

كشف الباري عن أبي صبيح البخاري

كتاب الزمان

السلم، الشفقة، الإجابة، الحوالة، النكاح،

الزكاة، الحرف، والزراعة، الساقاة

شيخنا أبو عبد الله محمد بن أبي

مهم جابره فاروقية

مكتبة فاروقية

شاه فيصل كاري

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم
شیخ الحدیث، جامعہ دارالعلوم، کراچی

”کشف الباری عمانی صحیح البخاری“ اردو زبان میں صحیح بخاری شریف کی عظیم الشان اردو شرح ہے جو شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مدظلہم کی نصف صدی کے مدد کی افادات اور مطالعہ کا نچوڑ و ثمرہ ہے، یہ شرح ابھی تدوین کے مرحلے میں ہے۔ ”کشف الباری“ عوام و خواص، علماء و طلبہ ہر طبقے میں الحمد للہ یکساں مقبول ہو رہی ہے، ملک کی ممتاز دینی درس گاہ دارالعلوم کراچی کے شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم اور جامعۃ العلوم الاسلامیہ علامہ بخاری ٹاؤن کے شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی نظام الدین شامزئی مدظلہم نے ”کشف الباری“ سے والہانہ انداز میں اپنے استفادے کا ذکر کرتے ہوئے کتاب کے متعلق اپنے تاثرات جہد فرمائے ہیں، ذیل میں ان دونوں علماء کے یہ تاثرات شائع کیے جا رہے ہیں۔

کشف الباری

صحیح بخاری کی اردو میں ایک عظیم الشان شرح

اعز کو بفضلہ تعالیٰ اپنے استاد عظیم شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب (أطلق الله بقاءه بالهداية) سے تلمذ کا شرف پہلے 43 سال سے حاصل ہے، ان میں سے ابتدائی تین سال تو باقاعدہ اور باضابطہ تلمذ کا موقع ملا، جس میں احقر نے درس نظامی کی متعدد اہم ترین کتابیں حضرت سے پڑھیں، جن میں دواہ آخرین، مبدی اور دورۂ حدیث کے سال جامع ترمذی شامل ہیں، پھر اس کے بعد بھی الحمد للہ استفادہ کا سلسلہ کسی نہ کسی جہت سے قائم رہا۔ حضرت کا تلمذین انداز تدريس ہم سب ساتھیوں کے درمیان یکساں طور پر مقبول اور محبوب تھا اور اس کی خصوصیت یہ تھی کہ مشکل سے مشکل باعث حضرت کی سبھی ہوئی تقریر کے ذریعے پانی ہو جاتے تھے، خاص طور سے جامع ترمذی کے درس میں یہ بات نمایاں طور پر نظر آئی کہ شروع حدیث کے دو مباحث جو مختلف کتابوں میں بغیر مرتبہ انداز میں پھیلے ہوئے ہوتے، وہ حضرت کے درس میں نہایت انضباط کے ساتھ اس طرح مرتب ہو جاتے کہ ان کا سمجھنا اور یاد رکھنا ہم جمیع طالب علموں کے لیے نہایت آسان ہوتا اور اس طرح حضرت نے ایک کتاب اور اس کے موضوعات ہی انکس پڑھائے، بلکہ اس بات کی تعلیم بھی دی کہ کچھ نئے ہوئے مباحث کو کس طرح سمیٹا جائے اور انکس ہم سے قریب کرنے کے لیے کیا انداز اختیار کیا جائے۔ حضرت کے اس انداز تدريس کا پورا احسان میرے علاوہ ان تمام طلبہ کے لیے ناقابل فراموش ہے جنہیں حضرت سے پڑھنے کے بعد کسی علمی خدمت کا موقع ملا۔

حضرت نے اپنے علمی مقام اور اپنے وسیع افادات کو ہمیشہ اپنی اس تواضع و سادہ اور بے تکلف زندگی کے چورے میں چھپائے رکھا جس کا مشاہدہ ہر شخص آج بھی ان سے ملاقات کر کے کر سکتا ہے۔

لیکن جیسے انوں حضرت کے بعض علائقہ نے آپ کی تحریر بخاری کو سب ریکارڈ کی حدت مرتب کر کے شائع کرنے کا ارادہ کیا اور اب بفضلہ تعالیٰ "کشف الباری" کے نام سے منظر عام پر آ چکی ہیں۔

جب یہ کتاب "کشف الباری" کا ایک نسخہ میرے سامنے آیا تو حضرت سے پڑھنے کے زمانے کی جو خوشگوار یادیں ذہن پر مرتب تھیں، انہوں نے طبعی طور پر کتاب کی طرف اشتیاق پیدا کیا۔ لیکن آج کل مجھے نا کارہ گو گو ناگوں مصروفیت اور اسے رکے جس غیر مناسبی جملے سے جکڑا ہوا ہے اس میں مجھے اپنے آپ سے یہ امید تھی کہ میں ان عظیم جلدوں سے پورا پورا استفادہ کر سکوں گا، یوں بھی ارادہ دیاں میں نا کارہ سے لے کر اس وقت تک بہت سے حضرات اساتذہ کی بخاری و صحیح بخاری کے حروف و اعداد کو ایک وقت مطالعے میں رکھنا مشکل ہوتا ہے۔

لیکن جب میں نے "کشف الباری" کی پہلی جلد دوسری جلد کے مطالعے کی نیت سے اٹھائی تو اس نے مجھے خود مستحق طور پر پڑھنے کی بجائے اپنے درس بخاری کے دوران جب میں "فتح الباری، عمدۃ القاری، شرح ابن بطال، فیض الباری، لایع الداروی اور فضل الباری" کا مطالعہ کرنے کے بعد "کشف الباری" کا مطالعہ کرنا تو ظاہر ہوتا کہ اس کتاب میں مذکور تمام کتابوں کے اہم مباحث و فقہی تنظیم کے ساتھ ساتھ اس طرح کی جہ ہو گئے ہیں جیسے ان کتابوں کا لب لباب اس میں مت آپا ہو۔ اور اس کے علاوہ بھی بہت سے مسائل اور مباحث اس پر مستند ہیں۔ اس ضمن میں بفضلہ تعالیٰ "کشف الباری" کی ابتدائی دو جلدوں کا تحریر بالا سہیحاب مطالعہ کرنے کا شرف حاصل ہوا اور کتاب الفرائض والی جلد کے پیشتر حصے سے استفادہ نصیب ہوا اور اگر میں یہ کہوں تو شاید یہ مبالغہ نہیں ہوگا کہ اس وقت مجھے بخاری کی فقہی تعداد دوسری دستیاب ہیں ان میں یہ تقریر اپنی مافیت اور جامعیت کے لحاظ سے سب پر فائق ہے۔ اور یہ صرف طلبہ ہی کے لیے نہیں، بلکہ صحیح بخاری کے اساتذہ کے لیے بھی نہایت مفید ہے۔ مباحث کے انتخاب و تطویر اور اختصار میں ہر پڑھانے والے کا مذاق جدا ہوتا ہے۔ لیکن اس میں صحیح بخاری کے طالب علم اور اساتذہ کے لیے تقریباً تمام ضروری مسائل کا احاطہ کر لیا گیا ہے۔ پہلی دو جلدیں تقریباً 14 صفحات پر مشتمل ہیں۔ اور ان میں صرف کتاب الانبیاء مکمل ہوئی ہے۔ جبکہ شریعت میں علم حدیث اور صحیح بخاری کے بارے میں نہایت مفید مقدمہ بھی شامل ہے۔ دوسری دو جلدیں کتاب الفرائض اور کتاب النکاح پر مشتمل ہیں۔ اور ان کی ضخامت بھی تقریباً قریب آتی ہی ہے۔

اس تقریر کی ترمیم اور ترمیم میں مولانا نور البشر اور مولانا ابن الحسن مہاشی صاحبان (فاضلین دارالعلوم کراچی) نے اپنی صنادید و رقابیت کا بھروسہ ملاحظہ فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں کو جزائے خیر عطا فرمائیں، وقفہ ہذا اللہ تعالیٰ لا یموت ولا ینزلہ، دل سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی اس خدمت کو قبول فرمائیں اور تقریر کے باقی ماندہ حصے بھی اسی معیار کے ساتھ مرتب ہو کر شائع ہوں۔ انشاء اللہ یہ کتاب اپنی تکمیل سے بعد دوسری صحیح بخاری کی جامع ترین شرح ثابت ہوگی۔

اللہ تعالیٰ حضرت صاحب تحریر کا سایہ عاطفت ہمارے سروں پر تابدیر یوفایت ہمہ قیام کر رکھیں، ہمیں اور پوری امت کو ان کے فیوض سے مستفید ہونے کی توفیق مرحمت فرمائیں۔ آمین۔

احقر اس لائق نہیں تھا کہ حضرت والا کی تقریر کے بارے میں کچھ لکھتا، لیکن قیاس حکم میں یہ چندہ برادر ہوا ہے سخت تاثرات قلمبند ہو گئے۔ حضرت صاحب تقریر اور اس عظیم الشان کتاب کا مرتبہ بخیر اس سے کہیں زیادہ بلند ہے۔

حضرت مولانا مفتی قاسم الدین شامری صاحب
شاہدیت بہدہ العظمیٰ اسلام آباد، دعویٰ تاؤن کراچی

حدیث رسول قرآن کریم کی شرح ہے

”ان شاء من شاء غفر العوالم الذین فیہم رسولنا من انفسہم علم علیہم الامور وکرمہم عصبہم نکتہ...“
اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ نبی اکرم ﷺ کی امدادی قرآن کریم کی آیات صرف پڑھ کر سنا نہیں تھا بلکہ اس سے ساری کتاب اللہ کے تعلیم کوئی اور عملی طریقے سے دینا بھی آپ کے فرائض میں داخل تھا۔ یہ ان مقاصد میں سے تھا جس سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے نبی اکرم ﷺ کو بعث فرمایا تھا کیونکہ علمائے امت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حکمت سے مراد قرآن کریم کے علاوہ شریعت کے وہ احکام ہیں جن پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے وہی خلق کے ذریعہ آپ کو اطلاع دی تھی، چنانچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”الرسالۃ“ میں لکھی ہے۔
”سمعت من ارضی من اهل العلم بالغفران یقول: الحکمة سنة رسول الله ﷺ“ (ص: ۱۳)
”میں نے قرآن کے ان اہل علم کو جن کو میں پسند کرتا ہوں یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ حکمت سے مراد نبی اکرم ﷺ کی سنت ہے۔“
امام شافعی نے اپنی کتاب ”الاموالفات“ (جلد ۳ ص: ۱۰) پر لکھا ہے ”فكانت السنة بمنزلة التفسیر والشرح المعامی احکام الکتاب“۔ یعنی سنت کتاب اللہ کے احکام کے لئے شرح کا درجہ رکھتی ہے۔

اور امام محمد بن جریر طبری سورۃ بقرہ کی آیت ”وَمَا وَاعِثْ فِيهِمْ رَسُولًا...“ کی تفسیر میں ارشاد فرماتے ہیں:

”الصواب من القول عندنا فی الحکمة ان العلم باحکام الله التی لا بدرك علمها الا ببیان الرسول صلی الله علیه وسلم، والمعرفة بها وما دل عليه فی نظائره، وهو عندی مأخوذ من الحکم المعنی بمعنى الفصل بین الباطل والحق۔“

”ہمارے نزدیک صحیح قرأت یہ ہے کہ حکمت اللہ تعالیٰ کے احکام کے علم کا نام ہے جو صرف نبی کریم ﷺ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے۔“

اسی لئے نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ ”الا ہی اوتیت القرآن وحله معہ“ یعنی مجھے قرآن کریم دیا گیا ہے اور اس کے مثل مزید، جس سے مراد قرآن کریم کی شرح یعنی نبی کریم ﷺ کی قولی و فعلی احادیث مبارکہ ہی ہیں اور اسی لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے ازوان مطہرات قرآن حکیم میں خطاب کر کے دین کے اس حصے کی حفاظت کا حکم فرمایا تھا۔ ”وَلَا تَذْكُرْ مَا يَنْسِي فِي يَوْمِئِذٍ مِّنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ...“ لے کر تہرا ہر مہر میں اللہ تعالیٰ کی جراتیں اور حکمت کی جو باتیں سنائی جاتی ہیں ان کو یاد رکھو۔

علمائے امت کے ہاں اس پر اجماع ہے کہ قرآن کریم کے تحمات و مشکلات کی تفسیر و تشریح اور اعمال دینیہ کی عملی صورت نبی کریم ﷺ کے اقوال و اعمال اور آپ کے احوال جائزہ بغیر نہیں ہو سکتی، کیونکہ آپ مراد الہی کے بیان و تفسیر کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر تھے، چنانچہ ارشاد ہے: ”الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الذِّكْرَ لِلتَّبَسُّطِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ“ (سورۃ النحل) ”آپ پر ہم نے یہ ذکر یعنی یادداشت، نازل کی تاکہ جو کچھ ان کی طرف اتارا جائے، آپ اس کو کھول کر لوگوں سے بیان کر دیں۔“ چنانچہ قرآن کریم میں جتنے احکام نازل فرمائے گئے تھے، مثلاً وضو، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، عباد، ذکرا لہی، نکاح، طلاق، خرید و فروخت، اخلاق و معاشرت۔ یہ سب احکام قرآن کریم میں مجمل تھے، ان

احکام کی تفسیر و تشریح نبی اکرم ﷺ نے فرمائی، اس بناء پر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیا ہے۔ ”ومن يطع الرسول فقد اطاع الله“۔

اس تفصیل سے یہ معلوم ہوا کہ نبی اکرم ﷺ کی احادیث قرآن کریم سے الگ بھی دین نہیں بنیں کرتی ہیں اور نہ ہی یہ بھی سازش ہے، بلکہ یہ قرآن کریم کے اجمال کی تفصیل ہے اور دوسری اسام کا حصہ ہے۔

حفاظت حدیث، امت مسلمہ کی خصوصیت

اسی اہمیت و خصوصیت کی بناء پر اس کی حفاظت و تدوین اور تشریح کے لئے ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں اور کروڑوں انسانوں کی کوششیں صرف ہوئی ہیں، حافظ ابن حزم لہذا لہجے نے اپنی کتاب ”المفضل“ میں لکھا ہے کہ مجھلی استوں میں کسی کو بھی یہ یقین نہیں ملی کہ اپنے رسول کے کلمات کو صحیح اور قیوت کے ساتھ محفوظ کر سکے، یہ صرف اس امت کی خصوصیت ہے کہ اس کو اپنے رسول کے ایک ایک کلمے کی محنت اور احوال کے ساتھ جمع کرنے کی توفیق ملی، مسلمانوں کے اس عظیم کارنامے کا اعتراف غیر مسلموں کو بھی ہے۔

”خطبات مدراس“ میں مولانا سید سلیمان ندوی نے ڈاکٹر ویننگر کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ مسلمانوں نے علم حدیث کی حفاظت کے لئے اساتذہ رجال کا فہم ایجاد کیا، جس کی بدولت آج پانچ لاکھ سے زیادہ انسانوں کے حالات محفوظ ہو گئے، یہ وہ لوگ ہیں جن کا نبی اکرم ﷺ کی احادیث سے جمع و نقل کا تعلق ہے، اس کے علاوہ علم حدیث کے سونوں ہیں جن کی تفصیل ملاحظہ کی کتابیں میں دیکھی جاسکتی ہے۔

تدوین حدیث کی ابتداء

حدیث کی جمع و ترتیب اور تدوین کی تفصیل ان کتب میں دیکھی جائے جو منکر سنی حدیث اور مستشرقین یورپ کے جواب میں علمائے امت نے لکھی ہیں، یہاں اس کا موقع نہیں البتہ مختصر اذنی بات سمجھ لینی چاہئے کہ احادیث مبارکہ کے لکھنے کا سلسلہ نبی اکرم ﷺ کے زمانے میں بھی تھا اور بعض صحابہ کرام نے آپ ﷺ کی اجازت سے آپ ﷺ کی احادیث کو محفوظ و قلمبند کیا، اس کے بعد پھر تابعین اور تبع تابعین کے دور میں احادیث کی ترتیب و تدوین کے کام میں مزید ترقی ہوئی اور پہلی صدی ہجری کے اختتام اور دوسری صدی ہجری کے ابتدائی حصے میں خلیفہ راشد و عادل حضرت عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ خلافت میں سرکاری طور پر اس کے لئے اہتمام شروع ہوا اور پھر ان کے انتقال کے بعد اگرچہ اس کام کا سرکاری اہتمام تو باقی نہیں رہا لیکن علمائے امت نے اس کا بیڑا سنبھالا اور الحمد للہ آج احادیث مرتب اور صحیح صورت میں جو ہمارے سامنے موجود ہیں، یہ سب عظیم الشان کارنامہ ہے کہ واقعہ تاریخ عالم اس کی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے۔

صحیح بخاری شریف کا مقام

اس سلسلہ ترتیب و تدوین کی ایک زریں کنزی امام محمد بن اسماعیل البخاری کی کتاب ”المصابیح المصنوعہ من حدیث رسول ﷺ وسننہ الیاد“ ہے، اس کتاب میں امام بخاری نے وہ آخر اقسام جمع کر دیے ہیں جو کسی کتاب کے جامع ہونے کے لئے ضروری ہیں امام بخاری نے یہ معلوم کہ قدر عظیم اہل علم کے ساتھ یہ کتاب لکھی گئی جس کی بناء پر اللہ تبارک تعالیٰ نے اسے وہ عظیم مقبولیت و عافیت فرمائی کہ مخلوق کی کتابوں میں جس کی نظیر پیش نہیں کی جاسکتی، چنانچہ حافظ ابن حزم فرماتے ہیں کہ ”اللہ کی کتاب کے بعد صحیح بخاری اور صحیح مسلم سب سے صحیح ترین کتابیں ہیں اور“۔ ”ان کتاب البخاری اصح الکتابین صحیحاً، و اکثرهما فوائد“ اور امام نسائی فرماتے ہیں ”أحد هذه الكتب كتاب البخاری“ اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اپنی کتاب ”حجة اللہ البالغہ“ (ص: ۲۹۷) میں ارشاد فرماتے ہیں: ”جو شخص اس کتاب کی عظمت کا

قائل نہ ہو، وہ مبتدع ہے اور مسلمانوں کی راہ سے بڑا ہوا ہے۔ پھر قسم افی کر فرماتے ہیں: "اللہ تبارک وتعالیٰ نے اس کتاب کو جو شریعت عطا فرمائی، اس سے زیادہ کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔"

اس کتاب میں جو خصوصیات اور تمایزات ہیں ان کی تفصیل کو زیر نظر کتاب کے مقدمہ میں دیکھ جائے۔

شرح بخاری

اس کی خصوصیات و تمایزات اور اہمیت و مقبولیت کی بناء پر صحیح بخاری کی تدوین و تصنیف کے بعد ہر دور کے علماء نے اس پر شرح و توافی کی ہے، شیخ الحدیث حضرت اقدس حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلوی نور اللہ مرقدہ نے "الامع الداری" کے مقدمہ میں ایک سو سے زیادہ شرح و حواشی کا ذکر کیا ہے۔ ابھی ابھی "ابن ہمال" کی شرح بخاری بھی ہے اس کے مقدمہ میں کتاب کے تحقق ابو نعیم ہارون بن ابراہیم فرماتے ہیں:

"فاصحی هذا الكتاب اصح كتاب بعد القرآن، واحتل من بين الكتب الصدارة والاهتمام، ففضى العلماء اعمامه البالي والايام، فذهبوا للشرح لما في انفاذ ميوته من المعاني وادحكام، ومهم الشرح لاسانسات تراجم اولابه، ومنهم من ترجم نوجان اساميدہ ومهم الشاحت في شرط البحار فيہ ومهم المستدرکا عليه انصار، ثم بحر جہا، ومهم المنبع انباء، انتقدوا عہ، ابی عبر ذلك من انواع العلوم المتعلقة بالجامع الصحيح (ص: ۱۸۱)"

یعنی ان کتب حدیث میں جب صحیح بخاری نے صدارت کا مقام حاصل کیا تو علماء امت نے اپنی زندگیوں اور دن رات اس کتاب کی خدمت میں صرف کر دیے۔ بعض لوگوں نے اس کتاب کے متن حدیث میں جو مسائل اور احکام ہیں ان پر کتابیں لکھیں، بعض علماء نے ابواب بخاری کی مناسبت یا کسی کی اسانید کے رجال کے حالات پر اور بعض نے بخاری کی شرائط پر اور بعض نے کتاب پر استدراک و انتقاد کے سلسلے میں کتابیں لکھیں۔

پھر فرماتے ہیں کہ صحیح بخاری کی سب سے پہلی شرح حافظ ابو سلیمان الطحاوی الترمذی ۳۸۶ھ کی "اعلام الحدیث" ہے، اس شرح میں صرف غریب الفاظ کی تشریح ہے۔

اس کے بعد پھر حافظ واقدی الترمذی ۴۰۲ھ کی شرح ہے، ابن اثیر نے اپنی شرح بخاری میں اس کی عبارتیں نقل کی ہیں، ان کے بعد پھر علامہ "مصلح بن احمد بن ابی مفرق" الترمذی ۳۳۵ھ کی شرح ہے، اسی شرح کی تفسیر شارح کے شارح "ابو عبد اللہ محمد بن خلف بن ابراہیم الاندلسی الترمذی ۳۵۹ھ" نے کی ہے، ان کے بعد پھر ابو الحسن علی بن خلف بن یحییٰ الترمذی ۳۵۹ھ کی شرح ہے، یہ مصلح کے شاگرد تھے اور انھوں نے ان کی شرح سے استفادہ کیا ہے، ابن بطال کی شرح سے پہلے صرف "خطابی" کی شرح مطبوع ہے، اور اب "ابن بطال" کی شرح چھوٹے سائز کی دس جلدوں میں چھپ چکی ہے، امام نووی الترمذی ۷۱۰ھ نے بھی صرف کتاب الایمان کی شرح لکھی، اسی طرح امام شمس الدین محمد بن یوسف بن علی انکرنانی الترمذی ۸۱۶ھ کی شرح "الکواکب الندری" شیخ جمال الدین التتائی الترمذی ۸۲۷ھ کی "شہدہ توضیح والنصحیح لمشکلات الجامع الصحیح" حافظ ابن حجر استقلانی الترمذی ۸۵۲ھ کی "فتح الباری" امام بدر الدین عینی الترمذی ۸۵۵ھ کی "عمدة القاری" علامہ جلال الدین السیوطی الترمذی ۹۱۱ھ کی "التوشیح" امام قسطلانی کی "زبدہ تنسیذی" علامہ نور الحق بن مولانا الشیخ عبد الحق محدث دہلوی الترمذی ۹۳۷ھ کی "تیسیر القاری" شیخ الاسلام ابن عبد اللہ بخاری کی شرح جو تیسیر القاری کے حاشیہ پر ہے، حافظ دراز پشاور کی کا حاشیہ بھی "تیسیر القاری" کے حاشیہ پر چھپا ہے، علامہ ابوالحسن نور الدین محمد بن عبد الحارث سندھی کا حاشیہ یہ تمام صحیح بخاری کے شہر اور مطبوعہ شرح و حواشی ہیں۔

ہندوستان میں عالم حدیث کی خدمات کا مختصر جائزہ

[illegible]

پھر حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی نور اللہ مرقدہ کی خدمت میں عرض کر دیتے اور ان کے اہل خانہ کو بھی دعا کرتے کہ دستِ حدیث کی ساری کڑیاں میں جن میں صحیح بخاری پر "الاصح النورانی" اور سنن ترمذی پر "المکتاب العربی" جو حضرت شیخ الحدیث نے تصنیف و حاشی کے ساتھ چھپ چکی ہیں، بشن ابن ماجہ پر حضرت شیخ البند کے استاذ ماجمو کا حاشیہ اور سنن ابوداؤد پر حضرت شیخ البند اور حضرت مولانا فخر الحسن گنگوہی کے حواشی، سنن ترمذی اور سنن النسائی پر حضرت مولانا اشفاق البرہان کا حاشیہ کے حواشی اور ابو داؤد پر حضرت مولانا غلیل حمدا بہار پوری کی بے مثال شرح "بذل الجملۃ" سنن ترمذی اور سنن ابی داؤد پر حضرت شیخ البند کی تقاریر صحیح بخاری اور سنن ابی داؤد پر حضرت امام العصر علامہ ابن رشد کاشغیری کی تقاریر سنن ترمذی پر علامہ انور شاہ کشمیری اور شیخ الاسلام حضرت مدنی کی تقاریر صحیح مسلم پر حضرت شیخ الاسلام علامہ شبیر مہمانی کی جواب شرح، اسی طرح سنن ترمذی پر حضرت حکیم الامت مولانا اثر قدس علی قزوینی کے محقق روایات صحیح بخاری پر حضرت عثمان کی تقریر اور حضرت شیخ الحدیث کی تقریر اور "الابواب والشرح" مولانا مالک پر ان کی شرح "اوزار المساک" موجود نہ مانے میں حضرت مولانا محمد تقی عثمانی راست براکتیم کی "تمکملۃ فیہ السلفیہ" اور درس ترمذی حضرت مولانا فخر الدین بنی "ابصار شمس" اور "الابیات والنثر اصبح" پر ان کی کتاب "شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد دائر میں کا حاشیہ کی "شعلین الصبیح" اور صحیح بخاری پر "الابیات والنثر اصبح" مولانا عبد المجار اعظمی کی "ادوالہامانی" شیخ الحدیث مولانا ناصر الدین نور فستوی کا "حاشیہ مشکوٰۃ" حضرت مولانا عبدالجلیق (اکوڑہ خٹک) کی تقریر ترمذی، حضرت مولانا مفتی محمد فرید صاحب کی ترمذی پر شرح ۱۵۰ تا ۲۰۰ مرحوم صاحب فیض آبادی کی مشکوٰۃ پر تقریر حضرت مولانا عبد الرحمن کامیووری کی "مصادف ترمذی" اور اسی طرح کی دیگر لاتعداد کتب، ہم حدیث کی دو راہ قدماءات ہیں جس سے زمانہ صرب نظر نہیں کر سکا اور نہ علوم کی تاریخ لکھنے والا ان خدمات کو نظر انداز کر سکتا ہے۔

کشف الباری

صحیح بخاری کی شروح میں ایک گرانقدر اضافہ

موجودہ دور میں علم حدیث اور خصوصاً صحیح بخاری کی خدمت و تشریح کے سلسلے میں آیہ گرامر ائمہ فقیہی اور سبہ خزان الشافعیہ سیدی
 و سندی و منہ المعاصر استاذ العلماء شیخ الحدیث حمود و فائق المداح اس پاکستانِ حققت مولانا سلیمان الدین صاحبِ اہمیت رہتے ہیں۔ بونہ و باہم اہم
 علیہ السلام کی صحیح بخاری پر تقریر "کنف البخاری عند فی صحیح البخاری" ہے یہ کتاب حضرت کی ان اقدام پر مشتمل ہے جو صحیح بخاری
 پر حاتم وقت حضرت نے فرمایا۔

جامعہ فاروقیہ میں احقر کے دورہ حدیث پڑھنے کا پس منظر

ہندو نے خود بھی حضرت دام غلام سے صحیح بخاری پڑھی تھی جس کا خلاصہ اتویہ بنے کہ بندہ سویر صبح صلیح سوات، تحصیل منہ، گاؤں فاضل بہک غزنی کے دیہات سے رمضان المبارک کے آخر میں جامعہ اشرفیہ لاہور میں داخلہ کے ارادے سے روانہ ہوا۔ ویٹنی کی آسراگلی منزل پر روانگی کے لئے دارالعلوم تعلیم القرآن راجہ پور اندام پٹنی میں ٹھہر گیا۔ یہ ۱۳۷۲ھ کی بات ہے اس زمانے میں جامعہ اشرفیہ میں صحر کے آفتاب وہ بتاب حضرت مولانا رسول خان صاحب اور حضرت مولانا محمد ادریس خان غلطوی اور مولانا حدیث کی کتابیں پڑھاتے تھے۔ ہندو بھی شخصیتوں سے استفادہ کی خاطر صحر سے گاکھا، راولپنڈی میں قیام کے دوران طالب علمی کے دور کے شوق و بزرگ پر بھی حضرت مولانا محمد اکبر صاحب ٹیکمری سے ملاقات ہوئی اور اس سال جامعہ فاروقیہ میں حضرت دام محمد سے دورہ حدیث پڑھ چکے تھے، انھوں نے ہندو کے رادے پر مطلع ہونے کے بعد حجاز والہانہ و رحمت کے انداز میں حضرت کی طرز تدريس اور قدرت علی التمام تدريس کا تذکرہ کیا کہ ہندو کے سامنے جانے کے رادے میں کچھ ترنزل پیر، دوا اور پھر انھوں نے مجھ پر اصرار کیا کہ میں بھی دورہ حدیث جامعہ فاروقیہ کراچی میں حضرت سے پڑھاؤں، چنانچہ ہندو نے اس کی اہمیت میں کراچی کا سفر کیا، انھوں نے حضرت سے گزارش کر کے ہندوہ داخلہ دورہ حدیث میں کرایا "مکتوبۃ المدح" میں حضرت نے خود ہندو کا امتحان لیا، مجھے اب تک تمام امتحان کی وہ حدیث یاد ہے۔

اس وقت جامعہ فاروقیہ کی نو ذریعہ دستہ مولانا کٹر لکھنات، کچی تحصیل، اسوق شہر بنوئے سے پہلے ہندو کو کچھ بے تعلی اور ملکات و شہادت نے ٹھہرا دینے چاہئے ہندو نے چپکے سے کراچی کے ایک اور بڑے مدرسہ میں داخلہ کیا، وہاں اسوق شروع تھے، صحیح بخاری اور سنن ترمذی کے سبق میں ایک دن شریک ہوا لیکن پھر انہیں جامعہ فاروقیہ آیا، دوسرے دن وہاں اسوق شروع ہوئے، حضرت دام محمد کے پاس صحیح بخاری کا سبق تھا، پیسے دن کا سبق کرنا اور ابتدائی ایجابات پر حضرت کا خوبصورت اور دل لہنے والا جواب دیا، واضح انداز تدريس کا مشاہدہ کر کے دل و اطمینان ہوا اور اپنے رہنمائی حضرت مولانا محمد اکبر مدظلہ کے لئے دل سے دعا لگائی، ہندو نے خود بھی حضرت کی بخاری شریف کی تقریر کا بھی جو بعد میں میری نعمت بنی وہ جسے ضائع ہو گئی۔

میں نے مولانا سلیم اللہ خان صاحب جیسا استاد و مدرس نہیں دیکھا

یہ بات واضح رہتی ہے کہ ہندو نے ایک طویل عرصے تک حضرت کے زیر سایہ جامعہ فاروقیہ میں تدريس کے فرائض انجام دیے اور اب تقریباً پندرہ سال سے جامعہ فاروقیہ میں اس کے سامنے درس دے رہا ہے اس وقت حضرت دام غلام سے میرا کوئی ایچو مفادہ است نہیں ہے، یہ عقیدہ میں نے اس لئے لگایا کہ ہندو جوابات میں کچھ ایسا بتا دیں، شاید کچھ حضرات اس کو حدیث اور حدیثیں پر محمول کریں گے وہ بات یہ کہ ہندو نے اپنی مختصری طالب علمی کی زندگی میں اور اس کے بعد تقریباً پندرہ سال تک اس سائنس دان کی زندگی میں حضرت جیہ مدرس اور استاد ہوئے، دیکھا جس کی تقریر اس مرتب جامعہ فاروقیہ کی ادلی مدرسہ وادنی اور بے کیو بی اے میں اس سے استاذ و کورسکات، جو اللہ تبارک تعالیٰ نے آپ کو جو تحقیقی ذوق عطا فرمایا اس کے ساتھ مرتبہ جامعہ فاروقیہ میں جو ماہریت کم ہوتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ کی ذات کرامی میں یہ ترسبسات جمع فرمائی ہیں۔

کشف الباری مستغنی کر دینے والی شرح

ہندو تقریباً پندرہ سال سے جامعہ فاروقیہ میں صحیح بخاری پڑھاتا ہے اور اللہ صرف اللہ تعالیٰ کے فضل کرم سے سبب ہوں کہ مجھے مطالعہ کرنے کا ذوق اللہ تعالیٰ نے شخص اپنے فضل کرم سے عطا فرمایا ہے، صحیح بخاری کی مطبوعہ و دستہ اول ثرون جواش اور تھار دیر اکبرین سے شاید کوئی

شرح، حاشیہ، یا تقریر ایسی ہوگی، جو بندہ کی نظر سے نہیں گذری لیکن میں نے ”کشف الباری“ جیسی ہر لحاظ سے جامع، مرتب اور تحقیقی شرح نہیں دیکھی، اگرچہ علاء الدین شہر و متولہ ہے۔۔۔۔۔ ”لا ینفی کتاب عن کتاب“ لیکن۔۔۔ ”ملن عام الا وقد خسر عنه فی بعض“ کے قاعدے کے مطابق ”کشف الباری“ اس قاعدے سے مستثنیٰ ہے، بلکہ بالحد حقیقۃً واقعہً یا ایسی شرح ہے کہ انسان کو دوسری شرح سے مستثنیٰ کر دیتی ہے۔
میں ان لوگوں کی بات تو نہیں کرتا جو کسی خاص تقریر کا مطالعہ کر کے سبق پڑھتے ہیں البتہ وہ لوگ جن کو اللہ تعالیٰ نے تحقیقی ذوق دیا ہے، اور حنفی میں شارحین جیسے خطابی، ابن بطلال، بکر بن ابی، ابن جریر، قسطلانی، سندھی، وغیرہم کی شرح کا مطالعہ کرتے ہیں اور متاخرین میں تیسیر القاری، لا بیع الدراری، کوثر المعانی، اور فیض الباری کو دیکھتے ہیں، وہ اس بات کی گواہی دیں گے۔

کشف الباری کی خصوصیات

- ”کشف الباری“ یعنی صحیح البخاری کی خصوصیات اور امتیازات تو بہت ہیں اور ان شاء اللہ بندہ کا ارادہ ہے کہ اس موضوع پر دوسری شرح کے ساتھ ایک قابلِ جائزہ آئندہ پیش کرے گا یہاں ارٹھلا چند خصوصیات کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔
- ۱۔ مشکل الفاظ کے لغوی معانی کا اردو پر گریہ لفظ کس باب سے آتا ہے بیان ہوتا ہے۔
 - ۲۔ اگر غریب ترکیب کی ضرورت ہو تو پہلی غریب ترکیب کو ذکر کیا گیا ہے۔
 - ۳۔ حدیث کے الفاظ کا مختلف جملوں کی صورت میں مجلس ترجمہ کیا گیا ہے۔
 - ۴۔ ترجمہ الباب کے مقصد کا تحقیقی طریقے سے مفصل بیان کیا گیا ہے اور اس سلسلے میں علماء کے مختلف اقوال کا تنقیدی تجزیہ پیش کیا گیا ہے۔
 - ۵۔ باب کا مآمل سے ربط و تعلق کے سلسلے میں بھی پوری تحقیق و تنقید کے ساتھ تجزیہ پیش کیا گیا ہے۔
 - ۶۔ مختلف فقہی مسائل میں امام ابوحنیفہؒ کے مسلک اور دوسرے مسالک کی تتبع و تحقیق کے بعد ہر ایک کے مستلزمات کا استقصا اور بحر و احوال پر تحقیقی طریقے سے رد و قدح اور استحافہ کے دلائل کی وضاحت اور ترجیح بیان کی گئی ہے۔
 - ۷۔ اگر حدیث میں کوئی تاریخی واقعہ مذکور ہو تو اس کی پوری وضاحت کی گئی ہے۔
 - ۸۔ جن احادیث کو تقریر کے ضمن میں بطور استدلال پیش کیا گیا ہے ان کی ترجیح کی گئی ہے۔
 - ۹۔ تعلیقات بخاری کی ترجیح کی گئی ہے۔

۱۰۔ اور سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ مختلف اقوال کے نقل کرنے میں حضرت صرف نقل نہیں ہیں بلکہ ہر قول پر محققانہ اور تنقیدی کلام بھی ہوتا ضرورت کیا گیا ہے۔ حکم مشرق کا ملہ۔

حضرت کو اللہ جل جلالہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے تدریس کا طویل موقعہ عطا فرمایا اس کتاب میں آپ کی پوری زندگی کی تدوین کا تجربہ موجود ہے، بندہ کی رائے یہ ہے کہ اس دور میں صحیح بخاری پڑھانے والا کوئی بھی استاد اس کتاب کے مطالعہ سے مستثنیٰ نہیں ہو سکتا۔
اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ حضرت کا سایہ تادیر ہم پر قائم رہے، اس تقریر کے مرتب کرنے والے حضرات کو اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے، وہی طبقہ پر غور اور حضرت کے طبقہ علائہ پر خصوصاً جن میں بندہ بھی شامل ہے، بیانِ حضرات کا عظیم احسان ہے۔

كلما زاد معدل السحب، انخفضت الحاجة الى
 الطاقة، لذلك يجب ان تكون الطاقة

شیخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان

ترتیب و تحقیق

مولانا مفتی محمد عزیز سلاوت صاحب

2012/21433

جملہ حقوق بحق مکتبہ فاروقیہ کراچی پاکستان محفوظ ہیں
 اس کتاب کا کوئی بھی حصہ کسی روپی سے خریدی جاسکتا ہے۔
 نسخہ بھی کیا جاسکتا ہے۔ اگر اس قسم کا کوئی اقدام کیا جائے گا تو فی کارہ کا
 قصہ ہوگا۔

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة

المملكة العربية السعودية، باكستان

بمطالع طبع او نمرود او نرجسته او افسانه نشينه كتاب كاملا او
سمر او نديك علي اثر خط كاشيت او بوشاه علي فيكيه ستر لو
برست علي السلطانيات صوبيه الاما سوادة اذكار رحله

Exclusive Rights by

Maktabah Farooqia Khi-Pak.

No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the Publisher.

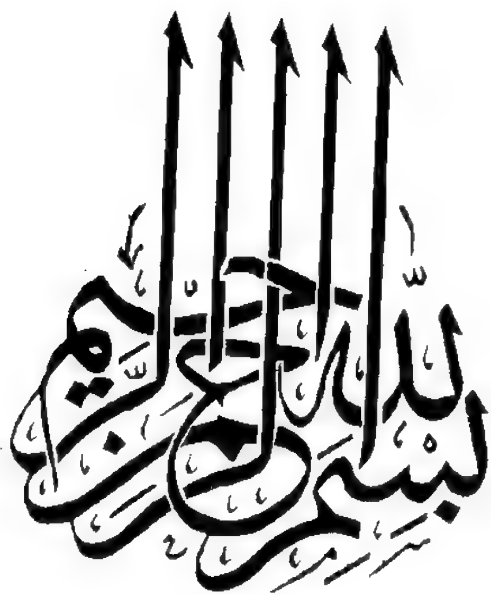
مطبوعات کتبہ فاروقی کراچی 75230 پاکستان

فرد جاسوس فاروقیہ شہداء ایصال کا نمبر ہے

75230

021-4575763

m_farocgia@hotmail.com



عرض مرتب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ شُكْرًا وَلَكَ الْفَضْلُ مَنًّا، اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ وَلَكَ الشُّكْرُ لَا نُحْصِيْ نُدَاءً عَلَيْكَ اَنْتَ كَمَا اُنْمِيتَ عَلٰى نَفْسِكَ، وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِىْ بَعِزَّتْهُ وَجَلَّالَهُ تَتِمُّ الْمَصَالِحَاتُ وَالْهَدٰى وَالْفَلَاحُ وَالسَّلَامُ عَلٰى نَبِيِّنَا وَشَفِيعِنَا مُحَمَّدٍ سَيِّدِ السَّادَاتِ وَاحْسَنِ الْوَرٰى.

اما بعد! علم و عمل سے تہی دامن بندہ ضعیف عرض کرتا ہے کہ اس پر اور ساری ہی مخلوق پر اللہ رب العزت کے اتنے بے شمار انعامات و احسانات ہیں کہ ان کو گننا اور ان پر شکر بجالانا دشوار ہی نہیں بلکہ ممکن ہے، کہ تو فریق شکر بھی تو انہی کی ذین ہے اور من جملہ ان کے احسانات کے ہے۔

ہر موئے بدن بھی جو زباں بن کے کرے شکر

لم ہے بخدا ان کی عنایات سے کم ہے

اور پھر ابتداء ہی سے حدیث نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی مقدس خدمت کا منبر ہو جانا تو یقیناً ان نعمتوں میں سے ہے جو کہ مجالاً توحید و ربوبیت میں کام کرنے والوں کی ختمی خواہش ہوا کرتی ہے کہ۔

أَهْلُ الْحَدِيثِ هُمْ أَهْلُ النَّبِيِّ وَإِنْ

لَمْ يَضَحِكُوا نَفْسَهُ أَنْفَاسَهُ ضَحِكُوا

اللہ سبحانہ و تعالیٰ حضرت اقدس شیخ شیوخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان صاحب دامت برکاتہم العالیہ کو تمام محنت و عنایت نصیب فرمائے کہ جن کے وجود و مطہر کی برکت سے بندے کو اپنی تالیلی کے باوجود یہ سعادت عظمیٰ نصیب ہوئی فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ فِي الْاُولٰى وَالْاٰخِرَةِ.

کہاں ہم اور کہاں یہ بکھت گل

نسیم صبح حیرنی مہربانی

عزیز قارئین! کشف الباری کی یہ جلد کتاب المیوع کے نصف آخر پر مشتمل ہے اور اس میں کسب

المسلم، کتاب الشفعة، کتاب الإجارة، کتاب الحوالة، کتاب الکفالة، کتاب الوکالة، کتاب الحرث والمزارعة اور کتاب المساقاة کے باب بیع الحطب والکلا تک کی احادیث مبارکہ پر تحقیق و تخریج کا کام کیا گیا ہے، اور ان تمام امور کو ملحوظ رکھنے کی کوشش کی گئی ہے جن کا تذکرہ استاد محترم حضرت مولانا نور البشر صاحب زید مجدہم نے ”ہذہ الوحی و کتاب الايمان“ کی جلد اول کی ابتداء میں بالتفصیل فرمادیا ہے۔ یہ بات بالخصوص ملحوظ خاطر رہے کہ اہل علم کے ہاں عمومی طور پر کتاب البیوع کے اور خاص طور پر مسلم، شفعہ، اجارہ وغیرہ مشک مضامین کے طور پر پڑھے پڑھائے جاتے ہیں، لیکن آپ حضرات حضرت امام بخاری کے تراجم بدیعہ اور نیز ان ابواب میں لائی جانے والی احادیث متفقہ، اور پھر حضرت شیخ الحدیث کی تقریر بدیعہ کی وجہ سے سلامت و علوات اور بقدر ضرورت نصائح کی ایسی چاشنی اور دلاویزی محسوس کریں گے کہ جو ان مضامین کی فحش کو یکسر محسوس نہ ہونے دے گی، حضرت مؤلف رحمہ اللہ تعالیٰ اور حضرت شارح مد ظلمہ کے اس حسین علمی استخراج پر امر القیس کا شعر بے ساختہ نوک قلم پر آ جاتا ہے

إذا قامنا تضنوع المسلك منهما

نسیم الصبا حبات سریر الغفر نقل

یہ بات اہل علم و تحقیق سے پوشیدہ نہیں ہے کہ کسی بھی املائی کاپی کی ترتیب و تخریج و تحقیق میں اضافے اور تراجم وغیرہ ناگزیر ہوتے ہیں، چنانچہ یہاں بھی ان کی ضرورت پیش آئی، لیکن اللہ سبحانہ و تعالیٰ حضرت شیخ الحدیث زید مجدہم کو جزائے خیر عطا فرمائے کہ انہوں نے اپنی انتہائی اہم تدریسی وغیر تدریسی مشغولیات، نیز تاساری طبع کے باوجود تقریباً تمام ہی جلد پر نظر ثانی فرمائی اور استحسان و پسندیدگی کا اظہار فرمایا۔

بعض اہم اضافے تو حاشیہ میں شامل کر دیے گئے ہیں اور بعض ضروری و طویل ایضات کو کتاب کے آخر میں ملحق کیا گیا ہے جن میں ملاحظات بخاری اور علو اسناد پر ایک اہم مضمون بھی شامل ہے اور اس میں بخاری شریف کی تمام ملاحظات کو ان کے رُواة کے مسالک کے ساتھ یکجا ذکر کر دیا گیا ہے کہ جو تقریباً تمام ہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب کی طرف منسوب ہیں اور اس سے رُواة ارض کے سب سے بڑے مسلک یعنی مسلک احناف کی تائید و اہمیت کا بیان مقصود ہے، خصوصاً ان حضرات کے لئے جو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے درمیان مخالفت ثابت کرنے کے درپے ہیں، نیز ”مختصر مختصر“ کے عنوان سے

کتاب الموعظ کی کتب مذکورہ کی اہم اصطلاحات کو بھی ان کے انگریزی ناموں اور تعریفات کے ساتھ شامل کتاب کیا گیا ہے، اور جلد مذکور میں ذکر کی جانے والی احادیث تک شریعت سے رسائی کے لئے اطراف الجہت کی فہرست کا بھی اضافہ کیا گیا ہے۔

بندہ ضعیف اپنی علمی بے مانگی کا مکمل معترف ہے، اور شاندارانِ علم و تحقیق اس میدان کی دُخوں اور دشواریوں سے ناواقف نہیں ہیں، لہذا ان کی کوتاہی کا ہو جانا یقیناً ممکن ہے، اس لئے عزیز قارئین دورانِ مطالعہ کسی قسم کی غلطی پر مطلع ہوں، تو اس کو مرتب کی خالی تصدیق فرمائیں، نیز اپنے مفید مشوروں سے بھی مرتب کو آگاہ فرمائیں، تاکہ ان غلطیوں کا ازالہ کیا جاسکے اور آئندہ جلدوں کو مفید سے مفید تر بنانے کی کوشش کی جاسکے۔

آخر میں بندہ درالتصنیف کے مشرف اعلیٰ استاذ محترم، استاذ حدیث حضرت مولانا سعید اللہ خالد صاحب زید مجید، ہم کا بھی تہہ دل سے مشکور ہے کہ ان کی شفقتیں بھی اس بندہ عاجز پر مسلسل ہیں، نیز مرتب برہم عمر، کشف الہادی کے کمپوزر محترم عرفان انور صاحب کا اور اس علمی سفر میں معاونت کرنے والے تمام ہی احباب کا شکر گزار ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان کو اپنے شایانِ شان اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین۔

عزیز قارئین سے خصوصی درخواست ہے کہ صاحب کشف الہادی حضرت شیخ الحدیث صاحب دامت فیضہم کی صحت و عافیت کے لئے خصوصی دعا کیں فرمائیں نیز مرتب اور اس کے عزیز واقارب کے لئے بھی دعا فرمائیں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ صحت و عافیت کے ساتھ اس کام کو مکمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور اس کام کو مرتب، اس کے والدین اور تمام متعلقین کے لئے ذخیرہ آخرت بنائے۔ آمین۔

محمد مرسل سلام

محمد مرسل سلام

بن

محمد فیضی سلام اللہ علیہما

استاذ جامعہ فاروقیہ کراچی

در فیض شعبہ تعلیف و تالیف جامعہ

الجمال فہرست

۶۷	کتاب السلم	
۶۹	باب السلم في كيل معلوم	۱
۷۷	باب السلم في وزن معلوم	۲
۸۵	باب السلم إلى من ليس عنده أصل	۳
۹۷	باب السلم في النخل	۴
۱۰۱	باب الكفيل في السلم	۵
۱۰۳	باب الرهن في السلم	۶
۱۰۷	باب السلم إلى أجل معلوم	۷
۱۱۳	باب السلم إلى أن تنتج الناقاة	۸
۱۱۷	کتاب الشفعة	
۱۲۷	باب الشفعة فيما لم يقسم فإذا وقعت الحدود فلا شفعة	۱
۱۲۸	باب عرض الشفعة على صاحبها ۱۱ البيع	۲
۱۳۶	باب أي الجوار أقرب؟	۳
۱۴۱	کتاب الإجارة	
۱۴۱	باب استئجار الرجل الصالح	۱

٢	باب رعي الغنم على قراريط	١٤٨
٣	باب استئجار المشركين عند الضرورة، أو إذا لم يوجد أهل الإسلام	١٥٢
٤	باب إذا استأجر أجيراً أيعمل له بعد ثلاثة أيام، أو بعد شهر، أو بعد سنة جائز، وهما على شرطهما الذي اشترطاه إذا جاء الأجل	١٥٦
٥	باب الأجير في الغزو	١٥٩
٦	باب من استأجر أجيراً فبين له الأجل ولم يبين العمل	١٦٤
٧	باب إذا استأجر أجيراً على أن يقيم حائطاً يريد أن ينقض جاز	١٦٧
٨	باب الإجارة إلى نصف النهار	١٧٠
٩	باب الإجارة إلى صلاة العصر	١٧٣
١٠	باب إثم من منع أجر الأجير	١٧٥
١١	باب الإجارة من العصر إلى الليل	١٧٨
١٢	باب من استأجر أجيراً فترك أجره فعمل فيه المستأجر فزاد، أو من عمل في غيره فاستفضل	١٨٣
١٣	باب من أجر نفسه ليحمل على ظهره ثم تصدق به وأجرة الحمال	١٩٢
١٤	باب أجر السمسمرة	١٩٥
١٥	باب هل يواجر الرجل نفسه من مشرك في أرض الحرب؟	٢٠٤
١٦	باب ما يعطي في الرقبة على أحياء العرب بفاتحة الكتاب	٢٠٧
١٧	باب ضريبة العبد وتعاهد ضرائب الإمام	٢٢١
١٨	باب خراج الحمام	٢٢٤

٢٣٠	باب من كلّم موالي العبد أن يخفّفوا عنه من خراجِه	١٩
٢٣١	باب كسب البغي والإماء	٢٠
٢٣٧	باب عصب الفحل	٢١
٢٤٢	باب إذا استأجر أرضاً فمات أحدُهما	٢٢
٢٤٩	كتاب الحوالات	
٢٥٠	باب الحوالة، وهل يرجع في الحوالة؟	١
٢٥٧	باب إذا أحوال على مُلَيٍّ فليس له ردُّ	٢
٢٦٢	باب: إن أحوال دين الميت على رجلٍ جاز	٣
٢٦٨	كتاب الكفالة	
٢٦٨	باب الكفالة في القرض والدين بالأبدان وغيرهما	١
٢٨٥	باب قول الله عز وجل ﴿وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ فَتَوَهَّمْتَهُمْ﴾ النساء: ٢٣	٢
٢٩٢	باب من تكفل عن ميت ديناً فليس له أن يرجع	٣
٢٩٧	باب جواز أبي بكر في عهد رسول الله ﷺ وعقده	٤
٣٠٨	باب الدين	٥
٣١٣	كتاب الوكالة	
٣١٧	باب وكالة الشريك الشريك في القسمة وغيرها	١
٣٢٤	باب إذا وكل المملوك حرباً في دار الحرب أو في دار الإسلام جاز	٢
٣٣٣	باب الوكالة في الصرف والتميزان	٣

٣٣٧	باب إذا أبصر الراعي أو الوكيل شاة سموت أو شيئاً يفسد ذبح أو أصحح ما يخاف عليه الفساد	٤
٣٤٢	باب وكالة الشاهد والغائب جائزة	٥
٣٤٩	باب الوكالة في قضاء الديون	٦
٣٥٢	باب إذا وهب شيئاً لوكيل أو شفيع قوم جاز	٧
٣٥٦	باب إذا وكل رجل رجلاً أن يعطي شيئاً ولم يسن كم يعطي فأعطى على ما تعارفه الناس	٨
٣٦٢	باب وكالة المرأة الإمام في النكاح	٩
٣٦٦	باب إذا وكل رجلاً فترك الوكيل شيئاً فأجازة الموكل فهو جائز وإن أقرضه إلى أجل مسمى جاز	١٠
٣٧٥	باب إذا باع الوكيل شيئاً فامسداً فبيعه مردود	١١
٣٧٩	باب الوكالة في الوقف ونفقته وأن يطعم صديقاً له ويأكل بالمعروف	١٢
٣٨٢	باب الوكالة في الحدود	١٣
٣٩٣	باب الوكالة في البئن وتعاضلها	١٤
٣٩٥	باب إذا قال الرجل لوكيله: ضعه حيث أراك الله، وقال الوكيل: قد سمعت ما قلت	١٥
٤١٠	باب وكالة الأيمن في الخزائن ونحوها	١٦
٤٠٣	كتاب الحرث والمزارعة	
٤٠٦	باب فضل الزرع والفرس إذا أكل منه، وقول الله تعالى ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرثُونَ﴾ أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون لو نشاء لجمعناه حطاماً ﴿الواقعة: ٦٣-٦٥﴾	١

٤١٢	باب ما يحذر من عواقب الاشتغال بألة الزرع أو مجاوزة الحد الذي أمر به
٤١٨	باب اقتناء الكلب للحرث
٤٢٧	باب استعمال البقر لحرثة
٤٣١	باب إذا قال: اكفني مؤونة النخل وغيره ونشر كني في الثمر
٤٣٥	باب قطع الشجر والنخل
٤٤٠	باب
٤٤٥	باب المزارعة بالسطر ونحوه
٤٥٥	باب إذا لم بشرط السنين في المزارعة
٤٥٨	باب
٤٦٣	باب المزارعة مع اليهود
٤٦٤	باب ما يكره من الشروط في المزارعة
٤٦٧	باب إذا زرع بمال قوم بغير إذنهم وكان في ذلك صلاح لهم
٤٧٣	باب أوفاف أصحاب النبي ﷺ وأرض الخراج ومزارعتهم ومعاملتهم
٤٧٨	باب من أحيأ أرضاً موتاً
٤٨٨	باب
٤٩٦	باب إذا قال رب الأرض: أقرئك عنى ما أقرئك الله ولم يذكر أجلاً معوماً، فهما على تراضيهما
٥٠١	باب ما كان من أصحاب النبي ﷺ يواسي بعضهم بعضاً في الزراعة والثمار
٥١٦	باب كراء الأرض بالذهب والفضة

٥٢٢	باب	٢٠
٥٢٥	باب ما جاء في الغرس	٢١
٥٣٠	كتاب المساقاة	
٥٣٥	باب في الشرب، وقول الله تعالى: وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون	١
٥٤٩	باب من قال: إن صاحب الماء أحق بالماء	٢
٥٥٥	باب من حفر بئراً في ملكه لم يضمن	٣
٥٦٢	باب الخصومة في البئر فيها	٤
٥٧١	باب إثم من متع ابن سبيل من الماء	٥
٥٧٤	باب سكر الأنهار	٦
٥٨٣	باب شرب الأعلى قبل الأسفل	٧
٥٨٥	باب شرب الأعلى إلى الكعبين	٨
٥٩٠	باب فضل سقى الماء	٩
٥٩٧	باب من رأى أن صاحب الحوض والقرية أحق بمائه	١٠
٦١٣	باب لاحمي إلا لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم	١١
٦١٨	باب شرب الناس والدواب من الأنهار	١٢
٦٢٦	باب بيع الحطب والكلاء	١٣



فهرست اسماء المترجم لهم

نمبر	اسماء المترجم لهم	کتاب	باب	صفحة
۱	عمرو بن زُرارة بن واقد الکلابی أبو محمد النیسابوری رحمه الله تعالى	کتاب السلم	باب السلم في کيل معزم	۷۰
۲	عبدالله بن کثير النذاری المکی، أبو معبد النذاری، مونی عمرو بن عقیمة الکنتانی	ایضاً	ایضاً	۷۱
۳	أبو العنهاء عبد الرحمن بن مطعم البنانی المکی	ایضاً	ایضاً	۷۲
۴	محمد بن سلام بن الفرج السلمي مولاهم أبو عبدالله البخاري البکندی	ایضاً	ایضاً	۷۵
۵	صدوة بن الفضل أبو الفضل المروزي	ایضاً	باب السلم في وزن معزم	۷۸
۶	عبد الله بن أبي المجالد الکوفي	کتاب السلم	ایضاً	۸۲
۷	أبو النخعي سميد بن فيروز کوفي الطائي	ایضاً	باب السلم إلى من ليس عنه فخص	۹۵
۸	عمرو بن الشريد بن سويد أبو الوليد الدناقي	کتاب الشفعة	باب عرض الشفعة على صاحبها	۱۳۲

٩	أبو رافع القبطي رضي الله عنه	كتاب الشفعة	أيضاً	١٣٤
١٠	أبو عمران عبد الملك بن حبيب الأزدي البحراني البصري	كتاب الشفعة	أي لجوار أقرب	١٣٧
١١	يعلى بن مسلم بن هرمز المكي	كتاب الإجارة	باب إذا استأجر أجير الخ	١٦٩
١٢	يوسف بن محمد القنصري الخراساني نزيل البصرة	أيضاً	باب إسم من منع أجر الأجير	١٧٧
١٣	كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني	أيضاً	باب أجر السمسرة	٢٠٠
١٤	أبو المتوكل علي بن داود	أيضاً	باب ما يعطى في التوقية	٢١٨
١٥	محمد بن جعادة أودي الكوفي أبيامي	أيضاً	باب كسب البغي والاماء	٢٣٦
١٦	علي بن حكيم الثبائي	أيضاً	باب عسب الفضل	٢٤٠
١٧	محمد بن حمزة ابن عمرو أسلمي الحجازي	كتاب الكفالة	باب الكفالة في القرض والديون الخ	٢٧١
١٨	أشعث بن قيس بن معدى كرب بن معاوية كندى رضي الله عنه	أيضاً	أيضاً	٢٧٦
١٩	يوسف بن يعقوب بن سلمه الماشعوني	كتاب الوكالة	باب إذا وكل المسلم حريب في طوال الحرب توفي نذراً لسلام جوار	٣٢٧
٢٠	صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري المدني	أيضاً	أيضاً	٣٢٨
٢١	عقبة بن عبد الغافر أددى القوذني	كتاب الوكالة	باب إذا باع الوكيل شيئاً فأسداً فيبعه مردوده	٣٧٧
٢٢	نعمان بن عمرو بن رفاعه الأنصاري	أيضاً	باب الوكالة في الحدود	٣٩١

۲۳	عبد اللہ بن سالم اشعریؒ	کتاب المزایعة	باب ما یحذر من عواقب الإستغفال بألة الزرع الخ	۴۱۴
۲۴	أبو أمامة الباہلیؒ	أیضاً	أیضاً	۴۱۵
۲۵	حنظلة بن قیس بن عمروؒ	أیضاً	باب	۴۴۳
۲۶	عمرو بن عوف المزنیؒ	أیضاً	من أحیا أرضاً مواتاً	۴۸۴
۲۷	ظہیر بن واقعؒ	أیضاً	باب ما کان من أصحاب النبی یواسی بعضهم بعضاً فی الزراعة والشجرة	۵۰۴
۲۸	ربیع بن نافعؒ	أیضاً	أیضاً	۵۰۷
۲۹	کثیر بن کثیرؒ	کتاب المسافاة	من رأى أن صاحب الحوض الخ	۶۰۶

ایک وضاحت

اس تقریر میں ہم نے صحیح بخاری کا جو نسخہ متن کے طور پر استعمال کیا ہے۔ اس پر
ڈاکٹر مصطفیٰ دیب البغانے تحقیقی کام کیا ہے۔ ڈاکٹر مصطفیٰ دیب نے احادیث پر نمبر لگانے
کے ساتھ ساتھ احادیث کے مواضع متکررہ کی نشان دہی کا بھی التزام کیا ہے۔ اگر کوئی
حدیث بعد میں آنے والی ہے تو حدیث کے آخر میں نمبرات سے اس کی نشان دہی کرتے
ہیں کہ اس نمبر پر یہ حدیث آ رہی ہے اور اگر حدیث گزری ہے تو نمبر سے پہلے [ر] لگا دیتے
ہیں۔ یعنی اس نمبر کی طرف رجوع کیا جائے۔

فہرست مضامین

کشف الباری عما فی صحیح البخاری

کتاب البیوع

السلم، الشفعة، الإجارة، الحوالة، الكفالة، الوكالة، الحرث والمزارعة، المساقاة

صفحہ نمبر

عنوانات

- ۵ عرض مرتب
- ۸ اجمالی فہرست
- ۱۳ فہرست الاسماء المترجم لہم
- ۱۷ فہرست مضامین
- ۶۷ کتاب السلم
- ۶۷ ما قبل کی کتاب سے مناسبت
- ۶۷ مشروعیت بیع سلم
- ۶۸ ”سلم“ کی لغوی و اصطلاحی تعریف
- باب السلم فی کلیل معلوم
- ۶۹ ترجمہ الباب کا مقصد
- ۶۹ حدیث باب
- ۷۰ تراجم رجال
- ۷۰ عمر و بن ذر رحمۃ اللہ تعالیٰ

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

B

۷۰	شیوخ و تلامذہ
۷۱	عبداللہ بن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ
۷۱	شیوخ
۷۱	تلامذہ
۷۲	ابو النعمان عبدالرحمن بن مطعم رحمہ اللہ تعالیٰ
۷۲	شیوخ
۷۲	تلامذہ
۷۳	فونہ: "من سلف في تمر"
	فونہ: "من سلف في تمر قبيل سلف في كحل معبوم ووزن معبوم" پراشکائی اور اس کا
۷۳	جواب
۷۴	عطاء سندھی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب
۷۴	عبدہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب
۷۵	ترغیہ: الباب سے مطابقت
۷۵	حدیث مذکور کی دوسری سند
۷۵	تراجم رجال
۷۵	حدیثا محمد
۷۶	وفات
۷۶	اسانقہ
۷۶	تلامذہ

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

باب: السلم في وزن معلوم

۷۷	ترجمہ الباب کا مقصد اور مناسبت
۷۸	تراجم رجال
۷۸	حدیثا صدقہ
۷۸	اساتذہ
۷۹	تلامذہ
۷۹	تقریر حدیث
۸۰	بیان اختلاف فقہاء
۸۰	حدیث باب کا مقصد
۸۰	ترجمہ الباب سے مطابقت
۸۱	تراجم رجال
۸۱	حدیث کے دوسرے طریق کا مقصد
۸۱	حدیث مذکور کا تیسرا طریق
۸۲	تراجم رجال
۸۳	حضرت عبداللہ بن ابی الجالد یا محمد بن ابی الجالد رحمہ اللہ تعالیٰ
۸۳	تقریر حدیث
۸۳	ایک اشکال اور جواب
۸۵	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

باب: المسلم إلى من ليس عنده أصل

۸۵	ترجمہ الباب کا مقصد
----	---------------------

صفحہ نمبر	عنوانات
۸۶	ترجمہ حدیث
۸۷	تراجم رجال
۸۸	حدیث مذکور کا دوسرا طریق
۸۸	تراجم رجال
۸۹	حدیث مذکور کا تیسرا طریق
۸۹	تراجم رجال
۸۹	تشریح حدیث
۹۰	روایت کی ترجمۃ الباب سے مطابقت اور شارح بخاری ابن بطلال کا اشکال
۹۰	ابن منیر مالکی رحمہ اللہ فقہی کا جواب
۹۱	ایک عجیب بات
۹۲	احناف کی تائید
۹۲	ایک اور احتمال
۹۳	قوله "کُنَّا نَسْلِفُ نِيطَ أَهْلِ الشَّامِ"
۹۳	حدیث مذکور کا ایک اور طریق
۹۴	تراجم رجال
۹۴	تراجم رجال
۹۵	أبو البختری سعید بن فیروز کوفی الطائی رحمہ اللہ تعالیٰ
۹۵	اساتذہ
۹۵	تلامذہ

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

- ۹۶ تشریح حدیث
- ۹۶ قولہ: (فقال الرجل) وقولہ: (قال رجل إلى جانيه)
- ۹۷ تراجم رجال

باب: السلم في النخل

- ۹۷ ترجمہ الباب کا مقصد
- ۹۸ تراجم رجال
- ۹۸ ترجمہ حدیث
- ۹۹ حل لغات
- ۹۹ تشریح حدیث
- ۱۰۰ تراجم رجال

باب: الكفيل في السلم

- ۱۰۱ ترجمہ الباب کا مقصد اور فقہاء کے اختلاف کا بیان
- ۱۰۲ تراجم رجال
- ۱۰۳ حدیث باب کی ترجمہ الباب سے مطابقت
- ۱۰۳ تشریح حدیث

باب: الرهن في السلم

- ۱۰۳ ترجمہ الباب کا مقصد اور فقہاء کے اختلاف
- ۱۰۳ تراجم رجال
- ۱۰۵ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۱۰۵ تشریح حدیث

۱۰۵ قولہ: (نفاکونا عند ایزلہم الرهن فی السلف)

۱۰۶ تسامع شراح بخاری

۱۰۶ اولہ فقہاء

باب: المسلم إلى أجل معلوم

۱۰۷ تنقیح المذاہب

۱۰۸ ترجمہ الباب کا مقصد

۱۰۸ تفصیل تعلیقات

۱۱۰ تراجم رجال

۱۱۱ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

۱۱۱ قولہ: (وقال عبد الله بن الوليد الخ)

۱۱۱ فائدہ التعلیق

۱۱۲ تراجم رجال

۱۱۳ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

باب: المسلم إلى أن تنزع النافذة

۱۱۳ حل لثلاث

۱۱۴ ترجمہ الباب کا مقصد وراختلاف فقہاء

۱۱۵ تراجم رجال

۱۱۶ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

کتاب الشفعة

۱۱۷	شفعہ کی لغوی اور اصطلاحی تعریف
۱۱۷	وجہ تسمیہ
۱۱۸	”شفعہ“ میں فقہاء کے مذاہب کا بیان
۱۱۸	جمہور کی طرف سے جواب
۱۱۹	اشیاء منقولہ میں شفعہ کے بارے میں فقہاء کے مذاہب
۱۱۹	دلیل فریق اول
۱۲۱	دلیل فریق ثانی
	حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، علامہ بغوی رحمہ اللہ تعالیٰ اور علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ کا
۱۲۱	اشکال اور اس کا جواب
۱۲۲	حقیقہ کی طرف سے ایک اور جواب
۱۲۳	مذہب احناف کی مزید تائید و تاکید
۱۲۳	علامہ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشکال
۱۲۳	علامہ ابن مہیرا لکی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب
۱۲۴	فریق اول کی دلیل قیاسی کا جواب اور الزامی دلیل
۱۲۵	ایک اہم اشکال
۱۲۶	جواب
۱۲۶	حضرت انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک اور جواب
	باب: الشفعة فی ما لم یقسم فاذا وقعت الحدود فلا شفعة
۱۲۷	ترجمہ الباب کا مقصد

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۱۲۷ تراجم رجال

۱۲۸ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

باب: عرض الشفعة علی صاحبہا قبل البیع

۱۲۸ ترجمہ الباب کا مقصد اور فقہاء کرام کے اختلاف کا بیان

۱۳۰ ایک اور مسئلہ اختلافیہ

۱۳۱ تفصیل تعلیقات

۱۳۲ تراجم رجال

۱۳۲ عمر دین الشریعہ رحمہ اللہ تعالیٰ

۱۳۴ ابو داؤد اثنی عشری رضی اللہ عنہ

۱۳۵ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

۱۳۵ تشریح

باب: اٰی الجوار اقرب

۱۳۶ ترجمہ الباب کا مقصد

۱۳۷ تراجم رجال

۱۳۷ ابو عمران عبد الملک رحمہ اللہ

۱۳۹ تشریح

۱۳۹ علامہ ابن ہمال رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشکال

۱۴۰ دیگر شرائح بخاری رحمہم اللہ تعالیٰ کا جواب

۱۴۱ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

کتاب الاحارۃ

۱۴۱ احارہ کی لغوی و اصطلاحی تعریف

۱۴۱ احارہ کا ثبوت

باب: استجار الرجل الصالح الخ

۱۴۲ ترجمۃ الباب کا مقصد

۱۴۳ قولہ تعالیٰ: ﴿ان خیر من استاجرت﴾ کا مختصر پس منظر

۱۴۴ ترجمۃ الباب کے جزو ثانی کا مقصد

۱۴۵ تراجم رجال

۱۴۶ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

۱۴۶ علامہ اسماعیل رحمہ اللہ تعالیٰ و داؤد کی رحمہ اللہ تعالیٰ کا حدیث باب پر اشکال

۱۴۶ جواب

۱۴۷ تراجم رجال

۱۴۸ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

باب رعی الغنم علی قراریط

۱۴۸ قولہ "قراریط" کی تحقیق

۱۴۹ ترجمۃ الباب کا مقصد

۱۴۹ انبیاء کرام علیہم السلام کی بکریاں چرانے میں حکمت

۱۵۱ تراجم رجال

۱۵۱ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

باب إستحجار المشركين عند الضرورة أو: إذا لم يوجد أهل الاسلام

۱۵۲	ترجمہ الباب کا مقصد
۱۵۲	علماء کے اختلاف کا بیان
۱۵۳	ترجمہ رجال
۱۵۵	قوله: "رجلاً من الذیل"
۱۵۵	قوله: "هأدياً خريئاً"
۱۵۵	قوله: "قد غمّس يمين حلف"
۱۵۶	قوله: "وهو على دين كفار قريش"
۱۵۶	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

باب إذا استأجر أجيراً ليعمل له بعد ثلاثة أيام، أو بعد شهر الخ

۱۵۶	ترجمہ الباب کا مقصد
۱۵۶	فقہاء کرام کے اختلاف کا بیان
۱۵۸	ترجمہ رجال
۱۵۹	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۱۵۹	امام اسماعیلی رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشکال اور اس کا جواب

باب الاجير في العزو

۱۵۹	ترجمہ الباب کا مقصد
۱۶۱	ترجمہ رجال
۱۶۲	قوله: "جيش العسرة"

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۱۶۲ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

۱۶۳ فقہاء کا اختلاف

۱۶۳ تفصیل تعلیق

۱۶۳ تراجم رجال

۱۶۳ قولہ: "عن جدہ"

باب من استأجر أجيراً فبين له الأجل ولم يبين العمل

۱۶۵ ترجمہ الباب کا مقصد

۱۶۵ ایک اشکال اور علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب

۱۶۵ جواب

۱۶۵ علامہ مہلب رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشکال

۱۶۶ علامہ ابن المنیر رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب

۱۶۶ تنبیہ

۱۶۶ قولہ "ما اجر فلانا الخ"

باب إذا استأجر أجيراً على أن يقيم حائطاً يريد أن ينقض جاز

۱۶۷ ترجمہ الباب کا مقصد

۱۶۸ تراجم رجال

۱۶۹ یحییٰ بن مسلم رحمہ اللہ

۱۷۰ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

باب الإجارة إلى نصف النهار

۱۷۰ ترجمہ الباب کا مقصد

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۷۲	تراجم رجال
۱۷۳	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت
	باب الإجارة إلى صلوة العصر
۱۷۳	ترجمہ الباب کا مقصد
۱۷۴	تراجم رجال
۱۷۴	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۱۷۵	ایک اشکال اور اس کا جواب
۱۷۵	جواب
	باب إثم من منع أجر الأجير
۱۷۵	ترجمہ الباب کا مقصد
۱۷۶	حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ کی توجیہ
۱۷۷	تراجم رجال
۱۷۷	یوسف بن محمد رحمہ اللہ
۱۷۸	ترجمہ الباب سے مطابقت
	باب الإجارة من العصر إلى الليل
۱۷۸	ترجمہ الباب کا مقصد
۱۸۰	تراجم رجال
۱۸۰	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت
۱۸۱	شرح حدیث

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۸۱	ایک اشکال اور اس کا جواب
۱۸۲	ایک اور شبہ اور اس کا ازالہ
	باب من استاجر أجيراً فترك أجره فعمل فيه المستاجر فزاد الخ
۱۸۴	ترجمہ الباب کا مقصد
۱۸۴	فقہاء کرام کا اختلاف
۱۸۷	تراجم رجال
۱۸۸	حدیث کی ترجمہ الباب سے من سبت
۱۸۸	تشریح
۱۸۸	امام مہلب رحمہ اللہ تعالیٰ کا امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ پر اشکال
۱۸۸	فوائد حدیث
۱۸۹	میراث کا مسئلہ
۱۹۰	متاخرین احتاف کا قول
۱۹۰	پراویڈنٹ فنڈ کا مسئلہ
۱۹۱	حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے
۱۹۲	حضرت مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے
۱۹۲	حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے
	باب من آجر نفسه ليحمل على ظهره ثم تصدق به وأجرة الحمال
۱۹۲	ترجمہ الباب کا مقصد
۱۹۳	تراجم رجال

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۱۹۵ حدیث کی ترجمہ الباب سے من سبت

باب أجر السمسرة

۱۹۶ حل لغات

۱۹۶ ترجمہ الباب کا مقصد اور فقہاء کا اختلاف

۱۹۷ بعض فقہائے عصر کی رائے

۱۹۸ کمیشن ایجنٹ کا مسئلہ

۱۹۹ حضرت مفتی رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

۱۹۹ تعلیقات کی تفصیل

۲۰۰ قولہ: "المسلمون عند شروطهم"

۲۰۰ "کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف مؤفی رحمہ اللہ تعالیٰ" کا تعارف

۲۰۲ تعلیق مذکورہ کا مقصد

۲۰۳ تراجم رجحان

۲۰۳ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

۲۰۳ اشکال

۲۰۳ جواب

باب هل يواجر الرجل نفسه من مشرك في ارض الحرب؟

۲۰۳ ترجمہ الباب کا مقصد

۲۰۵ فقہاء کا اختلاف

۲۰۶ حدیث باب

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۲۰۶	ترجمہ رجال.....
۲۰۷	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت.....
	باب ما يعطى فى الرقبة على أحياء العرب بفاتحة الكتاب
۲۰۸	حلی لغات.....
۲۰۸	ترجمہ الباب کا مقصد.....
۲۰۹	"الإجارة فى القرب" یعنی طاعات پر اجرت لینے میں فقہاء کے اختلاف کا بیان.....
۲۱۰	احناف و دیگر حضرات کے مزید دلائل.....
۲۱۱	متاخرین احناف کا فتویٰ.....
۲۱۳	تعلیقات کی تفصیل.....
۲۱۳	قوله: "وقال الشعبي لا يشترط المعلم إلا أن يعطى شيئاً فليقبله".....
۲۱۳	قوله: "وقال الحكم لم اسمع أحداً كره أجر المعلم".....
۲۱۳	قوله: "وأعطى الحسن ذراهم عشرة".....
۲۱۴	قوله: "ولم ير ابن سيرين بأجر القسام بأساً" الخ.....
۲۱۵	حلی لغات.....
	ابن سيرين رحمہ اللہ تعالیٰ سے قسام کی اجرت کے سلسلے میں منقول روایات مختلفہ اور ان میں تطبیق.....
۲۱۶	قسام کی اجرت کے مسئلے میں اختلاف.....
۲۱۸	ترجمہ رجال.....
۲۱۸	ابو المتوکل علی بن داؤد رحمۃ اللہ علیہ.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۲۳۰ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

۲۳۰ قولہ: قال شعبہ

باب ضریۃ العبد وتعاہد ضراب الاماء

۲۳۱ لغات

۲۳۱ ترجمہ الباب کا مقصد

۲۳۱ علامہ ابن مبراکی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

۲۳۲ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

۲۳۲ حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

۲۳۳ تراجم رجال

۲۳۳ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

باب خراج الحجام

۲۳۴ حلی لغات

۲۳۵ ترجمہ الباب کا مقصد

۲۳۵ علماء کے اختلاف کا بیان

۲۳۵ جمہور کے دلائل

۲۳۶ اشکال اور اس کا جواب

۲۳۶ امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول

۲۳۶ احادیث باب

۲۳۷ تراجم رجال

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۲۲۸ تراجم رجال

۲۲۹ تراجم رجال

۲۳۰ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

باب من کلم موالی العبد أن یخففوا عنه من خراجہ

۲۳۰ ترجمہ الباب کا مقصد

۲۳۰ حدیث باب

۲۳۱ تراجم رجال

۲۳۱ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

باب کسب البغی والاماء

۲۳۲ حل لغات

۲۳۲ ترجمہ الباب کا مقصد

۲۳۳ تشریح

۲۳۳ شان نزول

۲۳۳ قولہ: (وقال مجاهد رحمه الله تعالى: فتیانکم ای امائکم)

۲۳۴ تراجم رجال

۲۳۵ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

۲۳۵ تراجم رجال

۲۳۶ محمد بن حماد رحمہ اللہ

۲۳۷ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

باب عسب الفحل

۲۳۷ ملین اخذات
۲۳۷ ترجمہ الباب کا مقصد
۲۳۸ فقہاء کرام کا اختلاف
۲۳۸ جمہور کا استدلال
۲۳۹ جمہور کے مزید دلائل
۲۳۹ عسب الفحل پر کرامۃ کچھ دے دینا جائز ہے
۲۴۰ تراجم رجال
۲۴۰ علی بن حکم بنانی رحمۃ اللہ علیہ
۲۴۲ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

باب اذا استأجر أرضاً فمات أحدهما

۲۴۳ ترجمہ الباب کا مقصد اور فقہاء کرام کا اختلاف
۲۴۴ احناف کی طرف سے جمہور کو جواب
۲۴۷ تراجم رجال
۲۴۷ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت
۲۴۷ علامہ عینی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا اشکال
۲۴۸ قولہ: "وإن رافع بن خديج حدث النع"
۲۴۸ قولہ: "وقال عبيد الله عن نافع عن ابن عمر"
۲۴۸ عن ابن عمر: حتى اجلاهم عمر

کتاب الحوالہ

۲۴۹ حوالہ کی شرعی حیثیت

باب الحوالہ وهل يرجع فی الحوالہ؟

۲۵۰ ترجمہ الباب کا مقصد

۲۵۱ فقہاء کے اختلاف کا بیان

۲۵۲ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا اختیار

۲۵۳ وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يتخارج الشريكان الخ

۲۵۴ اہل میراث کے بخارج کی تشریح

۲۵۴ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تعلیق کا مقصد

۲۵۴ تعلیقات کی تفصیل

۲۵۵ تراجم رجال

۲۵۶ حل لغات

۲۵۶ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

۲۵۷ قوله (فلتبس)

باب إذا أحال على ملي فليس له رد

۲۵۷ تنبیہ

۲۵۸ ترجمہ الباب کا مقصد

۲۵۸ علماء کے اختلاف کا بیان

۲۵۹ قوله "معناه إذا كان لأحد عليك شيء الخ"

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۲۶۰	علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول.....
۲۶۰	حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ اور حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول.....
۲۶۱	تراجم رجال.....
۲۶۲	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت.....

باب إن أحال علی دین الميت جاز

۲۶۲	ترجمہ الباب کا مقصد.....
۲۶۲	اشکال.....
۲۶۳	علامہ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب.....
۲۶۳	علماء کے اختلاف کا بیان.....
۲۶۳	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مسلک پر اعتراض اور اس کا جواب.....
۲۶۳	علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ کی حسیہ.....
۲۶۶	تراجم رجال.....
۲۶۶	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت.....
۲۶۶	فوائد.....

کتاب الکفالة

باب الکفالة فی القرض والديون بالابدان وغيرهما

۲۶۸	قرض و دین میں فرق.....
۲۶۹	ترجمہ الباب کا مقصد.....
۲۶۹	فقہاء کا اختلاف.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۶۹	عدم جواز کے قائلین کی دلیل
۲۷۰	جنسور کی دلیل
۲۷۱	تراجم رجال
۲۷۱	محمد بن حمزہ ابن عمرو اسلمی حجازی رحمہ اللہ تعالیٰ
۲۷۲	تشریح
۲۷۳	ترجمہ الباب سے مطابقت
۲۷۴	فقہائے کرام کے اختلاف کا بیان
۲۷۴	تغذیر میں کوئی حد مقرر ہے یا نہیں؟
۲۷۵	حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول
۲۷۶	تراجم رجال
۲۷۶	أشعث بن قیس بن معد بکرب بن معاویہ یتدی رضي الله تعالى عنه
۲۷۶	علامہ
۲۷۷	ابن مسعود
۲۷۷	اثر مذکور کی ترجمہ الباب سے مناسبت
۲۷۷	تشریح
۲۷۷	تجیبہ
۲۷۸	کیا حدود میں کفالت یا ابدان جائز ہے؟
۲۷۹	قوله: "وقال حماد: إذا تكفل بنفس الخ"
۲۷۹	تراجم رجال

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۷۹	فقہاء کا اختلاف
۲۸۰	امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے
۲۸۰	تعلیق کی تفصیل
۲۸۳	تراجم رجال
۲۸۳	ترجمہ الباب سے مطابقت
۲۸۳	”شرائع من قبلنا“ ہماری شریعت میں حجت ہیں یا نہیں؟
	باب قول اللہ عزوجل ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيحَهُمْ﴾
۲۸۵	ترجمہ الباب کا مقصد
۲۸۶	تراجم رجال
۲۸۶	احمد بن زید بن عبد اللہ کوفی رحمہ اللہ
۲۸۸	ترجمہ الباب سے مناسبت
۲۸۸	تشریح
۲۸۹	قولہ: ”وقد ذهب الميراث ويوصى له“
۲۹۰	تراجم رجال
۲۹۱	تراجم رجال
۲۹۲	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت
۲۹۲	قولہ ”لا حلف في الاسلام“
	باب من تكفل عن ميت ديناً فليس له أن يرجع
۲۹۲	ترجمہ الباب کا مقصد

صفحہ نمبر	مضامین
-----------	--------

۲۹۳	فقہاء کا اختلاف
۲۹۴	تراجم رجال
۲۹۴	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت
۲۹۵	علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول اور علامہ عینی کا اس پر رد
۲۹۶	تراجم رجال
۲۹۷	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت
	باب جوار ابی بکر فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعقدہ
۲۹۷	ترجمہ الباب کا مقصد
۳۰۲	تراجم رجال
۳۰۲	"قال ابو صالح: حدثني عبد الله" سے کون مراد ہیں؟
۳۰۲	سليمان بن صالح لم يروي عن عبد الله
۳۰۵	طريق الفات
۳۰۶	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت
۳۰۶	تشریح
۳۰۶	ایک لطیف اشکال اور اس کا جواب
۳۰۷	فضیلت غنیۃ بلا فصل حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۳۰۷	ایک سوال اور اس کا جواب

باب الدین

۳۰۹	تراجم رجال
-----	------------

صفحہ نمبر	موضوعات
-----------	---------

- ۳۱۰ روایت مذکورہ کے مختلف نسخوں کی تفصیل
- ۳۱۱ قولہ ”فعلى قضاؤه“ کی تشریح اور علماء کے اختلاف کا بیان
- ۳۱۲ براعت اختتام

کتاب الوکالۃ

- ۳۱۳ مشروعیت وکالت
- ۳۱۴ کتاب اللہ سے ثبوت
- ۳۱۵ احادیث مبارکہ سے ثبوت
- ۳۱۵ حضرت عروہ رضی اللہ عنہ کو بکری خریدنے کا وکیل بنانا
- ۳۱۵ حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ کو قربانی کا جانور خریدنے کے لئے وکیل بنانا
- ۳۱۵ حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ کو ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کا وکیل بنانا
- ۳۱۶ اجماع
- ۳۱۶ وکالت کی اقسام

باب وکالة الشريك الشريك في القسمة وغيرهما

- ۳۱۷ ترجمہ الباب کا مقصد
- ۳۱۸ قولہ: ”وَقَدْ أَشْرَكَ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا فِي هَدْيِهِ ثُمَّ أَمَرَهُ بِقَسْمَتِهَا“
- ۳۱۹ تراجم رجال
- ۳۲۰ حلی لغات
- ۳۲۰ حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت
- ۳۲۱ ایک اشکال اور اس کا جواب

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۲۲	تراجم رجال.....
۳۲۳	صلی اللہ علیہ وسلم.....
۳۲۳	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت.....
۳۲۳	قوله: "فَدَخَلَ بَيْتُ" کیا یہ حضرت عبید بن جراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خصوصیت ہے؟.....
	باب إذا وكل المسلم حریبا فی دار الحرب أوفى دار الاسلام
۳۲۴	ترجمہ الباب کا مقصد.....
۳۲۵	حدیث باب.....
۳۲۶	ترجمہ رجال.....
۳۲۷	ابو سلمہ یوسف بن المہاشون رحمہ اللہ تعالیٰ.....
۳۲۸	ابو عمران صالح بن ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ.....
۳۲۹	قوله: "صَاغِيئِي".....
۳۳۰	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت.....
۳۳۰	قوله: "كَانَتْ بَيْتُ".....
۳۳۱	قوله: "كَأَنَّكَ لَرَّحْمَنُ".....
	ان ناموں کے سلسلے میں جو نیز اللہ کی طرف مضاف ہو، حضرت شاہ صاحب و حضرت مکتوب
۳۳۱	رحمہم اللہ تعالیٰ کی تحقیق.....
۳۳۲	قوله: "لَا تَخَوُّنَ إِنِّي نَجَا أَمِيَّةُ".....
۳۳۲	قوله: "فَلَقَيْتُ عَبْدِي نَقِيبِي دَامَتْعَةُ".....
۳۳۲	اشکال.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۳۳۲ جواب

۳۳۳ قولہ: "فَإِنَّ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ سَمِعَ بِسَفْهِ صَالِحِ الْخ".....

باب الوكالة في الصرف والميزان

۳۳۳ ترجمۃ الباب کا مقصد

۳۳۴ حضرت گنہوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی توجیہ

۳۳۴ قولہ: "والميزان".....

۳۳۴ قولہ: "وقد وكل عمر وبن عمر رضي الله عنهما في الصرف".....

۳۳۵ ترجمہ رجال

۳۳۶ حل لغات

۳۳۶ حدیث کی ترجمۃ الباب سے منبہت

باب إذا أبصر الراعي أو الوكيل شاة تموت أو شيئاً يفسد الخ

۳۳۷ ترجمۃ الباب کا مقصد

۳۳۷ علامہ ابن الحیر ماکہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول

۳۳۷ علامہ ابن امین رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول

۳۳۹ ترجمہ رجال

۳۴۰ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

۳۴۱ فونہ: "أَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ يَغْفِي بَيْنِي أَبْنَاءُهَا وَأَنَّهَا دَبَحَتْ".....

۳۴۱ فونہ: "تَابَعَهُ عَبْدُ اللَّهِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ".....

۳۴۱ ترجمہ رجال

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

باب وكالة الشاهد والغائب جائزۃ

۳۴۲	ترجمہ الباب کا مقصد اور علماء کے اختلاف کا بیان
۳۴۳	علامہ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشکال
۳۴۴	علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب
۳۴۴	حلی لغات
۳۴۴	تشریح
۳۴۴	حدیث باب
۳۴۵	تراجم رجال
۳۴۶	حلی لغات
۳۴۶	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۳۴۶	کیا حیوان کا استقراض جائز ہے؟

باب الوكالة في قضاء الديون

۳۴۹	ترجمہ الباب کا مقصد
۳۴۹	حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول
۳۴۹	حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول
۳۵۰	حدیث باب
۳۵۱	تراجم رجال
۳۵۲	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

باب إذا وهب شيئاً لوكيل أو شفع قوم جاز

۳۵۲	ترجمہ الباب کا مقصد
-----	---------------------

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۳۵۲ حدیث باب

۳۵۳ ترجمہ رجل

۳۵۵ قولہ: "وَزَعَمَ عُرْوَةُ"

۳۵۶ حل لغات

۳۵۶ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

باب إذا وكل رجل رجلاً أن يعطي شيئاً ولم يبين كم يعطي فأعطى

على ما تعارفه الناس

۳۵۶ ترجمہ الباب کا مقصد

۳۵۷ حدیث باب

۳۵۹ ترجمہ رجال

۳۵۹ قولہ: "عن عطاه بن أبي رباح وغيره يزيد بعضهم على بعض الخ"

۳۶۱ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کی تفسیر

۳۶۱ حل لغات

۳۶۱ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

۳۶۲ قولہ: "كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَسْجِدٍ"

۳۶۲ قولہ: "قَالَ سَابِرٌ لَا تَعَارَفْنِي زِيَادَةُ رَشُولِي اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ"

باب وكالة المرأة الإمام في النكاح

۳۶۲ ترجمہ الباب کا مقصد

۳۶۲ حدیث باب

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۳۶۳	ترجمہ رجال
۳۶۳	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت اور علامہ داؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشکال
۳۶۴	علامہ عینی وحافظ ابن حجر رحمہما اللہ تعالیٰ کا جواب
۳۶۵	قولہ: "تجاءت المرأة"
۳۶۵	ایک نحوی اشکال اور اس کا جواب
۳۶۶	تفہیم حدیث
	باب إذا وكل رجلاً فترك الوكيل شيئاً فأجازه الموكل فهو جائز الخ
۳۶۶	ترجمہ الباب کا مقصد
۳۶۷	حدیث باب
۳۷۰	ترجمہ رجال
۳۷۰	قولہ: "قَالَ عُثْمَانُ بْنُ الْهَثَمِ"
۳۷۱	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۳۷۲	ایک اشکال اور اس کا جواب
۳۷۲	ایک اور اشکال اور اس کا جواب
۳۷۳	قولہ: "آيَةُ الْكُرْسِيِّ (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ)"
۳۷۳	مختصر فضائل آیت الکرسی وخاتمہ سورہ بقرہ
	باب إذا باع الوكيل شيئاً فأسدأ فيعه مردود
۳۷۵	ترجمہ الباب کا مقصد
۳۷۶	ترجمہ رجال

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

- ۳۷۷ ابو نہار عقبہ بن عبد الغافر رحمہ اللہ تعالیٰ
- ۳۷۸ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت پر اشکال اور اس کا جواب
- باب الوكالة في الوقف ونفقته وأن يطعم صديقاً له ويأكل بالمعروف
- ۳۷۹ ترجمہ الباب کا مقصد
- ۳۸۰ تراجم رجال
- ۳۸۱ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
- ۳۸۱ تشریح

باب الوكالة في الحدود

- ۳۸۲ ترجمہ الباب کا مقصد اور علماء کے اختلاف کا بیان
- ۳۸۳ اثبات حدود و استیفاء حدود (اقامت حدود) میں اختلاف کی مزید تفصیل
- ۳۸۷ تراجم رجال
- ۳۸۸ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
- ۳۸۸ تشریح
- ۳۸۹ تراجم رجال
- ۳۹۰ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
- ۳۹۰ قولہ: "بِالنُّعْمَانِ، أَوْ ابْنِ النُّعْمَانِ"
- ۳۹۱ حضرت نعمان بن عمرو بن رفاعہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کچھ تذکرہ
- باب الوكالة في البدن وتعاهدها
- ۳۹۳ ترجمہ الباب کا مقصد

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

تراجم رجال ۳۰۳

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت ۳۹۵

باب إذا قال الرجل لو كبله ضعه حيث أراك الله الخ

ترجمہ الباب کا مقصد اور فقہاء کے اختلاف کا بیان ۳۹۵

تراجم رجال ۳۹۸

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت ۳۹۹

قوله: "تابعه إسماعيل عن مالك" ۳۹۹

باب وكالة الأمين في الخزانة ونحوها

ترجمہ الباب کا مقصد ۴۰۰

تراجم رجال ۴۰۰

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت ۴۰۱

براعت اتمام ۴۰۱

کتاب المزارعة

فقہاء کے اختلاف کا بیان ۴۰۳

نقل ۴۰۴

عقل ۴۰۴

مزارعت کی محنت کی شرائط ۴۰۵

باب فضل الزرع والغرس إذا أكل منه

ترجمہ الباب کا مقصد ۴۰۶

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۰۷	کسب کاسب سے افضل طریقہ
۴۰۸	ترجمہ رجال
۴۰۹	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۴۰۹	کیا کفار کو بھی ثواب کا فائدہ حاصل ہوگا؟
۴۱۰	تعلیق کا مقصد
۴۱۰	تشریح حدیث
	باب ما یحظر عن عواقب الاشتغال بآلة الزرع أو مجاوزة الحد الذي أمر به
۴۱۲	ترجمہ الباب کا مقصد
۴۱۳	ترجمہ رجال
۴۱۳	ابو یوسف عبداللہ بن سالم اشعری رحمہ اللہ
۴۱۵	حضرت ابوالامامہ باقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۴۱۸	حلی لغات
۴۱۸	ترجمہ الباب سے مطابقت
۴۱۸	قوله: "قَالَ مُحَمَّدٌ اسْمُ أَبِي أُمَامَةَ صَدَقْتُ بَنُ عَجَلَانَ"
	باب إقتناء الكلب للحرث
۴۱۸	ترجمہ الباب کا مقصد
۴۱۹	علماء کے اختلاف کا بیان
۴۲۰	ترجمہ رجال
۴۲۱	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۳۲۱	تعلیقات کی تفصیل
۳۴۲	ایک قیراط اور دو قیراط والی روایات میں تطبیق
۳۴۲	اشکال
۳۴۳	دوسرا اشکال اور اس کا جواب
۳۴۳	کنا پالنے کی وجہ سے اجر میں کمی کا سبب
۳۴۴	ایک اور سوال
۳۴۴	یا ایک یا دو قیراط کون سے عمل میں سے کم ہوتے ہیں؟
۳۴۴	قیراط کی مقدار اور اللہ تعالیٰ کی وفور رحمت
۳۴۶	ترجمہ رجال
۳۴۷	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

باب استعمال البقر للمحرث

۳۴۷	ترجمہ الباب کا مقصد
۳۴۸	حدیث باب
۳۴۹	ترجمہ رجال
۳۴۰	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت
۳۴۰	حضرات شیخین رضی اللہ عنہما کی تفصیلات و حلق
۳۴۰	قولہ: "مَنْ لَهَا يَوْمَ الشَّيْبَعِ النِّعْ"

باب إذا قال: أكفني مؤونة النخل وغيره وتشركني في الثمر

۳۴۱	ترجمہ الباب کا مقصد
-----	---------------------

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

B

- ۴۳۳ تراجم رجال
- ۴۳۴ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
- ۴۳۴ قولہ: "اَفْسِمُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ اِخْوَانِنَا النَّخِيلُ الْح"
- حضرت گندوی رحمہ اللہ تعالیٰ اور علامہ احمد بن اسماعیل کورانی رحمہ اللہ تعالیٰ کی ایک عجیب
- ۴۳۵ و غریب توجیہ

باب قطع الشجر والنخل

- ۴۳۶ ترجمہ الباب کا مقصد
- ۴۳۶ ایک اشکال اور اس کا جواب
- ۴۳۷ تطبیق کی تفصیل
- ۴۳۸ تراجم رجال
- ۴۳۹ علل لغات
- ۴۳۹ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
- ۴۳۹ تفریح
- ۴۴۰ باب
- ۴۴۰ ترجمہ الباب کا مقصد
- ۴۴۰ علامہ مہلب بن ابی صفرة رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے
- ۴۴۱ علامہ ابن المہیر مائتہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے
- ۴۴۱ حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے
- ۴۴۱ اشکال

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۴۳	تراجم رجال.....
۴۴۳	حنظلة بن قیس بن عمرو الانصاری رحمہ اللہ تعالیٰ.....
۴۴۴	حل لغات.....
۴۴۴	ترجمۃ الباب سے مطابقت.....
	باب المزارة بالشرط ونحوہ
۴۴۵	ترجمۃ الباب کا مقصد.....
۴۴۵	فقہاء کا اختلاف.....
۴۴۵	قول رائج.....
۴۴۶	علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے.....
۴۴۶	علامہ شرنوبی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول.....
۴۴۶	علامہ شرمی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے.....
۴۴۷	تعلیقات کی تفصیل.....
۴۴۹	تعلیقات کی تفصیل.....
۴۵۰	ایک اشکال اور اس کا جواب.....
۴۵۰	قولہ: "وقان الحسن: لا بأس أن يجتنى القطن على النصف" کی تشریح.....
	قولہ: وقال ابراهيم ابن سيرين وعطاء والحكمم والزهرى وقتادة "لا بأس أن يعطى الثوب بالثلث، أو الربع ونحوه" کی تشریح.....
۴۵۱	تشریح.....
۴۵۲	تشریح.....
۴۵۳	تراجم رجال.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۳۵۳ وطن نجات

۳۵۴ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

۳۵۴ قولہ: (عامل خیر)

باب إذا لم يشترط السنين في المزارعة

۳۵۵ ترجمہ الباب کا مقصد اور فقہاء کے اختلاف کا بیان

۳۵۶ دو تراجم میں فرق پر تنبیہ

۳۵۷ تراجم ربہا ل

۳۵۸ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

باب

۳۵۸ باب کا مقصد

۳۵۹ تراجم باب

۳۶۰ وطن لغات

۳۶۰ مزارعہ اور غابریہ میں فرق

۳۶۰ فقہاء کے اختلاف کا بیان

۳۶۱ عقد مزارعت کی مختلف صورتوں میں مذہب احناف کی تفصیل

۳۶۲ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

باب المزارعة مع اليهود

۳۶۳ ترجمہ الباب کا مقصد

۳۶۴ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

باب ما یکرہ من الشروط فی المزارعة

۴۶۵	ترجمہ الباب کا مقصد
۴۶۵	تراجم رجال
۴۶۶	حلی لغات
۴۶۶	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

باب إذا زرع بحال قوم بغير إذنه وكان في ذلك صلاح لهم

۴۶۷	ترجمہ الباب کا مقصد
۴۶۷	علامہ ابن المنیر الماکی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول
۴۶۷	مزارعت کی بعض مزید شروط قاسدہ کا بیان
۴۶۸	حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول
۴۶۸	فقہاء کے اختلاف کا بیان
۴۷۰	تراجم رجال
۴۷۱	حلی لغات
۴۷۲	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۴۷۲	قولہ: (بَفَرَقِي أَرْضَ) پر ایک اشکال اور اس کا جواب
۴۷۲	قولہ: (قال ابو عبد الله الخ)
	باب أوقاف أصحاب النبي ﷺ وأرض الخراج ومزارعتهم ومعاملتهم
۴۷۳	ترجمہ الباب کا مقصد

صفحہ نمبر	موضوعات
-----------	---------

۴۷۴	بقولہ: (وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعمر رضي الله تعالى عنه: تصدق باصله لا يناع ولكن بنفق ثمره فتصدق به).....
۴۷۵	تراجم رجال.....
۴۷۶	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت.....
۴۷۶	تشریح.....
۴۷۷	بقولہ: (كما قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خيبر).....
۴۷۷	ارضی مفتوحہ میں فقہاء کا اختلاف.....

باب من احيا ارضا مواتاً

۴۷۸	حلی لغات.....
۴۷۸	ترجمہ الباب کا مقصد اور فقہاء کا اختلاف.....
۴۸۱	تحقیقات کی تفصیل.....
۴۸۲	بقولہ: "ويروى عن عمرو بن عوف رضي الله عنه عن النبي ﷺ.....
۴۸۳	حضرت عمرو بن عوف رضي الله عنه.....
۴۸۳	روایات.....
۴۸۵	بقولہ: "وقال فيه غير حق مسلم الخ".....
۴۸۶	تراجم رجال.....
۴۸۷	بقولہ: "من اعمار ارضا".....
۴۸۸	بقولہ: "قال عروة: قضى به عمر رضي الله عنه في خلافته".....
۴۸۸	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت.....

صفحہ نمبر	مضامینات
-----------	----------

باب

۳۸۸	تراجم رجال
۳۸۹	تراجم رجال
۳۹۰	طلیحات
۳۹۱	تفریح
۳۹۱	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت
۳۹۲	علامہ ابن المنیر مالکی اور حافظ ابن حجر رحمہم اللہ کا قول
۳۹۲	علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے
۳۹۳	تراجم رجال
۳۹۴	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت
۳۹۵	قولہ: "وقال عمرة في حجة"
۳۹۵	حج قرآن کی فضیلت
۳۹۶	ایک اشکال اور اس کا جواب
	باب إذا قال رب الأرض: أقرك ما أقرك الله ولم يذكر أجلا معلوماً

فہما علی تراضیہما

۳۹۶	ترجمۃ الباب کا مقصد
۳۹۷	اختلاف فقہاء کا بیان
۳۹۸	تراجم رجال
۳۹۹	تفصیل تفتیش

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۵۰۰ قولہ: "أجلی اليهود والنصارى من ارض الحجاز"

۵۰۰ ارض حجاز

۵۰۱ قولہ: "حين ظهر عليها لله ولرسوله ﷺ وللمسلمين"

۵۰۱ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

باب ما كان من أصحاب النبي ﷺ يواسى بعضهم بعضا في الزراعة

والشجر

۵۰۱ ترجمہ الباب کا مقصد

۵۰۳ تراجم رجال

۵۰۴ ظہیر بن رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۵۰۵ قولہ: "أو أزرعوها أو امكسوها"

۵۰۵ قولہ: "سمعا وطاعة"

۵۰۶ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

۵۰۶ تراجم رجال

۵۰۷ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

۵۰۷ تراجم رجال

۵۰۷ ربیع بن نافع البوذی علی رحمہ اللہ تعالیٰ

۵۱۰ تعلیق کی تفصیل

۵۱۱ تراجم رجال

۵۱۲ قولہ: "إن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينة عنه"

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۵۱۲	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت
۵۱۳	حلی لغات
۵۱۳	تشریح حدیث
۵۱۴	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۵۱۵	تراجم رجال

باب كراه الأرض بالذهب والقضة

۵۱۶	ترجمہ الباب کا مقصد اور فقہاء کا اختلاف
۵۱۸	تفصیل تعلیق
۵۱۸	قولہ: "وقال ابن عباس إن امثل الخ"
۵۱۹	تراجم رجال
۵۲۰	قولہ: "ليس بها بأس بالدينار والدرهم"
۵۲۱	امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول اور شراح مشکوٰۃ کی تشویش
۵۲۱	قولہ: "قال ابو عبد الله من ههنا قول الليث: وكان الذي نهى عن ذلك"

باب

۵۲۲	ترجمہ الباب کا مقصد
۵۲۳	تراجم رجال
۵۲۳	قولہ: "وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ"
۵۲۳	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

باب ما جاء في الغرس

۵۲۵	ترجمہ الباب کا مقصد
-----	---------------------------

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

- تراجم رجال ۵۲۶
- قوله: "كانت لنا عجوزة" ۵۲۷
- حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت ۵۲۷
- تراجم رجال ۵۲۸
- حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت ۵۲۹
- قوله: "مَا نَبِيتُ مِنْ مِثْلِهِ بَلْكَ إِلَى يُؤْمِي هَذَا" اور براعت انتقام ۵۲۹

کتاب المساقاة (الشرب)

- حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ کا اشکال ۵۳۱
- جواب ۵۳۲
- "مساقاة" کی لغوی و شرعی تحقیق ۵۳۲
- ایک اشکال اور اس کا جواب ۵۳۲
- فقہاء کا اختلاف ۵۳۳
- باب في الشرب وقول الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾
- علم لغات ۵۳۶
- ترجمہ الباب کا مقصد ۵۳۷
- قوله: "قال عثمان قال النبي صلى الله عليه وسلم من يشترى بئر رومة ألح" ۵۳۷
- قوله: "فاشترها عثمان رضي الله عنه" پر ایک اشکال اور اس کا جواب ۵۳۸
- تراجم رجال ۵۳۹
- قوله: "عن يمينه غلام أصغر القوم" ۵۴۰

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۵۳۰	قوله: "والأشياخ عن يساره".....
۵۳۲	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت.....
۵۳۲	ایک شہاد اور اس کا ازالہ.....
۵۳۳	عل لغات.....
۵۳۳	تراجم رجال.....
۵۳۵	قوله: "وقال عمر رضى الله تعالى عنه: وخاف أن يعطيه الخ".....
۵۳۵	قوله: "الأيمن فالأيمن".....
۵۳۶	ایک اشکال اور اس کا جواب.....
۵۳۶	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت.....
۵۳۶	نوائم.....
۵۳۷	شریعت میں جانب یمن کی اہمیت.....

باب من قال: إن صاحب الماء أحق بالماء

۵۳۹	ترجمہ الباب کا مقصد.....
۵۵۰	تراجم رجال.....
۵۵۱	تشریح.....
۵۵۱	فقہاء کے اختلاف کا بیان.....
۵۵۲	گھاس حقوق عامہ میں سے ہے.....
۵۵۳	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت.....
۵۵۳	تراجم رجال.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۵۵۵ حدیث کی ترجمہ انہاب سے مطابقت

باب من حفر بئرأ في ملكه لم يضمن

۵۵۵ ترجمہ الباب کا مقصد

۵۵۵ ایک اشکال

۵۵۶ علامہ لنگوئی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب

۵۵۶ فقہاء کے اختلاف کا بیان

۵۵۶ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کا تسامح

۵۵۸ تراجم رجال

۵۵۹ حل لغات

۵۶۰ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

۵۶۰ ترجمہ الباب سے مطابقت پر اشکال اور اس کا جواب

۵۶۰ علامہ ابن مفر ماکی رحمہ اللہ کا جواب

۵۶۱ تشریح

۵۶۱ قولہ: "انمعدن جبار"

۵۶۱ قولہ: "وقی الرکاز الخمس"

باب الخصومة في البئر والقضاء فيها

۵۶۲ ترجمہ الباب کا مقصد

۵۶۳ تراجم رجال

۵۶۵ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۵۶۵	تشریح.....
۵۶۶	قوله: "شهودك" و "قیمتہ".....
۵۶۶	قوله: "كانت لى يثرفى ارض".....
۵۶۶	قوله: "ابن عم لى".....
۵۶۷	قوله: "اذا يحلف".....
۵۶۹	آیت مبارکہ کی تشریح اور اس کے شان نزول میں اختلاف کا بیان.....
۵۷۰	ایک شہد اور اس کا جواب.....

باب اثم من منع ابن السبيل من الماء

۵۷۱	ترجمہ الباب کا مقصد.....
۵۷۳	تراجم رجال.....
۵۷۴	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت.....

باب سكر الأنهار

۵۷۴	طیحات.....
۵۷۴	ترجمہ الباب کا مقصد.....
۵۷۶	طیحات.....
۵۷۷	تراجم رجال.....
۵۷۸	حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت.....
۵۷۸	قوله: "ان رجلاً من الانصار خاصم الزبير رضى الله عنه".....
۵۸۰	قوله: "ان كان ابن عمك".....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

آیت مبارکہ کی تشریح اور شان نزول کا بیان ۵۸۰

قولہ: "قال محمد بن عباس قال ابو عبد الله: ليس احدٌ الح ۵۸۲

باب شرب الأعلى قبل الأسفل

ترجمہ الباب کا مقصد ۵۸۳

تراجم رجال ۵۸۳

حدیث کی ترجمہ اسباب سے مناسبت ۵۸۵

باب شرب الأعلى إلى الكبين

ترجمہ الباب کا مقصد ۵۸۵

فقہاء کے اختلاف کا بیان ۵۸۵

پانی کی تقسیم کی مزید تفصیل ۵۸۶

تراجم رجال ۵۸۸

حلی لغات ۵۸۹

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت ۵۸۹

قولہ: "قال لمي ابن شهاب رحمه الله تعالى، فقلدت الانصار الخ" ۵۸۹

قولہ: "الجذر هو الاصل" ۵۸۹

باب فضل سقى الماء

ترجمہ الباب کا مقصد ۵۹۰

تراجم رجال ۵۹۱

ترجمہ الباب سے مطابقت ۵۹۲

صفحہ نمبر	عنوانات
۵۹۲	فوائد
۵۹۳	قوله: "تابعه حماد بن سلمة والربيع بن مسلم عن محمد بن زياد"
۵۹۴	تراجم رجال
۵۹۴	علامہ یحییٰ اور علامہ قسطلانی رحمہما اللہ کا تسامح
۵۹۵	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت
۵۹۵	قوله: "فؤاداً امرأة"
۵۹۶	حل لغات
۵۹۶	تراجم رجال
۵۹۷	ترجمۃ الباب سے مطابقت
	باب من رأى أن صاحب الحوض والقربة أحق بمائه
۵۹۷	ترجمۃ الباب کا مقصد
۵۹۹	تراجم رجال
۵۹۹	ترجمۃ الباب سے مطابقت پر اشکال
۵۹۹	علامہ ابن المغیرہ مالکی رحمہ اللہ کا جواب
۶۰۰	علامہ یحییٰ رحمہ اللہ کا رد
۶۰۰	علامہ کرمانی اور حافظ ابن حجر رحمہما اللہ کا جواب
۶۰۰	علامہ یحییٰ رحمہ اللہ کا نقد
۶۰۱	حل لغات
۶۰۱	تراجم رجال

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۶۰۲	حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۶۰۲	علامہ شیخ: اور علامہ مہلب رحمہما اللہ کا قول
۶۰۳	علامہ ابن السکیت، ابی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ان حضرات کے جواب پر رد
۶۰۳	تشریح
۶۰۴	قولہ: "لَا تُؤْذَنُ رَجُلًا عَنْ حَوْضِي"
۶۰۴	ایک شبہ اور اس کا ازالہ
۶۰۵	تراجم رجال
۶۰۶	کثیر بن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ
۶۰۸	حدیث کی ترجمہ الباب سے من سبت
۶۰۸	قولہ: "زَيْدٌ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ"
۶۰۸	قولہ: "بِحَمْدِ اللَّهِ أَمْ سَمَاعِيلَ"
۶۱۰	بنو جرم کی کچھ تفصیل
۶۱۱	تراجم رجال
۶۱۲	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۶۱۲	قولہ: "قَالَ عَلَى حَدَّثَا صَفِيَّانِ ابْنِ"
۶۱۲	تعلیق کا مقصد
	باب لاحمى إله الله ولسوله ﷺ
۶۱۳	محل لغات
۶۱۳	ترجمہ الباب کا مقصد

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

5,

۶۱۴	تراجم رجال.....
۶۱۵	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت.....
۶۱۵	تشریح.....
۶۱۶	قوله: "وقال بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم الخ".....
۶۱۶	قوله: "النقيع".....
۶۱۷	قوله: "الشرف".....
۶۱۷	قوله: "الرَبْدَةُ".....

باب شرب الناس والدواب من الأنهار

۶۱۸	ترجمہ الباب کا مقصد.....
۶۲۰	تراجم رجال.....
۶۲۰	حل لغات.....
۶۲۱	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت.....
۶۲۱	قوله: "ثم لم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها".....
۶۲۲	قوله: "وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخمر".....
۶۲۳	ایک شہاد اور اس کا جواب.....
۶۲۳	حل لغات.....
۶۲۵	تراجم رجال.....
۶۲۶	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت.....

باب بيع الحطب والكلاء

۶۲۶	ترجمہ الباب کا مقصد.....
-----	--------------------------

صفحہ نمبر	عنوانات
۶۶۷	ایک سوال اور اس کا جواب
۶۶۸	طہر لغات
۶۶۹	تراجم رجس
۶۶۹	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۶۳۰	تراجم رجس
۶۳۱	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۶۳۳	طہر لغات
۶۳۳	تراجم رجس
۶۳۴	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۶۳۵	قوله: "أَلَا يَا خَمْرُ لِلشُّرْبِ الْبَنَاءُ"
۶۳۶	قوله: "وَذَلَّتْ قَبْلَ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ"
۶۳۷	مختصر مختصر
۶۴۱	علو اسناد اور حداثیات کا مقام و رتبہ اور صحیح بخاری کی فوقیت
۶۵۲	علائیات بخاری مع مسالک ردۃ
۶۶۱	فہرست اطراف الحدیث
	مصادر و مراجع



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۴۔ کتاب السنم

ما قبل کی کتاب سے مناسبت

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ "کتاب العبوع" سے فراغت کے بعد جو بیوع کے عام احکام پر مشتمل تھی، اب ایک خاص قسم کی بیع، بیع سلم کے احکام کو ذکر فرما رہے ہیں۔

مشروعیت بیع سلم

بیع سلم کی مشروعیت کتاب اللہ، حدیث رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و اجماع عقل سے ثابت ہے۔

کتاب اللہ سے ثبوت

۱۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَعْتُمْ بَيْنَ يَدَيِ أَحْزَنِ مَسْمُومٍ فَابْكُوا﴾ (البقرة: ۲۸۲)

امام قرطبی رحمۃ اللہ تعالیٰ اس آیت مدایع کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل فرماتے ہیں کہ "هذه الآية نزلت في السلم خاصة" یعنی یہ آیت خاص طور پر بیع سلم کی اجازت کے لئے نازل ہوئی (۱)۔

احادیث مبارکہ سے ثبوت

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت جو امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ و امام مسلم رحمۃ اللہ تعالیٰ نے نقل کی ہے:

"عن ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

المدينة وهم يُسَلِّفون في الشمار السنة والستين والثلاث فقال من أسلف في

(۱) الجامع لاحکام القرآن (تفسیر قرطبی): ۳/۳۵۹، دار الكتاب العربي بیروت، و معارف القرآن للشيخ

الکاتب دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ: ۱/۵۳۷، مکتبۃ المعارف، شہداد پور

شیخ فلیسلف فی کتب معلوم ووزن معلوم إلی أجل معلوم" متفق عب (۱)۔
یعنی: "حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ منورہ شریف لائے، مدینہ وائے
پہلوں میں ایک اور دو اور تین سال کے لئے بیع مسلم کیا کرتے تھے، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے فرمایا جو کسی چیز میں بیع مسلم کرے، تو کیل، وزن اور مدت مقرر کر کے مسلم کرے"

اجماع امت

اور امت کا بھی اس کے جواز اور اباحت پر اتفاق ہے، صرف حضرت سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ
سے انکار منقول ہے (۳)۔

نیز عقل بھی اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ بیع مسلم جائز ہونی چاہیے، اس لئے کہ بسا اوقات ایسا ہوتا
ہے کہ بیع فوری طور پر حاضر نہیں کی جاسکتی، لہذا اس کے لئے اگر اجل مقرر کر دی جائے تو مضائقہ نہیں، چونکہ
جس وقت وہ بیع دستیاب ہوتی ہے تو کئی مرتبہ ایسا ہوتا ہے کہ اس وقت مشتری کے پاس پیسے نہیں ہوتے۔ اور
کبھی فی الحال بائع کو بیع کی طرف سخت احتیاج ہوتی ہے اور فی الحال بیع پر قدرت بھی یقینی ہوتی ہے تو وہ اپنی
اس حاجت کو بیع مسلم کے ذریعے پورا کر سکتا ہے (۴)۔

"مسلم" کی لغوی و اصطلاحی تعریف

مسلم اور سلف دونوں ہم وزن اور ہم معنی ہیں، مسلم، حجاز والوں کی لغت ہے اور سلف عراق والوں
کی (۵)۔ تقدیم کے اعتبار سے اس بیع کو سلف اور سلیم کے اعتبار سے مسلم کہا جاتا ہے۔ اصطلاح میں "بیع
مسلم"، "بیع اجل باجل" کو کہتے ہیں، یعنی اس میں اجل کی بیع باجل کے ساتھ ہوتی ہے (۶)۔ مجمع باجل

(۱) صحیح البخاری، کتاب: ۳۵، الباب: رقم الحدیث: ۲۲۳۹، وصحیح مسلم، کتاب: ۳۲، باب: ۲۵۔

رقم: ۱۶۰۴

(۲) فتح الباری: ۵۳۹/۴، قدیمی

(۳) فتح القدیر: ۶۷/۷، عثمانیہ کوئٹہ

(۴) عمدۃ القاری: ۸۷/۱۲، رشیدیہ، لسان العرب: ۳۸۱/۳

(۵) البیانہ: ۵/۱۱، حقانیہ ملتان

ہوتی ہے اجل مقرر پر مشتری کے سپرد کی جاتی ہے اور ثمن مشتری وقت عقد میں بائع کو ادا کر دیتا ہے۔
 بیع سلم میں مشتری کو ”رب السلم“ ثمن اور قیمت کو ”راس المال“ بائع کو ”مسلم الیہ“ اور بیع کو ”مسلم
 فیہ“ کہتے ہیں۔

۱- باب . السلم فی کبیل معلوم .

ماہ مقرر کر کے عقد مسلم کرنا

ترجمہ الباب کا مقدمہ

ترجمہ الباب کا مقصد یہ ہے کہ مسلم فیہ اگر ملکیتی چیز ہے تو اس کے کیل کا علم بھی ضروری ہے (۱)۔

حدیث باب

۲۱۲۴ : حَدَّثَنَا غُرُوبُ بْنُ زُرَّارَةَ : أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ : أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ .
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ . عَنْ أَبِي الْيَمَانِ . عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَدِمَ رَسُولُ
 اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ . وَالنَّاسُ يَسْلِفُونَ فِي الشَّرِّ الْعَامِ وَالْعَامِينَ ، أَوْ قَالَ : عَامِينَ أَوْ ثَلَاثَةَ . مِنْكَ
 إِسْمَاعِيلُ . فَقَالَ : (مَنْ سَلَفَ فِي شَرٍّ . فَلْيَسْلِفْ فِي كَبَلٍ مَعْلُومٍ ، وَوَزَنٍ مَعْلُومٍ) .

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے اور لوگ کھجور میں ایک سال یا دو سال یا تین سال کی میعاد

پر بیع مسلم کیا کرتے تھے، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی تم میں سے کھجور

میں سلم کرے، وہ ماہ یا اور قول کو ظہر کرے۔

(۱) دیکھئے، فتح الباری: ۴/۲۸۸

(۲۱۲۴) أخرجه البخاري، أيضاً في "باب السلم في وزن معلوم" رقم الحديث: ۲۲۴۰، وفي باب السلم إلى
 أجل معلوم، رقم الحديث: ۲۲۵۳، ومسلم في المساقاة، باب السلم، رقم الحديث: ۴۱۶۸-۴۱۲۱،
 والترمذي، في البيوع، باب ما جاء في السلف في الطعام والشر، رقم الحديث: ۱۳۱۱، وأبو داود، في
 الإجارة، باب في السلف، رقم: ۳۴۶۳، والنسائي في البيوع، باب السلف في الثمار، رقم الحديث:

۴۶۲۰، وابن ماجه في التجارات، باب السلف في كيل معلوم، رقم الحديث: ۳۲۸۰

تراجم رجال

عمرو بن زُرارة

عمرو بن زُرارة بن واقد الکلابی البجہ النیسابوری رحمہ اللہ تعالیٰ ۲۳۸ھ میں انتقال ہوا (۱)۔

علامہ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "المحدث الإمام الثبت المقرئ" (۲)۔

شیوخ و تلامذہ

آپ رحمہ اللہ تعالیٰ یٰحسین، یحییٰ بن زکریا، سفیان بن عیینہ وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ سے حدیث نقل کرتے ہیں۔ اور آپ سے امام بخاری، امام مسلم، امام نسائی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایات نقل کی ہیں (۳)۔

امام نسائی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "ثقة" (۴)۔

علامہ محمد بن عبد الوہاب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "ثقة ثقة" (۵)۔

علامہ ابوالعباس سراج رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "کان مجاب الدعوة" (۶)۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ۱۳ اور امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے ۱۸ احادیث آپ رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کی ہیں (۷)۔

إسماعیل بن عُلَیْة

یہ اسماعیل بن ابراہیم بن مقسم رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۸)۔

(۱) مِمر أعلام النبلاء: ۲/۲۹۶۹، بیت الأفكار الدولية، تہذیب التہذیب: ۲۷۱/۳، مؤسسة الرسالة،

بیروت، تقرب التہذیب: ۷۶/۳، دار المعرفة بیروت.

(۲) المصدر السابق

(۳) المصدر السابق

(۴) المصدر السابق

(۵) المصدر السابق

(۶) المصدر السابق

(۷) تہذیب الکمال: ۱۵/۶۶۹

(۸) دیکھئے، کشف الباری: ۱۶/۲

ابن ابی نجیح

یہ ابن ابی نجیح عبد اللہ بن یسار ہیں، ان کے حالات بھی کشف الباری، کتاب العلم، باب الفہم فی العلم میں گزر چکے ہیں (۱)۔

عبد اللہ بن کثیر

یہ عبد اللہ بن کثیر الداری الہکلی، ابو عبد القاہری، سولی عمرو بن علقمہ الکناہی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔
ابنائے فارس میں سے ہے، آپ کا انتقال ۱۲۰ھ میں ہوا (۳)۔

شیدخ

آپؓ و رباس رحمہ اللہ تعالیٰ اور عمرہ رحمہ اللہ تعالیٰ (جو کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام ہیں) اور عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ابو المنہال، عبد الرحمن بن مطعم اور مجاہد بن حمر الہکلی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ سے روایات نقل کرتے ہیں (۴)۔

ملائکہ

اور آپؓ سے اسماعیل بن امیہ، اسماعیل بن عبد اللہ، یوب الخثیانی، حماد بن سلمہ، سفیان بن عیینہ، عبد اللہ بن ابی نجیح اور لیث بن ابی سلیم وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ، روایات نقل کرتے ہیں (۵)۔
محمد بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”کان ثقة“ (۶)۔

(۱) دیکھیے، کشف الباری: ۳/۲۶۰

(۲) دیکھیے، تہذیب الکمال: ۱۵/۶۹، طبقات ابن سعد: ۵/۴۸۴

(۳) المصدر السابق

(۴) المصدر السابق

(۵) المصدر السابق

(۶) المصدر السابق

امام نسائی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "عبد اللہ بن کثیر ثقہ" (۱)۔

سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں: "لم یکن بمکۃ أحد أقرأ من عمیر بن قیس، وعبد اللہ بن کثیر رحمہما اللہ تعالیٰ" مکہ مکرمہ میں حمید بن قیس اور عبد اللہ بن کثیر سے بڑا قاری کوئی نہیں تھا (۲)۔

ابو المنہال عبد الرحمن بن مطعم

یہ بتاتی تھی ہیں۔ آپ کا انتقال ۱۰۶ھ میں ہوا (۳)۔

علامہ یحییٰ فرماتے ہیں: "بصری، کان یترزل مکہ" (۴)۔

شیوخ

آپ رحمہ اللہ تعالیٰ براء بن عازب رضی اللہ عنہ، زید بن ارقم رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور یاس بن عبد حزن رضی اللہ عنہ سے حدیث نقل کرتے ہیں (۵)۔

تلامذہ

اور آپ رحمہ اللہ تعالیٰ سے اسماعیل بن امیہ، حبیب بن ابی ثابت، سلیمان الا حول، عامر بن مصعب، عبد اللہ بن کثیر القاری اور عمرو بن دینار وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ احادیث نقل کرتے ہیں (۶)۔

ابوزرۃ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "مکی ثقہ" (۷)۔

ابن حبان رحمہ اللہ تعالیٰ نے آپ کا ذکر "ثقات" میں کیا ہے (۸)۔

(۱) المصدر السابق

(۲) المصدر السابق

(۳) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۷/۴۰۶۔

(۴) المصدر السابق

(۵) المصدر السابق

(۶) تہذیب الکمال: ۱۷/۴۰۶۔

(۷) الجرح والتعديل: ۱۵، الترجمة: ۱۳۵۱۔

(۸) الثقات: ۵/۱۰۸۔

ابن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”کان ثقة قليل الحديث“ (۱)۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”أثنى عليه ابن عيينة خيراً“ (۲)۔

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحي کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

قوله ”من سلف في نمر“

یہاں ایک بات قابل غور ہے، کہ ہماری روایت میں ”من سلف في نمر فليسلف في كبل معلوم ووزن معلوم“ ہے، علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ اور علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بعض روایات میں ”من سلف في نمر“ کا لفظ آیا ہے، یعنی نمر کے بجائے جو کہ مشاقہ ہے، مگر کا لفظ ہے جو غلطی کے ساتھ ہے (۴)۔

ان حضرات رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ کے اتباع میں کہا ہے۔ علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح مسلم میں لکھا ہے، ”وفي بعضها نمر بالسنن“ (۵)۔

لیکن ہماری تشنگو تو بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی روایت میں ہو رہی ہے اور بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی روایت میں یہ کہنا کہ اس میں ”نمر“ کے بجائے ”نمر“ بھی وارد ہوا ہے، یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے یہاں کسی بھی طریق میں نمر کے بجائے نمر کا ذکر نہیں ہے۔

(۱) طبقات ابن سعد: ۵/۴۷۷

(۲) التاريخ الكبير: ۵۰، الفرحة: ۱۱۱۸

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۴۳۵، ۲/۲۰۵

(۴) شرح الکرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۱۰/۸۵، عمدة القاری: ۱۶/۸۸

(۵) الصحيح لمسلم مع شرحه الكامل للنووي رحمہ اللہ تعالیٰ: ۲/۳۱

قوله: "من سلف في تمر فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم" پر اشکال اور اس کا جواب

علامہ بدر الدین دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

"من سلف في تمر فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم۔"

اس میں یہ اشکال ہوتا ہے کہ تمر کے لئے معیار شرعی "کیل" ہے، وزن نہیں ہے۔

علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بدر الدین دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا مطلب یہ ہے کہ تمر کے بجائے تمر ہونا چاہیے۔ اس لئے کہ اگر تمر ہوگا تو وہ اپنے عموم کی وجہ سے کیلی اور وزنی دونوں کو شامل ہوگا اور اگر تمر کا لفظ ہوگا تو اس میں کیل متعین ہے، پھر وہاں کیل اور وزن دونوں کا ذکر بے محل ہوگا۔ یہ بات علامہ سندھی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے علامہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کا مطلب بتانے کے لئے ذکر فرمائی ہے (۱)۔

علامہ سندھی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا جواب

اس کے بعد علامہ سندھی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس سوال کی کہ تمر کے لفظ کے ہوتے ہوئے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے "فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم" کیوں فرمایا، یہ تاویل کی کہ یہاں کچھ مقدر ماننا پڑے گا، یعنی "من سلف في تمر مثلاً" تو مثلاً کا لفظ اب تہر اور غیر تہر سب کو شامل ہو جائے گا اور اس کے بعد وزن کا ذکر بے محل نہیں ہوگا، یا تقدیر عبارت اس طرح نکال لیں "من سلف في تمر أو غيره" تو اس صورت میں بھی وزن کا ذکر درست ہوگا (۱)۔

علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا جواب

علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ رواؤ، او کے معنی میں ہے، یعنی "فليسلف في كيل معلوم أو وزن معلوم" اور مطلب یہ ہے کہ اگر کیلی چیز ہے تو اس کا کیل معلوم ہونا چاہیے یا اگر وہ وزنی چیز ہے تو وزن معلوم ہونا چاہیے (۲)۔

(۱) صحیح البخاری مع حاشیہ علیہ للإمام أبي الحسن السندي رحمه الله تعالى: ۳۶۱/۱

(۲) إرشاد الساري: ۱۱۷/۴

لیکن یہ توجیہ جو علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کی ہے، یہ صحیح نہیں بنتی، اس لئے کہ روایت میں تو صرف ترمذی کا ذکر ہے اور اس کے مناسب کیل ہی ہے، وزن نہیں ہے، لہذا بہتر جواب وہی ہے جو علامہ سندھی رحمہ اللہ تعالیٰ نے دیا ہے۔

ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت ظاہر ہے۔

حدیث مذکور کی دوسری سند

حدثنا مُحَمَّدٌ : أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ . عَنْ أَبِي أَبِي نُجَيْعٍ يَهْدَا : (فِي كِتَابِهِ مَقْلُومٌ ، وَوُذِّنَ مَقْلُومٌ) .

[۲۱۲۵۰ - ۲۱۲۶ - ۲۱۲۵۰]

یعنی امام بخاری فرماتے ہیں کہ ”اسی حدیث کو ہم سے محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اسی طریق سے بیان کیا ہے اور اس میں بھی یہی ہے کہ معین باپ اور قول کے ساتھ“ (۱)۔

تراجم رجال

حدثنا محمد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے شیخ محمد رحمہ اللہ تعالیٰ میں شراح کا اختلاف ہوا ہے، ابوبکر جیانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”کسی نے ان کے بارے میں صراحت نہیں فرمائی کہ یہ کون ہے، میرے نزدیک یہ محمد بن سلام رحمہ اللہ تعالیٰ ہے۔“

علامہ کلاباذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے (۲)۔

محمد بن سلام بن القریح رحمہ اللہ تعالیٰ

محمد بن سلام بن القریح الشلمی، مولاہم، ابو عبد اللہ البخاری، البیہندی و یقال:

الباحندی ایضاً و یقال بالغاد ایضاً (یعنی قیلندی اور قاندی)

(۱) مر تخریجہ سابقاً

(۲) عمدة القاری: ۶۲/۱۲، فتح الباری: ۵۴۱/۴، إرشاد الساری: ۱۱۶/۴

وفات

ان کا انتقال ۲۲۵ھ میں ہوا۔

اساتذہ

آپ رحمہ اللہ تعالیٰ ابراہیم بن عبدالرحمن الخوارزمی، ابواسحاق ابراہیم بن محمد الزاری، احمد بن بشیر الکوفی، اسماعیل بن جعفر، اسماعیل بن علیہ، اسماعیل بن عیاش، سفیان بن عیینہ، عبد اللہ بن مبارک اور محمد بن الحسن الشیبانی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ سے روایات نقل کرتے ہیں۔

تلامذہ

اور آپ سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اور آپ کے بیٹے ابراہیم بن محمد سلام البیہکندی المذہب، احمد بن القزو، احمد بن عبدالرحمن، سلیمان بن داؤد السمرقندی، طاہر بن محمود بن نصر، طفیل بن زید (سفیان) اور عبید اللہ بن عمرو بن حفص البزدوی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ روایات کرتے ہیں (۱)۔

تلامذہ کی بن کی فرماتے ہیں:

”بخار اسان کنزان، کنز عند محمد بن سلام البیہکندی، و کنز عند

اسحق بن راہویہ“ (۲)۔

”خراسان میں (علم کے) دو خزانے ہیں، ایک خزانہ محمد بن سلام بیہکندی کے پاس اور ایک خزانہ اعلیٰ بن راہویہ کے پاس“۔

عبید بن شریح فرماتے ہیں:

”کان محمد بن سلام من کبار المحدثین.....“ (۳)۔

ترجمہ: ”محمد بن سلام کبار محدثین میں سے ہیں اور آپ کا (خدمت) حدیث

(۱) تہذیب الکمال: ۲۵۰/۳۴۳-۳۴۴

(۲) تہذیب الکمال: ۲۵۰/۳۴۳-۳۴۴

(۳) تہذیب الکمال: ۲۵۰/۳۴۳-۳۴۴

میں بڑا نام ہے۔

علامہ ابن حبان رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کا تذکرہ ”ثقات“ میں کیا ہے (۱)۔

علامہ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابو عصمۃ ہبل بن متوکل رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول نقل کیا ہے کہ میں نے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ سے کہا کہ:

”حدثني، فقال من أين أنت؟ فقلت من بخاري، فقال: ألم تسمع من محمد بن سلام ما يكفيك“ (۲)۔ یعنی ”ابو عصمۃ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: میں نے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے عرض کیا کہ آپ مجھے حدیث پڑھائیں، انہوں نے پوچھا: آپ کہاں سے ہیں؟ میں نے عرض کیا: بخاری سے، تو انہوں نے فرمایا کہ کیا محمد بن سلام رحمہ اللہ سے احادیث کا سننا تمہارے لئے کافی نہیں ہے۔“

اسماعیل

یہ اسماعیل بن علیہ رحمہ اللہ ہیں (۳)۔

ابن ابی نجیح

یہ ابن ابی نجیح عبداللہ بن یسار رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

۲ - باب : السَّلم في وَزْنِ مَعْلُومٍ .

قول ظہیر اگر مسلم کرنا

ترجمہ الباب کا مقصد اور مناسبت

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے پہلے باب قائم کیا تھا، ”باب السَّلم في كَيْلِ مَعْلُومٍ“ اگر مسلم فیہ مکیلات میں سے ہے تو کیل معلوم ہونا ضروری ہے اور اب امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بتا رہے ہیں کہ اگر مسلم فیہ موزونات میں سے ہو تو وزن معلوم ہونا ضروری ہے۔ گویا کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ حبیبہ فرما رہے ہیں کہ

(۱) کتاب الثقات: ۷۵/۹

(۲) تہذیب: ۹/۲۱۳

(۳) کشف الباری: ۱۲/۲۰

(۴) کشف الباری: ۳/۳۰۹

موزونات میں سکل کے ذریعے عقدِ سلم درست نہیں (۱)۔

۲۱۲۶/۲۱۲۵ : حَدَّثَنَا صَدَقَةُ : أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ : أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ ، عَنْ أَبِي الْمِنْهَالِ : عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يَسْلِفُونَ بِأَشْخَرِ الْمَسْتَنِينَ وَالْأَثَلَةِ . فَقَالَ : (مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَبِي كَيْلٍ مَمْلُومٌ . وَوَزَنَ مَمْلُومٌ . إِلَى أَجْلِ مَمْلُومٍ) . (۲)

ترجمہ: ”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے اور لوگ کجوریں دو برس، تین برس کی میعاد پر سلم کیا کرتے تھے۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب کسی چیز میں کوئی سلم کرے تو معین ماپ اور معین قول اور معین میعاد پر کرے۔“

ترجمہ رجال

حدَّثَنَا صَدَقَةُ

صدقہ بن الفضل، ان کی کنیت ”ابو الفضل“ ہے، ”المروزی“ نسبت ہے، آپ کا انتقال امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق ۲۴۰ھ کے کچھ بعد ہوا ہے (۳)۔ اور ابن عباس رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق ۲۲۳ھ میں ہوا ہے (۴)۔

اساتذہ

آپ رحمہ اللہ تعالیٰ اسماعیل بن علیہ، حجاج بن محمد، حفص بن غیاث، سفیان بن عیینہ، عبد اللہ بن وہب، عبد الرحمن بن مہدی، کعب بن الجراح اور یحییٰ بن سعید القطان وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ سے روایات نقل

(۱) عمدة القاري: ۱۲/۶۳

(۲) مر تخریجہ فی الحدیث المسانیق

(۳) تہذیب النکحان: ۱۳/۱۶۹

(۴) المعجم الممشیل، الفرجة: ۴۳۵

کرتے ہیں۔

علامہ

اور آپ رحمہ اللہ تعالیٰ سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ، عبد اللہ بن عبد الرحمن الداری، ابوقد امہ عبید اللہ بن سعید السرخسی، عبید اللہ بن واصل والحیکندی البخاری، ورمحمد بن نصر المروزی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ روایات نقل کرتے ہیں۔

وہب بن جریر رحمہ اللہ فرمایا کرتے تھے کہ ”جزی اللہ یسحاق بن رھویہ وصنقة ويعمر عن الإسلام خیراً، أحيوا السنة بأرض المشرق“۔ اللہ تعالیٰ اسحاق بن راہویہ اور صدقہ بن فضل اور یحمر بن بشر کو اسلام کی جانب سے بہترین جزاء عطا فرمائے کہ انہوں نے سنت کو بلاد مشرق میں زندہ کر دیا (۱)۔

ابن حبان رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کا ذکر ”ثقات“ میں کیا ہے اور فرماتے ہیں ”کان صاحب حدیث وسنة“ (۲)۔

یعقوب بن سفیان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”کان کثیر الجہان“ (۳)۔
علامہ دلالی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”ثقة“ نیز احمد بن سيار نے بھی آپ کی شہادت کی ہے (۴)۔

سفیان بن عیینہ

ابن ابی نجیح

ان دونوں حضرات جہما اللہ تعالیٰ کا تذکرہ حدیث سابق میں ہو چکا ہے۔

تشریح حدیث

اگر مسلم قیاسیات میں سے ہو تو کیل، اور موزونات میں سے ہو تو وزن معلوم ہونا چاہیے، یہ مسئلہ

(۱) تہذیب الکمان: ۱۳/۱۴۵

(۲) الثقات لاس حبان: ۸/۳۳۱

(۳) المعرفة: ۲/۲۲۰

(۴) تہذیب التہذیب: ۳/۴۶۷، کشف الباری: ۱/۲۳۸، کشف الباری: ۳/۳۰۲

اجماعی ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

لیکن سوال یہ ہے کہ اگر کوئی چیز مکملی ہے اور اس میں بیع سلم وزن کے حساب سے کی جائے یا کوئی چیز وزنی ہے اور اس میں بیع سلم کیل کے حساب سے کی جائے اس میں حضرات فقہاء کا اختلاف ہے۔

بیان اختلاف فقہاء

ہمارے فقہاء کا فتویٰ جواز کا ہے (۱)۔ امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اسی کو اختیار فرمایا ہے صاحب ہدایہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اسی کی تصریح کی ہے اور صاحب کافی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ سے دو قول منقول ہیں، ایک قول ہمارے موافق ہے اور دوسرا قول عدم جواز کا ہے (۲)۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر عرف تبدیل ہو گیا ہے یعنی کوئی چیز مکملی تھی اب اس کا عرف وزنی کا ہو گیا یا کوئی چیز وزنی تھی اب اس کا عرف کیل کا ہو گیا ہے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں (۳)۔ شوافع کے بھی دو قول ہیں، ان میں سے اصح قول جواز کا ہے (۴)۔

حدیث باب کا مقصد

اس حدیث میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”الیٰ اجل معلوم“ کی زیادتی کو ذکر کیا ہے کہ اجل کا معین کرنا بھی عقد سلم کے لئے شرط ہے، نیز یہ روایت احناف کی دلیل بھی ہے کہ عقد سلم بیع مؤجل میں درست ہے، نہ کہ بیع مؤجل میں، جیسا کہ شوافع کا مسلک ہے (۵)۔ سوسانی تفصیلہ۔

ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول ”ووزن معلوم“ سے

(۱) بدائع الصنائع: ۲۰۸/۵، رد المحتار: ۱۵۵/۷، الأبواب والتراجم، ص: ۱۶۵۔

(۲) المغنی: ۹۳۶/۱

(۳) المغنی: ۹۳۶/۱

(۴) ارشاد الساری: ۱۱۷/۴، المغنی: ۹۳۶/۱

(۵) عمدة القاری: ۶۲/۱۲

واضح ہے (۱)۔

حدیث مذکور کا دوسرا طریق

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَزْمَةَ سَمِعَ ابْنَ أَبِي جَبْرٍ ، وَ قَالَ : (فَلَيْسَ فِي كِتَابِي مَعْلُومٌ - إِلَى الْخَلِيفَةِ مَعْلُومٌ) .

یہی حدیث مذکور علی بن مدینی رحمہ اللہ تعالیٰ کے طریق سے بھی منقول ہے اور اس میں یوں ہے کہ ”معین ماپ اور معین یہاں سے جمع کلمہ کرے۔“

تراجم رجال

علی

یہ علی بن عبد اللہ المدنی ہیں (۲)۔

سفیان

یہ سفیان بن عیینہ ہیں (۳)۔

حدیث کے دوسرے طریق کا مقصد

اس میں بھی امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کلمہ سلم کے لئے اہل کے مشروط ہونے پر تصریح فرما رہے ہیں۔

حدیث مذکور کا تیسرا طریق

(۲۱۲۶) : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي جَبْرٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ : سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ . وَ قَالَ :

(۱) عمدة القاري: ۶۳/۱۲

(۲) مز تخريجہ فی الحديث السابق

(۳) كشف الباري: ۲۹۷/۳

(۴) كشف الباري: ۲۳۸/۱ ، كشف الباري: ۲۰۱/۳

(۲۱۲۶) مز تخريجہ ايضا في الحديث السابق

(فی کُتُبِ مَقْلُومٍ - وَوَيْلٌ مَقْلُومٍ - اِلٰی اَجَلٍ مَقْلُومٍ)۔ (ر : ۲۱۲۴)۔

ترجمہ حدیث گزر چکا ہے۔

تراجم رجال

فتیہ

یہ تہذیب بن سعید ثقفی ہیں (۲)۔ نیز بقید رجال حدیث کی تخریج بھی اسی باب میں گزر چکی ہے۔

اور اس طریق میں بھی عقد ستم کے لئے اجل کے شروط ہونے پر تنبیہ ہے۔

۲۱۲۷ : حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ ابْنِ أَبِي الْمُجَالِدِ ، وَحَدَّثَنَا بَحْنُ : حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْمُجَالِدِ ، وَحَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : أَخْبَرَنِي مُحَمَّدٌ ، أَوْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْمُجَالِدِ ، قَالَ : أَخْبَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ بْنُ الْهَادِ وَأَمْرٌ بُرُودٌ فِي السَّلَفِ ، فَهَوَّنِي إِلَى ابْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَسَأَلْتُهُ ، فَقَالَ : إِنَّا كُنَّا نَسِيفُ عَلَى عَبْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ : فِي الْحَبْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّرْبِيبِ وَالشَّعْبَرِ وَسَأَلْتُ ابْنَ الْأَزْدِيِّ ، فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ . [۲۱۲۸ ، ۲۱۲۹ ، ۲۱۳۱] (۸)

حضرت عبداللہ بن ابی المجالد یا محمد بن ابی المجالد فرماتے ہیں کہ:

ترجمہ: عبداللہ بن شداد بن الہاد اور ابو بردہ عامر بن ابی موسیٰ رضی اللہ عنہما نے سلم میں اختلاف کیا تو مجھے عبداللہ بن ابی اوفی صحابی رضی اللہ عنہ سے پوچھنے کو بھیجا، میں نے ان سے پوچھا انہوں نے کہا کہ ہم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے زمانے میں گیسوں اور جوار، مٹے اور کھجوروں میں عقد مسلم کیا کرتے

(۱) مَرَّ نَحْرُجِهِ فِي الْبَابِ السَّابِقِ

(۲) كَشَفُ الْبَارِي: ۱۸۹/۲

(۸) وَأَخْرَجَهُ ابْنُ خَلَّارٍ إِضَافًا فِي بَابِ السَّلَامِ إِلَى مَنْ يُسَمَّى هَذِهِ أَلْفًا ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، وَبَابُ

السَّلَامِ إِلَى أَجَلٍ مَقْلُومٍ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، وَأَبُو دَاوُدَ فِي الْإِجَارَةِ، بَابُ فِي السَّلَفِ: ۳۴۶۵،

وَالْتَعَالَى فِي النُّبُوعِ، بَابُ السَّلَامِ فِي الزَّرْبِيبِ: ۴۶۱۹، وَانْظُرْ كَذَلِكَ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ، الْبَابُ السَّابِقُ

فِي السَّلَامِ، رَقْمُ: ۴۲۴، وَتَحْقِيقُ الْأَشْرَافِ، رَقْمُ: ۵۱۷۱

تھے اور میں نے عبدالرحمن بن ابی صحابی رضی اللہ عنہ (۱) سے پوچھا، انہوں نے بھی ایسا ہی کہا۔

تراجم رجال

ابوالولید

ابوالولید، ہشام بن عبدالملک الطیالسی ہیں (۲)۔

شعبہ

یہ شعبہ بن جارج ہیں (۳)۔

ابن ابی المجالد

عبداللہ بن ابی المجالد ويقال: محمد بن ابی المجالد الکوفی، آپ مولیٰ عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔

اساتذہ

آپ رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت عبداللہ بن ابی اوفی، عبداللہ بن شداد بن الہاد، عبدالرحمن بن ابی یزید، مقسم اور زید مولى مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ وغیرہ سے روایات نقل کرتے ہیں۔

تلامذہ

اور آپ سے اسماعیل بن عبدالرحمن السدزی، اشعث بن سوار، اشعث بن ابی الشعثاء، حسن بن عمارۃ الخثعمی، شعبہ بن الحجاج اور ابواسحاق الشیبانی رحمہم اللہ تعالیٰ روایات نقل کرتے ہیں (۴)۔

(۱) آپ کا تذکرہ کتاب التیمم، باب التیمم مل ینفخ فیہما میں مکرر چکا ہے۔

(۲) کشف الباری: ۳۸/۲

(۳) کشف الباری: ۶۷۸/۱

(۴) تہذیب الکمال: ۲۸۸۶

میں بنی معین اور ابو زرہ فرماتے ہیں: ”ثقة“ (۱)۔

ابو عبیدہ آجری فرماتے ہیں: میں نے ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ سے سنا کہ: امام شعبہ محمد بن ابی الحجاج سے حدیث بیان کرتے ہیں تو شعبہ اس میں خطا کرتے ہیں، صحیح عبد اللہ بن ابی الحجاج ہیں (۲)۔

بخاری شریف میں ان کی ایک ہی حدیث ہے اور آپ رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ کے داماد تھے (۳)۔

تشریح حدیث

حضرت عبد اللہ بن شداد اور حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہما کے درمیان اختلاف اس بات میں ہوا تھا کہ آیا سلم کا معاملہ کرنا اس شخص کے لئے جائز ہے یا نہیں، جس کے پاس مسلم فیر فی الحال موجود نہیں ہے، تو اب وہ مسلم الیہ بن سکتا ہے یا نہیں، تو انہوں نے تحقیق کے لئے ابن ابی الحجاج کو، عبد اللہ بن ابی اوفی کے پاس بھیجا، انہوں نے جواب دیا کہ ہم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارکہ میں بیع سلم اشیاء مذکورہ میں کیا کرتے تھے اور پھر اگلے باب کی پہلی روایت میں اضافہ ہے کہ ہم یہ نہیں پوچھتے تھے کہ تمہارے پاس وہ چیز موجود ہے یا نہیں؟ ”ما كنا نستلهم عن ذلك“ لہذا اس سے معلوم ہوا کہ اس بات کی تحقیق کرنا کہ مسلم الیہ کے پاس مسلم فیر اس وقت موجود ہے یا نہیں، یہ ضروری نہیں اور جب یہ ضروری نہیں تو عقد سلم بھی اس پر موقوف نہیں۔

ایک اشکال اور جواب

بحث مذکورہ سے ایک اشکال بھی رفع ہو گیا، اشکال یہ تھا کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ترجمۃ الباب قائم کیا ہے، ”السلم فی وزن معلوم“ کا، در اس روایت میں جو چار چیزیں ذکر کی گئی ہیں، ان میں سے کوئی بھی وزن نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگلے باب میں روایت آرہی ہے، وہاں زریب کی جگہ زیت کا

(۱) المعرج والتعديل: ۵/ الفرحة: ۸۸۴/ الترجمہ: ۵۸۸۱

(۲) سؤالات ابی عبیدہ: ۲۶۸/۳

(۳) فتح الباری: ۵۴۰/۴

ذکر ہے اور وہ وزنی ہے، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی طرف اس روایت کے ذریعے اشارہ کر دیا ہے کہ اسی روایت کے بعض طرق میں زیت کا لفظ ہے جو کہ وزنی ہے (۱)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

اسی بحث سے حدیث باب کی ترجمہ الباب سے مناسبت بھی واضح ہو گئی۔

۳ - باب : السَّمِ إِلَى مَنْ لَيْسَ عِنْدَهُ أَضَلُّ.

ایسے شخص سے مسلم کرنا جس کے پاس اصل مال ہی نہیں ہے

ترجمہ الباب کا مقصد

یہاں دو مسئلے ہیں، ایک تو یہ کہ مسلم الیہ کے پاس عقد مسلم کے وقت مسلم فیدہ کا ہونا ضروری ہے یا نہیں، تو کوئی بھی اس کا قائل نہیں کہ عقد کے وقت مسلم فیدہ کا مسلم الیہ کے پاس ہونا ضروری ہے، لہذا یہ مسئلہ اختلافی نہیں ہے، دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ عقد مسلم کے وقت سے حلول اجل تک مسلم فیدہ کا بازار میں پایا جانا ضروری ہے یا حلول اجل کے وقت اس کا پایا جانا ضروری ہے۔ جمہور علماء کی رائے یہ ہے کہ عقد کے وقت مسلم فیدہ کا بازار میں دستیاب ہونا ضروری نہیں، حلول اجل کے وقت ضروری ہے۔ لیکن امام سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ، امام اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ عقد مسلم کے وقت مسلم فیدہ کا بازار میں دستیاب ہونا ضروری ہے اور اگر حلول اجل سے پہلے اس کا انقطاع ہو گیا تو یہ عقد مسلم کے لئے معتبر ہے، گویا کہ مسلم فیدہ کو وقت عقد سے لے کر حضور اجل تک مسلسل دستیاب ہونا ضروری ہے (۲)۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس ترجمہ الباب سے بظاہر تو ان لوگوں کی تائید ہو رہی ہے، جو کہتے ہیں کہ مسلم الیہ کے پاس عقد کے وقت مسلم فیدہ کا ہونا ضروری نہیں، لیکن جیسا کہ مذکور ہوا کہ اس میں تو کسی کا اختلاف ہی نہیں ہے، گویا جو دلیل امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ترجمہ الباب کے اندر پیش کی ہے، اس کے ظاہر سے جن حضرات کی تائید نظر آ رہی ہے، وہ حضرات کہیں ہیں ہی نہیں، اس لئے کہ تائید تو مقابلے میں ہوتی ہے اور یہاں تو سبھی کا اس بات پر اتفاق ہے کہ وقت عقد میں مسلم الیہ کے پاس مسلم فیدہ کا پایا جانا

(۱) فتح الباری: ۴/۱۳۰

(۲) فتح القدیر: ۷/۷۸، المغنی لابن قدامة: ۱/۹۲۹

ضروری نہیں ہے، اختلافی مسئلہ تو دوسرا ہے کہ وقت عقد سے طویل اہل تک بازار میں مسلم فیکہ پایا جانا ضروری ہے یا نہیں؟

لہذا یہی کہا جائے گا کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصود یہ بیان کرنا ہے کہ مسلم فیکہ کا وقت عقد میں بازار میں موجود ہونا ضروری نہیں جیسے کہ جمہور کا مسلک ہے اور جو بات ظاہر ترجمہ سے سمجھ میں آ رہی ہے، اس کو مراد نہ لیا جائے (۱)۔

۲۱۲۸/۲۱۲۹ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ : حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْمَجَالِدِ قَالَ : بَعَثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ وَأَبُو يَزِيدَةَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَرْقٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . فَقَالَا : سَلِّمْ . خَلَّ كَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ يَسْلِفُونَ فِي الْخِطَّةِ ؟ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : سَلِّمْ نَسَلْتُ نَيْطَ أَهْلِ الشَّامِ فِي الْخِطَّةِ وَالشَّعِيرِ وَالزُّبَيْتِ ، فِي كَثِيرٍ مَعْلُومٍ . إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ . قُلْتُ : إِلَى مَنْ كَانَ أَصْلُهُ عِنْدَهُ ؟ قَالَ : مَا كُنَّا نَسْأَلُهُمْ عَنْ ذَلِكَ . ثُمَّ بَعَثَانِي إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَنَسٍ . فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ : كَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ يَسْلِفُونَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ . وَمَا نَسَأَلُهُمْ : أَلَهُمْ خَرْتُ أَمْ لَا .

محمد بن ابی الجالد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مجھے عبد اللہ بن شداد اور ابو یزیدہ نے عبد اللہ بن ابی ارقی رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا، یہ پوچھنے کے لئے کہ کیا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم آپ کے زمانے میں گہلوں میں عقدِ مسلم کیا کرتے تھے؟ عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا، ہاں! ہم شام کے کاشت کاروں سے گہلوں، خواورزیوں میں عقدِ مسلم کیا کرتے تھے، ایک معین ماپ اور معین میخا چھرا کر، میں نے کہا ان لوگوں سے آپ عقدِ مسلم کرتے تھے، جن کے پاس یہ اموال ہوتے تھے، انہوں نے کہا ہم یہ کچھ نہیں پوچھتے تھے، پھر انہوں نے مجھے عبد الرحمن بن انیس رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا، میں نے ان سے بھی پوچھا، انہوں نے کہا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں عقدِ مسلم کیا کرتے تھے اور ہم ان سے یہ نہیں پوچھتے تھے کہ ان کے پاس کھیتی ہے یا نہیں۔

تراجم رجال

موسیٰ بن اسماعیل

یہ شیخ موسیٰ بن اسماعیل تیموکی بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

عبدالواحد

یہ عبدالواحد بن زیاد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

الشیبانی

یہ ابواسحاق الشیبانی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

محمد بن ابی المجالد

محمد بن ابی المجالد رحمہ اللہ تعالیٰ ان کا تذکرہ بابہ سابق میں گزرا۔

عبداللہ بن شداد

یہ عبداللہ بن شداد بن الہاد ہیں (۴)۔

ابو بردہ

یہ ابو بردہ عامر بن ابی موسیٰ الأشعری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۵)۔

عبداللہ بن ابی اوفی

یہ عبداللہ بن ابی اوفیٰ ہیں (۶)۔

(۱) کشف الباری: ۴۳۳/۱، ۴۷۷/۳

(۲) کشف الباری: ۳۰۱/۲

(۳) صحیح بخاری، کتاب الحیص، باب مباشرة العالض

(۴) حوالہ بالا

(۵) کشف الباری: ۶۹۰/۱

(۶) صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب من لم یر الوضوء، الامن المخرجین

عبدالرحمن بن ابی ہزی

اور آپ عبدالرحمن بن ابی ہزی الخزاعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۱)۔

حدیث مذکورہ کا دوسرا طریق

(۲۱۲۹) : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ : حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ الشَّيْبَانِيِّ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي مَجَالِدٍ : بِهَذَا . وَقَالَ : نَسَلْنَاهُمْ فِي الْحِنَظَةِ وَالشَّعِيرِ . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ ، عَنْ سُبَّانَ : حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ وَقَالَ : وَالزَّيْتِ . حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ الشَّيْبَانِيِّ وَقَالَ : فِي الْحِنَظَةِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّيْتِ . [۲۱۲۷]

تراجم رجال

اسحاق

یہ اسحاق بن شاہین الواسطی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

خالد بن عبد اللہ

یہ خالد بن عبد اللہ بن عبد الرحمن الطحان الواسطی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

الشَّيْبَانِيُّ

یہ ابواسحق سلیمان الشیبانی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

یہ حدیث مذکورہ کا دوسرا طریق ہے۔ اور اس میں "زیت" یعنی زیتون کا ذکر نہیں ہے۔

(۱) کتاب التیمم، باب التیمم هل ینقض فیہا

(۲۱۲۹) مر تخریجہ انفاً

(۲) کشف الباری، کتاب الحيض، باب الاعتكاف للستحاضة

(۳) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب من مضطرب واستشق من غرفة.

(۴) کشف الباری، کتاب الحيض، باب مباشرة الحائض

حدیث مذکورہ کا تیسرا طریق

”وقال عبد الله بن الوليد عن سفیان قال حدثنا الشيباني وقال الزبدي“

ترجمہ رجال

عبد الله بن الوليد

یہ عبد اللہ بن الولید ابو محمد العدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

سفیان

یہ سفیان بن سعید ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

یہ حدیث مذکورہ کا تیسرا طریق ہے جو کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے تعلیقاً شیخ عبد اللہ بن الولید رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے اور اس کا فائدہ یہ ہے کہ اس میں ”زبید“ متقی کے بجائے ”زبدي“ زینون کا ذکر ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس تعلیق کو امام سفیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی جامع میں علی بن حسن الہلالی من عبد اللہ بن الولید کے طریق سے موصولاً نقل کیا ہے (۳)۔

تشریح حدیث

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس باب میں بنیادی طور پر دو روایتیں ذکر کی ہیں، ایک عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کی اور دوسری حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی، ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کی روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسلم الیہ کے پاس وقت عقد مسلم فید کا ہونا ضروری نہیں، اس مسئلے میں تو جیسا کہ گزرا کسی کا اختلاف نہیں ہے، البتہ اختلاف اس بات میں ہے کہ وقت عقد میں مسلم فید کا بازار میں دستیاب ہونا ضروری ہے یا نہیں، عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کی روایت اس سے ساقط ہے اور عبد اللہ بن عباس رضی

(۱) کشف الباری، کتاب الحج، باب فی رمی الجمار من بطن الوادی

(۲) دیکھئے کشف الباری: ۲۷۸/۲

(۳) فتح الباری: ۴۳۱/۴، تعلیق التعلیق: ۲۷۰/۳

اللہ عنہما کی آنے والی روایت میں یہ مذکور ہے کہ ابو البختری الطائی رحمہ اللہ تعالیٰ نے نخل معین کی سلم کے بارے میں سوال کیا کہ اگر نخل معین میں سلم کیا جائے تو اس کا کیا حکم ہے، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیع النخل قبل بدو الصلاح سے منع کیا ہے۔

روایت کی ترجمہ الباب سے مطابقت اور شارح بخاری ابن بطلال کا اشکال

بات کہاں سے کہاں پہنچ گئی، اسی لیے بعض شارح بخاری نے کہہ دیا کہ یہ روایت ترجمہ الباب پر منطبق نہیں ہے، چونکہ باب کا مقصد تو یہ بتانا تھا کہ عقد کے وقت مسلم فیہ کا بازار میں دستیاب ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ بیع النخل قبل بدو الصلاح سے باب کا تعلق نہیں ہے۔ چنانچہ علامہ ابن بطلال رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس روایت کا تعلق اگلے باب سے تھا، کسی کاتب نے غلطی سے اس باب میں ذکر کر دیا (۱)۔

ابن مزیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب

علامہ ابن مزیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے ترجمہ ثابت کیا ہے وہ اس طرح کہ جب ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سائل نے پوچھا کہ نخل معین کے اندر بیع سلم کی جاسکتی ہے یا نہیں، تو انہوں نے جواب میں نبی عن بیع النخل قبل بدو الصلاح کو ذکر کیا تو گویا یہ بتایا کہ نخل معین میں بیع سلم کرنا اگر بیع نخل قبل بدو الصلاح کے باب میں داخل ہے تو ناجائز ہے چونکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع کیا ہے، اس کا یہ مفہوم نکلے گا کہ اگر نخل غیر معین ہو اور اس میں بیع سلم کی جائے تو بیع نخل قبل بدو الصلاح کے باب میں داخل نہیں ہے، لہذا نخل غیر معین کے اندر سلم کرنے کی اجازت ہوگی۔

خلاصہ یہ نکلا کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے جمہور علماء کی تائید فرمائی ہے اور یہ بتا دیا کہ وقت عقد مسلم فیہ کا بازار میں ہونا ضروری نہیں ہے، نخل غیر معین ہو اور اس کے اوپر نخل لگا ہوا ہو، ابھی بازار میں کٹ کر

نہ آیا ہو، آپ اس میں بیع مسلم کریں تو جائز ہے (۱)۔

ایک عجیب بات

لیکن عجیب بات یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی جس روایت سے ابن مضر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ مسلک ثابت کر رہے ہیں کہ مسلم فیہ کا وقت عقد سے طولی اہل تک موجود رہنا ضروری نہیں، طولی اہل کے وقت اگر مسلم فیہ پائی جارہی ہے تو یہ کافی ہے، مگر اسی روایت سے احناف میں سے صاحب ہدایہ رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ نے اپنے مسلک کا اثبات کیا ہے (۲)۔ یعنی جس چیز کے لئے ابن مضر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس روایت سے استدلال کیا، فقہائے احناف نے اس کے عکس کے لئے اسی روایت سے استدلال کیا ہے، ان کے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جب یہ پوچھا گیا کہ نخل معین کے اندر بیع مسلم کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ تو انہوں نے جواب میں: حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کر دیا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بدو الصلاح سے پہلے بیع النخل سے منع فرمایا ہے، تو اس سے معلوم ہوا کہ بیع قبل بدو الصلاح ممنوع ہے اور سوال بیع مسلم کے اندر تھا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جواب میں اس روایت کو ذکر کیا تو معلوم ہوا کہ وہ اس کے عموم میں بیع مسلم کو بھی داخل کر رہے ہیں، تو ابن عباس رضی اللہ عنہما نے چونکہ نخل کی بیع مسلم کو اس میں داخل کیا ہے، لہذا معلوم ہوا کہ جس طرح بیع قبل بدو الصلاح ممنوع ہے، اس طرح نخل معین کی بیع مسلم بھی ممنوع ہے، وجہ اس کی یہ ہے جیسے قبل بدو الصلاح پھل بازار میں دستیاب نہیں ہوتا اسی طرح اس صورت میں بھی پھل بازار میں دستیاب نہیں ہوتا تو ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہوئی کہ مسلم فیہ بازار میں دستیاب نہیں۔

بہر حال اب اس روایت میں دونوں احکام پیدا ہو گئے، اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ترجمہ مجمل رکھا اور روایتیں دو پیش کر دیں، ایک ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کی جس سے مسلم فیہ کا موجود ہونا ضروری نہیں معلوم ہوتا، دوسری ابن عباس رضی اللہ عنہما کی جس سے مسلم فیہ کا موجود ہونا ضروری معلوم ہوتا ہے

(۱) فتح الباری: ۵/۴

(۲) فتح القدیر: ۸۹، ۸۷/۷

اور امام بخاری نے اپنی طرف سے کوئی فیصلہ نہیں کیا بلکہ مجتہد کے حوالے کر دیا کہ یہ دو دلیلیں ہیں، آپ جس کو اولیٰ سمجھتے ہیں اس کو ترجیح دے دیجئے۔

احناف کی تائید

یہ بھی ممکن ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ احناف کی تائید کر رہے ہوں، اس لئے کہ ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کی روایت سے تو یہ معلوم ہوا کہ مسلم علیہ کے پاس مسلم فیہ کا ہونا ضروری نہیں، لیکن اس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ مسلم فیہ کا ہونا ضروری نہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسلم فیہ کا مسلم کے وقت بازار میں پایا جانا ضروری ہے کیونکہ اگر مسلم فیہ موجود نہ ہوئی تو یہ بیع قبل بدو الصلاح میں داخل ہو جائے گی، اس طرح امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے مسلم فیہ کا دستیاب ہونا ضروری ثابت کیا، در احناف کی تائید کی (۱)۔

ایک اور احتمال

لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ امام بخاری جمہور علماء کی تائید کر رہے ہوں، ورنہ انہوں نے ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کی روایت سے یہ ثابت کیا ہو کہ مسلم فیہ کا وقت عقد پایا جانا ضروری نہیں، اس لئے کہ ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے عبد اللہ بن شداد نے پوچھا: "هل كان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسلفون في الحنطة" کیا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حنطہ میں بیع مسلم کیا کرتے تھے، انہوں نے جواب دیا کہ ہاں کرتے تھے اور ان کے ہاں یہ سوال نہیں ہوا کرتا تھا کہ مسلم فیہ موجود ہے یا نہیں، اس روایت میں اس بات کی تصریح ہے کہ وہ یہ سوال نہیں کیا کرتے تھے کہ مسلم فیہ موجود ہے یا نہیں، لہذا معلوم ہوا کہ عقد مسلم کے وقت مسلم فیہ کا پایا جانا ضروری نہیں ہے اور اس کے بعد ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت جو بظہر اس کے خلاف پر والست کرتی تھی اور اس سے احناف کی تائید ہو رہی تھی، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس روایت میں تاویل کی طرف اشارہ فرما دیا کہ یہ روایت جمہور کے خلاف نہیں ہے، اس لئے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا

گیا تھا کہ آیا محل معین میں بیع سلم کی جاسکتی ہے یا نہیں، اس کے جواب میں انہوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ حدیث مبارکہ ارشاد فرمائی کہ آپ نے محل بدو الصلاح بیع کرنے سے منع کیا ہے۔ اور یہ منع اس لئے کیا گیا ہے کہ اس میں غرر ہے، اس بات کا اندیشہ ہے کہ پھل ضائع ہو جائے اور مشتری کا مال بھی ضائع ہو جائے اور محل معین میں جب بیع سلم کی جائے گی تو اس میں بھی چونکہ یہ غرر ہے، اس بناء پر اس کو ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے ذریعے سے منع کیا، لیکن جہاں تک غیر معین محل کا سوال ہے اس کے اندر اگر بیع سلم کی جائے گی، وہاں چونکہ غرر نہیں ہے، لہذا وہ جائز ہے تو گویا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس روایت کی تاویل امام بخاری نے بیان کر دی کہ وہ محل معین کے بارے میں ہے، چونکہ وہاں اندر یہ غرر ہے، اگر غیر معین محل میں سلم کریں گے تو وہ جائز ہے اور مسلم فی تو اس صورت میں بھی بازار میں دستیاب نہیں ہوگا اور بیع سلم جائز ہوگی تو معلوم ہوا کہ عقد سلم کے لئے مسلم فیہ بازار میں پایا جانا ضروری نہیں۔

قوله "كُنَّا نَسْلِفُ نَبِيْطَ اَهْلِ الشَّامِ....."

نبیط: نون کے فتح کے ساتھ اور باء کے کسرے کے ساتھ، اس کی جمع انباط ہے۔ یہ محیط عرب کی ایک قوم تھی، جس کا نسب غلط ہو گیا تھا عرب و عجم سے، اور زبان بھی خالص عربی نہ رہی تھی یہ لوگ عام طور پر بکھیتی وغیرہ کا کام کیا کرتے تھے اور غلہ فروخت کیا کرتے تھے۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ ان کو ببط اور انباط اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ انباط ماء میں معرفت و مہارت رکھتے تھے، یعنی زمین میں کس جگہ پانی زیادہ ہے اور آسانی سے نکل سکتا ہے اور کس جگہ پانی نکالنے میں مشکلات پیش آئیں گی (۱)۔

حدیث مذکور کا ایک اور طریق

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الشَّيْبَانِيِّ وَقَالَ: فِي الْجَنْطَةِ وَالشَّعْبِرِ وَالزَّيْبِ.

یہ حدیث مذکور کا ایک اور طریق ہے، جس میں "زبیب" ہی کو ذکر کیا گیا ہے، بجائے "زیت" کے۔

شعبہ

یہ شعبہ بن الحجاج رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

عمرو

یہ عمرو بن مرة بن عبد اللہ المرادی الکوفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ کتاب الاذان، باب نسابة الصنف عند الإقامة وبعدها میں گزر چکا۔

ابو البختری سعید بن فیروز کوفی الطائی

آپ رحمہ اللہ تعالیٰ کا انتقال ۸۳ھ میں ہوا (۲)۔

اسامہ

آپ رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت امیر، حبیب بن ابی ملیک، حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت عبد اللہ بن عمر بن خطاب، حضرت ابو برة اسلمی، حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہم سے روایات نقل کرتے ہیں، نیز مندرجہ ذیل حضرات سے مرسل روایات نقل کرتے ہیں:

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ، صفیہ بن الیمان رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ (۳)۔

طلحہ

حبیب بن ابی ثابت، ابو الحجاج داود بن ابی عوف، زید بن جبیر، سلمہ بن کہیل، عبد اللہ بن عامر، عطاء بن سائب اور عمرو بن مرة وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ (۴)۔

(۱) کشف الباری: ۶۷۸/۱

(۲) دیکھئے تہذیب الکمال: ۳۴۱/۱، تاریخ البخاری الکبیر: ۳، اثر ج۵: ۶۸۹۔

(۳) تہذیب الکمال: ۳۲/۱۱

(۴) حوالہ: ہفہ

یحییٰ بن یحییٰ، ابو زرہ اور ابو حاتم فرماتے ہیں: ”نقۃ“ (۱)۔

حضرت حبیب بن ابی عابت فرماتے ہیں: میں اور ابو البختری الطائی اور سعید بن جبیر ایک جگہ جمع ہوئے تو شیخ طائی رحمہ اللہ تعالیٰ ہم سب سے زیادہ علم والے اور فقیہ تھے (۲)۔

حضرت ہلال بن خیاب فرماتے ہیں: ”کان من أفاضل الكوفة“۔

تشریح حدیث

جب ابن عباس رضی اللہ عنہما نے سائل کے جواب میں یہ فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبل الاکل اور قبل الوزن یعنی کھانے اور وزن کرنے کے لائق نہ ہونے کی صورت میں درخت پر لگی ہوئی کھجور میں بیج سلم سے منع فرمایا ہے تو فوراً اشکال ہوا کہ نخل جب تک کہ وہ درخت پر لگی ہوئی ہے، اس وقت تک اس کے وزن کا کوئی امکان ہی نہیں ہے، یہاں قبل الوزن کی تفسیر کیوں لگائی گئی؟ تو ایک صاحب جوان کے بازو میں بیٹھے تھے، انہوں نے کہا: اس کا یہ مطلب نہیں جو آپ نے سمجھا، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک کہ اس کا اندازہ کیا جاسکے، یعنی وزن سے حقیقی معنی مراد نہیں ہے بلکہ اندازہ لگانا مراد ہے۔ نیز اس حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت اور دیگر ابحاث حدیث سابق کے ضمن میں گزر چکی۔

قوله (فقال الرجل) وقوله (قال رجل إلى جانبه)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ نہ تو اس سائل کا نام معلوم ہو سکا اور نہ تفسیر کرنے والے کا (۳)۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ: سائل سے مراد خود ابو البختری رحمہ اللہ تعالیٰ ہی ہیں (۴)۔

(۱) حوالہ سابقہ، نیز المجرح والتعديل: ۱/۴، الترجمة: ۲۴۱

(۲) حوالہ مذکورہ

(۳) فتح الباری: ۵/۵۰۵

(۴) شرح الکرمانی: ۱۰/۸۸

وَقَالَ مُعَاذٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَمْرِو : قَالَ أَبُو الْيَحْتَرِي : سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : نَهَى النَّبِيَّ ﷺ ، بِئَلْفَةٍ . [۲۱۳۱ : ۲۱۳۲ وانظر : ۱۶۱۵]

ترجمہ رجال

مُعَاذ

یہ معاذ بن معاذ التیمی قاضی بصرہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ "کتاب الاذان، باب إذا اقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة" میں گزر چکا۔

شُعْبَةُ

یہ شعبہ بن الحجاج رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

تعلیق کی تفصیل

علامہ معنی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس تعلیق کو علامہ اسماعیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے یحییٰ بن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ، عن عید اللہ بن معاذ عن أبیہ کے طریق سے موصول ذکر کیا ہے (۲)۔ حدیث سابق میں تھا، فقال شعبہ أخبرنا عمرو قال سمعت أبا اليحترى قال سألت ابن عباس رضي الله عنهما "اور یہاں ہے کہ" شعبہ عن عمرو قال أبو اليحترى سمعت ابن عباس رضي الله عنه الخ"۔ یعنی شعبہ رحمہ اللہ اس روایت کو عمرو بن مرة رحمہ اللہ سے بصیغہ اخبار اور عنہ دونوں طریقوں سے نقل کرتے ہیں۔

۱- باب : التَّكْمُرُ فِي الْخُلُوفِ .

درخت پر جو کج روئی ہو اس میں عقیدہ مسلم کرنا

ترجمہ الباب کا مقصد

اس باب سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ شمار خیل کے اندر بیچ مسلم جائز ہے (۳)۔

(۱) كشف الباري: ۶۷۸/۱

(۲) عمدة القاري: ۶۷/۱۲، تعلیق التعلیق: ۲۷۵/۳

(۳) عمدة القاري: ۶۷/۱۲، تعلیق التعلیق: ۲۷۵/۳

اس کے بعد وہی سوال پیدا ہوگا کہ قل بدو اصراح یہ مسلم ہوگی یا بعد بدو اصراح، یہ مسئلہ با تفصیل گزر چکا۔

۲۱۳۲/۲۱۳۱ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ أَبِي الْبَخْتَرِيِّ قَالَ : سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، عَنْ السَّكَمِ فِي الشَّخْلِ ، فَقَالَ : نَهَى عَنْ بَيْعِ الشَّخْلِ حَتَّى يَصْلُحَ . وَعَنْ يَسَعٍ الْوَزْقِيِّ نَسَاءً بِنَاجِزٍ . وَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ السَّكَمِ فِي الشَّخْلِ ، فَقَالَ : نَهَى الشَّيْءُ عَنْ بَيْعِ الشَّخْلِ حَتَّى يُؤْكَلَ بِهِ ، أَوْ يَأْكُلَ بِهِ . وَحَتَّى يُؤَزَّنَ . (۴)

ترجمہ حدیث: ”ابو البختریؒ فرماتے ہیں میں نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے، وہ کھجور جو درخت پر لگی ہو، اس میں سلم کرنے کے بارے میں سوال کیا، انہوں نے کہا: ”کھجور جب تک کپنے کو نہ آئے، اس وقت تک اس کا بیچنا منع ہے، اس طرح چاندنی کو سونے کے بدلے میں جب ایک طرف نقد اور ایک طرف ادھار ہو بیچنا جائز نہیں۔ اور میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے درخت پر لگی کھجور میں سلم کرنے کو پوچھا، انہوں نے کہا: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے درخت پر لگی کھجور بیچنے سے منع فرمایا ہے جب تک وہ کھانے اور وزن کرنے کے لائق نہ ہو جائے۔“

تراجم رجال

ابو الولید

یہ ابو الولید ہشام بن عبدالملک الطیلسی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

شعبہ

یہ شعبہ بن حجاج رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

(۱) کشف الباری: ۲/۳۸

(۲) کشف الباری: ۱/۶۷۸

(۲۱۳۲/۲۱۳۱) اما رواۃ بن عمر رضی اللہ عنہما فقد مرّ تخريجہ فی کتاب الزکاة، باب من باع نعارہ أو نخلہ أو -

عمرو

یہ عمرو بن مرقہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ کتاب الاذان، باب نوبۃ الصفوف الخ میں گزر چکا ہے۔

ابو البختری

ابو البختری سعید بن فیروز طائی کے احوال بائبل کے باب میں مفصلاً بیان ہو چکے۔

لغات

النساء: بفتح النون وبالمد والقصر، یعنی تاخیر سے، اور ہا ر یقال نساءت النساء نساءً انسانہ انساء، إذا أخرته (۱)، ناجز: حاضر، نَجَزَ يَنْجِزُ (ن) سے حاضر ہونے، حاصل ہونے کے معنی میں ہے (۲)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت ظاہر ہے۔

تشریح حدیث

اس حدیث کے بعض مسائل پر بحث سابقہ باب میں گزر چکی، یہاں شراح بخاری رحمہم اللہ تعالیٰ نے جو کہ شوافع میں سے ہیں، ایک مسئلہ کا اثبات کیا ہے کہ وہ اس روایت کو سنم حال پر محمول کرتے ہیں (۳)۔

ایک سلم مؤجل ہے جس کے جمہور قائل ہیں اور ایک سلم حال یعنی فوراً مسلم فیہ کورب المسلم کے

نہ أرضہ أو زرعه، وقد وجب فيه العشر أو الصدقة الخ، رقم الحديث: ۱۴۸۶، وأما مستد ابن عباس رضي الله عنه فقد مر تحريره في الحديث السابق.

(۱) دیکھئے، النہایہ: ۷۳۳/۲

(۲) دیکھئے، النہایہ: ۷۱۴/۲

(۳) فتح الباری: ۵۶۱/۴

حوالے کرنا۔ جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک ہے، لیکن احناف و جمہور علماء کے نزدیک مسلم کا مؤجل ہونا ضروری ہے جیسا کہ صریح نصوص اس پر دلالت کرتی ہیں کہ صحیح مسلم کے لئے اشتراط اجل ضروری ہے (۱)۔

(۲۱۳۲) : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ أَبِي
الْبَحْرِيِّ : سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ السَّخْلِ فِي الثَّخْلِ ، فَقَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ
تَبِيعِ الثَّخْرِ حَتَّى يَصْلُحَ . وَنَهَى عَنِ الْوَرِقِ بِاللَّعَبِ نِسَاءً بِتَاجِيزٍ .
وَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ تَبِيعِ الثَّخْلِ حَتَّى يَأْكُلَ ، أَوْ يُوَكِّلَ ،
وَحَتَّى يُوَزْنَ . قُلْتُ : وَمَا يُوَزَّنُ ؟ قَالَ رَجُلٌ عِنْدَهُ : حَتَّى يُعْرَزَ . [ر : ۲۱۳۰]

تراجم رجال

محمد بن بشار

یہ محمد بن بشار بن عثمان بصری ہیں (۲)۔

غندر

یہ غندر محمد بن جعفر ہیں (۳) اور دیگر زواۃ کے احوال حدیث سابق میں گزر چکے ہیں۔

یہ اسکی حدیث مذکور کا دوسرا طریق ہے۔ اور اس میں ہے ”نہی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم“ جب کہ ابوذر اور ابوالوقت کی روایت میں ہے ”نہی عمرؓ علامہ یحییٰ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کا منع
کرنا یا تو ان کے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سماع کی وجہ سے ہے اور یا ان کے اپنے اجتہاد کے سبب
سے ہے (۴)۔

(۱) بدائع الصنائع : ۵/۲۱۲

(۲) کشف الباری : ۳/۲۵۸

(۳) کشف الباری : ۲/۲۵۰

(۴) دیکھئے عمدة القاری : ۱۲/۹۷، فتح الباری : ۴/۵۴۱

۵۔ باب : الْكَيْلِ فِي السَّلَامِ

عقدِ مسلم میں کلیل کرنا

ترجمہ الباب کا مقصد اور فقہاء کے اختلاف کا بیان

کلیل اس لئے کیا جاتا ہے تاکہ دین کے ضائع ہونے اور ہلاک ہونے کا اندیشہ نہ ہو، ربِ المسلم چونکہ مسلم الیہ کو فقہ رقم دے رہا ہے اور مسلم الیہ مسلم فی بعد میں پیش کرے گا، تو جمہور کے نزدیک ربِ المسلم کو یہ اختیار ہے کہ مسلم فیہ کے لئے کوئی کلیل مقرر کر لے، وہ اس بات کی ضمانت دے کہ مثلاً ایک مہینے بعد مسلم الیہ، مسلم فیہ ربِ المسلم کے حوالے کر دے گا اور اگر اس نے مسلم فیہ حوالہ نہ کیا تو ربِ المسلم کے پیسے واپس کرے گا، تو جیسے دوسرے دیون کے اندر کلیل بنانا جائز ہے، یہاں بھی اس طرح جائز ہے (۱)۔

امام حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ، امام اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ اور ایک روایت میں امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ عدم جواز کے قائل ہیں (۲)۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس ترجمہ الباب کے ذریعے جمہور کی تائید فرمائی ہے۔

۲۱۳۳ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ - عَنْ إِبْرَاهِيمَ - عَنْ الْأَسْوَدِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : أَشْكُرُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ بَنِيَّةٍ ، وَذَهَبَهُ دِرْعَاهُ لَهْ مِنْ حَلِيدٍ . [ر : ۱۹۶۲]

ترجمہ: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم نے ایک یہودی سے ادھار غلہ خریدا اور اپنی لوہے کی ذرہ اس کے پاس رکھ دی۔
”رکھ دی“۔

(۱) بدائع الصنائع: ۶/۵، المغنی: ۶/۱، ۹۴۵

(۲) المغنی لابن قدامة المقدسی: ۱/۹۴۵

(۲۱۳۳) مز تخریجہ فی البیوع، باب الشراء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالنسیئة، رقم الحدیث: ۲۰۶۸

تراجم رجال

محمد بن سلام

یہ محمد بن سلام بنکندگی ہیں (۱)۔

یعنی

یہ یعنی بن عبید اللہ بن عقیل الکوفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں، ان کا تذکرہ کتاب التیمم، باب التیمم ضربہ واحدہ میں گزر چکا۔

الأعمش

یہ اعمش سلیمان بن مہران رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابراہیم نخعی

یہ ابراہیم بن یزید نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

اسود

یہ اسود بن یزید نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں، ان کا تذکرہ کتاب العلم، باب من ترک بعض الاختیار محافہ ان یصرفہم بعض الناس میں، اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا تذکرہ خیر بھی کشف الباری (۴) میں گزر چکا ہے۔

(۱) کشف الباری: ۶۳/۲

(۲) کشف الباری: ۲۵۱/۲

(۳) کشف الباری: ۲۵۳/۲

(۴) کشف الباری: ۲۹۱/۱

حدیث باب کی ترجمہ الباب سے مطابقت

علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں بعض علماء فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت نہیں ہے، علامہ کہ مافی رحمہ اللہ تعالیٰ جواباً فرماتے ہیں کہ اگر کفالت سے ضمانت کو مراد لیا جائے تو مطابقت ہو جائے گی اس لئے کہ مافی مرہون قرض کی ضمانت کے لئے ضامن ہے، اس لئے کہ اگر کسی وجہ سے قرض کی واپسی معذور ہو جائے تو اس مافی مرہون کو اس کے عوض بیچا جاسکتا ہے، نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کفالہ کو رہن پر قیاس کیا ہے اور علت جامعہ دونوں کا بطور وثیقہ کے ہوتا ہے (۱)۔

تشریح حدیث

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وفات کے قریب ابو غفار یسوی سے تین صاع جوادھار لئے تھے اور اپنی لوہے کی ذرہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے پاس رہن رکھوائی تھی، اب ظاہر ہے کہ وہ رہن رکھنا بھی اس لئے تھا کہ دین کی ادائیگی کے لئے ایک وثیقہ ہو جائے اسی طرح کفیل بھی اسی لئے ہوتا ہے کہ بیسوں کے ضائع ہونے کا اندیشہ نہ ہو اور ایک وثیقہ کی شکل پیدا ہو جائے تو ادھار میں جیسے کفیل مقرر کرنا، رہن رکھنا جائز ہے اسی طرح سلم میں بھی کفالت جائز ہے۔

۶۔ باب : الرهن في السلم۔

عقد سلم میں، گروہی رکھنا

ترجمہ الباب کا مقصد اور فقہاء کا اختلاف

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کفالت کا مسئلہ بیان کرنے کے بعد اب رہن کا مسئلہ بیان کر رہے ہیں، کہ رب السلم، راس المال کے بدلے مسلم الیہ سے کسی چیز کو رہن رکھنے کا مطالبہ کرے تو جائز ہے اس لئے کہ کفالت، توفیق کے لئے ہوتی ہے اور رہن بھی وثیقہ ہی کے لئے ہوتا ہے اور اس کا مقصد بھی یہی ہوتا ہے کہ اگر مسلم الیہ وقت اجل میں مسلم فی پیش نہ کر سکے تو پھر اس کو پیسے دینے چاہیے، اب وہ اگر نہ پسیدہ دیتا ہے اور نہ مسلم

عبدالواحد

یہ عبدالواحد بن زیاد ہیں (۱)۔

اعمش

یہ سلیمان بن مہران اعمش رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔

ابراہیم

یہ ابراہیم بن یزید نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

اسود

یہ اسود بن یزید نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

عائشہ

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں، آپ کا ذکر اخیر بھی گزر چکا (۴)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت واضح ہے۔

تشریح حدیث

قوله (فذاكرنا عند ابراهيم الرهن في السلف)

اس روایت میں ذکر ہے کہ ابراہیم نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے سامنے رہن فی السلف کا تذکرہ ہوا، یہ روایت کتاب البیوع میں بھی گزری ہے (۵) وہاں رہن فی السلم کا ذکر تھا، بہر حال جب یہ تذکرہ ہوا تو

(۱) کشف الباری: ۲/۲۵۹

(۲) دہکھنے، کشف الباری: ۲/۲۵۳

(۳) دہکھنے، کشف الباری: ۴/۵۵۳

(۴) دہکھنے، کشف الباری: ۱/۲۹۱

(۵) صحيح البخاري، كتاب البيوع، باب شراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالنسيئة.

حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت پیش کر کے بتادیا کہ سلم کے اندر رہیں رکھنا جائز ہے، یعنی مسلم الیہ سے جب یہ مطالبہ کیا جائے کہ وہ اس المال کے بدلے میں اپنی کوئی چیز رب السلم کے پاس رہیں رکھے تو یہ درست ہے، اس کے بعد یہ سمجھئے کہ یہ جو عرض کیا گیا تھا کہ کتاب البیوع کی روایت میں ”رهن في السلم“ کا لفظ ہے اور یہاں ”رهن في السلف“ کا لفظ ہے تو اس کے سلسلے میں تمام شرح حافظ ابن حجر (۱)، علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ (۲)، علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ (۳) وغیرہ وہاں یہ کہہ رہے تھے کہ وہاں سلم سے مراد، سلم لغوی ہے، سلم عربی مراد نہیں ہے، اس لئے کہ سلم عربی تو ”بیع السدین بالعین“ کو کہتے ہیں، تو وہاں یہ مراد نہیں صرف ادھار مراد ہے اور یہ سلم لغوی ہے۔

تساخ شرح بخاری

معلوم یہ ہوتا ہے کہ ان حضرات کی رائے تساخ پر مبنی ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے وہاں بھی سلم عربی ہی کو مراد لیا ہے اور اس کا ثبوت یہ ہے کہ یہاں یہ کتاب السلم چل رہی ہے اور اس میں بھی امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس روایت کو ذکر کیا ہے، اب ظاہر ہے کہ یہاں سلم عربی ہی مراد ہے، سلم لغوی مراد نہیں ہے، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں جو لفظ ذکر کیا ہے وہ ہے ”رهن في السلف“ کا اور کتاب البیوع میں جو لفظ ذکر کیا تھا وہ تھا ”رهن في السلم“ کا، یہ عجیب بات ہے کہ جو لفظ صراحۃً ترجمہ کے مطابق تھا، اس کو تو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب البیوع میں ذکر کیا اور جو لفظ محتمل تھا، یعنی ”لفظ سلف“ اس کو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے سلم میں ذکر کیا، اس محتمل لفظ کو یہاں کتاب السلم میں ذکر کرنے سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ سلف سے مراد سلم عربی اور اصطلاحی ہے، سلم لغوی مراد نہیں ہے۔

ادلہ فقہاء

جمہور ”رهن في السلم“ کے جواز کے قائل ہیں اور ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ﴿وَإِذَا

(۱) فتح الباری: ۳۸۳/۴

(۲) عمدة القاری: ۱۸۲/۶۱

(۳) إرشاد الساری: ۱۸۰/۱۷/۴

فیہ تورب المسلم فی مہون کے ذریعے سے اپنا دین وصول کر سکتا ہے، جمہور کے نزدیک اس طرح رہن رکھنا جائز ہے، معید بن جبیر رحمہ اللہ تعالیٰ، حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ، امام اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ اور ایک روایت میں امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ رہن فی المسلم کو ناجائز کہتے ہیں (۱)۔ جیسا کہ ان حضرات نے کفارہ فی المسلم کو بھی ناجائز قرار دیا تھا، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس ترجمہ الباب میں جمہور کی تائید فرمائی ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بطور دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہی کو پیش کیا ہے، وہ روایت جیسے کفالت کے ثبوت میں مفید ہے، اسی طرح وہ رہن کے ثبوت میں بھی مفید ہے اور استدلال کی تقریر باقی میں گزر چکی۔

۲۱۳۱ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَعْبُودٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ :
تَدَاكَرْنَا عِنْدَ إِبرَاهِيمَ الرُّهْنِيِّ السَّافِي - فَقَالَ : حَدَّثَنِي الْأَسْوَدُ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا :
أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَشْرَى مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَامًا إِلَى أَجَلٍ مَقْلُومٍ ، وَأَزْفَنَ مِنْهُ دِرْعًا مِنْ خَلِيدٍ .
(د : ۱۹۹۲)

ترجمہ حدیث : حضرت اعمش رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، ہم نے ابراہیم غنی رحمہ اللہ تعالیٰ کے سامنے قرض میں گروی رکھنے کا تذکرہ کیا انہوں نے کہا، مجھ سے اسود بن یزید نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک یہودی سے معین وعدے پر غلہ خریدنا تھا اور اپنے لوہے کی زرہ اس کے پاس گروی رکھ دی تھی (۲)۔

تراجم رجال

محمد بن محبوب

محمد بن محبوب ابو عبد اللہ بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ کتاب الغسل، باب تفریق الغسل والوضوء میں گزر چکا۔

(۱) المعنی : ۱/۹۵

(۲۱۳۴) من تخریجہ فی البیوع، باب شراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالنسيئة، رقم الحديث : ۲۰۶۸

(۱) كشف الباري : ۳/۳۰

تدايستم بدین الی اجل مسمی فاسکوه (بقرہ: ۲۸۲، ۲۹۳) تو یہ مسلم بھی اس آیت کے عموم میں داخل ہے۔ اور بعض حضرات اس کے عدم جواز کے قائل ہیں۔

فریق ثانی کی دلیل سنن ابی داود میں ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: "من اسلم فی شیء فلا یصرفہ الی غیرہ" اور اس سے وجہ استدلال یہ ہے کہ شی مرہون رب المسلم کے قبضے میں اس کی تعہدی کی وجہ سے ہلاک ہوگئی تو رب المسلم، مسلم فیہ کے علاوہ سے اپنے حق کو وصول کرنے والا بن گیا و لا یسجوز، اور دوسری دلیل دارقطنی و رحمہ اللہ تعالیٰ کی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ "من اسلم فی شیء فلا یشرط علی صاحبہ غیر فضائہ" تو اولا تو یہ حدیث سنداً ضعیف ہے، جبکہ علامہ بخاری و رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے اور ثانیاً اگر اس کو صحیح مان بھی لیں تو اس کو ایسی شرط پر محمول کیا جائے گا، جو مستثنائے عقد کے معانی ہو (۱)۔

۷- باب : السَّلْمُ اِیَّیْ اَجَلٌ مَّعْلُومٌ

وَبِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو سَعِيدٍ وَالْأَسْوَدُ وَالْحَسَنُ

وَقَالَ ابْنُ عَسَمَرٍ : لَا يَأْسُ فِي الصَّعَامِ الْمَوْصُوفِ ، بِسِغَرٍ مَّعْلُومٍ اِیَّیْ اَجَلٌ مَّعْلُومٌ : مَا لَمْ يَلْكُ ذَلِكَ فِي زَوْجٍ لَمْ يَنْدُ صَلَاحُهُ .

عقدہ سلم میں معیار، معین ہونی چاہئے، ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ اور اسود اور حسن بصری رحمہما اللہ کا یہی قول ہے، اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اگر غلہ کا نرخ، اور اس کی صفت بیان کر دی جائے، تو یہ معاہدہ معین کر کے اس میں سلم کرنے میں قیاحت نہیں، اگر یہ غلہ کی ایسے کیفیت کا نہ ہو جو ابھی پکا نہ ہو۔

نتیجہ المذاہب

سلم کی دو قسمیں ہیں، ایک سلم حال اور ایک سلم مؤجل۔ سلم حال کا مطلب یہ ہے کہ مسلم فیہ فی الفور مسلم فیہ، رب المسلم کے حوالہ کرے گا اور سلم مؤجل میں مدت مقرر ہوتی ہے۔

جبور علماء سلم مؤجل کے قائل ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ سلم کی ضرورت تو پیش ہی اس لئے آتی ہے کہ بعض اوقات سلم فیہ کافی الوقت حاضر کرنا دشوار اور مشکل ہوتا ہے، اس لئے اس میں اجل مقرر کی جاتی ہے، ورنہ اگر سلم فیہ فی الحال دستیاب ہے اور فی الحال اس کا احضار اور تسلیم آسان ہے تو پھر سلم کا معاملہ کرنے کی کیا

ضرورت ہے۔ سیدھی سیدھی پہنچ ہی ہوئی چاہیے، عام پورج کی طرح۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ سلم مؤجل کے ساتھ ساتھ سلم حال کے جواز کے بھی قائل ہیں (۱)۔

بہر حال جب سلم مؤجل ہوگی، تو اس میں کتنی اجل مقرر کی جائے گی، اس کے بارے میں اختلاف ہے، امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ایک ماہ یا اس کے قریب مدت ہوئی چاہیے (۲)۔ مالکیہ فرماتے ہیں کہ نصف ماہ کی مدت ہوئی چاہیے (۳)۔ حنفیہ کے اقوال اس میں مختلف ہیں، ایک قول امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرح، دوسرا قول یہ ہے کہ کم از کم تین دن کی مہلت ہوئی چاہیے، تیسرا قول یہ ہے کہ نصف یوم سے زائد ہو (۴)۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ ترجمۃ الباب سے جمہور علماء کی تائید فرما رہے ہیں کہ سلم، مؤجل ہوگی نہ کہ حال۔ اور یہ اس لئے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے سلم حال کے لئے کوئی روایت ذکر نہیں کی اور نہ اس کی طرف کوئی اشارہ کیا (۵)۔

”قوله: وبه قال ابن عباس وابو سعيد والأسود والحسن الخ“

یعنی: یہ حضرات بھی جمہور ہی کے ساتھ ہیں۔“

تفصیلی تعلیقات

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تعلیق کو امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے سفیان عن قتادة عن ایوب عن ابی حسان بن مسلم الا عرج کے طریق سے موصول نقل کیا ہے (۶)۔

(۱) عمدة القاری: ۶۹/۱۲، فتح الباری: ۵۴۸/۴

(۲) المغنی لابن قدامة: ۹۳۷/۱

(۳) بدایة المجتہد، ص: ۶۰۱

(۴) فتح القدیر: ۸۳/۷

(۵) فتح الباری: ۵۴۸/۴، عمدة القاری: ۶۹/۱۲

(۶) أخرجه الإمام الشافعی رحمه الله تعالى فی کتاب الام: ۸۰/۳

حاکم رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اسی طریق سے اس کو نقل کیا اور اس کی تصحیح کی ہے (۱)۔ اور ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک دوسرے طریق سے اس کو موصولاً ذکر کیا ہے (۲)۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعلیق کو شیخ عبدالرزاق رحمہ اللہ تعالیٰ نے صحیح البخاری الکوفی عن ابی سعید کے طریق سے موصولاً ذکر کیا ہے (۳)۔ اسی طرح امام بیہقی نے سنن کبیر میں عبداللہ بن محیی بن عبد الجبار کے طریق سے موصولاً نقل کیا ہے (۴)۔

حضرت اسود رحمہ اللہ تعالیٰ کی تعلیق کو امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے ثوری عن ابی اسحق حدیث کے طریق سے موصولاً نقل کیا ہے (۵)۔

حضرت حسن رحمہ اللہ تعالیٰ کی تعلیق کو شیخ سعید بن منصور نے مشیم عن یونس بن عبید عنہ کے طریق سے موصولاً ذکر کیا ہے (۶)۔

قوله (وقال ابن عمر لا بأس في الطعام الموصوف بسنم معلوم إلى

اجل معلوم مال يك ذلك في ذرع لم يبد صلاحه).

یہ تعلیق بھی جمہور کی تائید میں نقل فرمائی ہے۔ اور اس تعلیق کو امام مالک نے اپنی ”موطا“ میں ”عن“ تابع عنہ کے طریق سے موصولاً ذکر کیا ہے (۷)۔ اسی طرح ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی عبید اللہ بن عمر

(۱) رواه الحاكم رحمه الله تعالى في مستدركه من هذا الوجه ومصححه، الفتح: ۴/۴۳۵، وعملته: ۶۹/۱۲

(۲) وقال ابن حجر رحمه الله تعالى: وروى ابن أبي شيبة من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه، الخ، فتح: ۴/۴۳۵

(۳) وقال لمبني رحمه الله تعالى: وتلقين أبي سعيد رضي الله عنه، وصله عبد الرزاق رحمه الله تعالى، من طريق نصح العنزي الكوفي رحمه الله تعالى عن أبي سعيد رضي الله تعالى عنه: (عملته: ۶۹/۱۲).

(۴) ۷/۲۵، كتاب البيوع، باب لا يجوز السلف حتى يكون بشم معلوم الخ

(۵) كذا في الفتح: ۴/۴۳۵

(۶) قاله ابن حجر رحمه الله تعالى، الفتح: ۴/۴۳۵

(۷) موطا مالك: ۲/۶۴۴، كتاب البيوع، باب السلف في الطعام

عن نافع کے طریق سے اس کو موصول نقل کیا ہے (۱)۔

۲۱۳۵ : حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ ، عَنْ أَبِي الْتَّهَالِمْ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يَسْلِفُونَ فِي الثَّمَارِ الْكَثْفِ وَالْقِلَافِ ، فَقَالَ : (أَسْلِفُوا فِي الثَّمَارِ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ ، إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ) . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ ، وَقَالَ : (فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ ، وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ) . [ر : ۲۱۲۶]

تراجم رجال

ابو نعیم

یہ ابو نعیم الفضل بن وکیع رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

سُفیان

یہ امام سُفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

ابن ابی نجیح

یہ ابن ابی حُجج عبداللہ بن یسار رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

عبد اللہ بن کثیر

یہ عبداللہ بن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۵)۔

(۱) قاله المعنى ، عمدة القاري : ۹۹/۱۲

(۲) كشف الباري : ۶۶۹/۲

(۳) كشف الباري : ۲۳۸/۱

(۴) كشف الباري : ۳۰۶/۳

(۵) كشف الباري ، كتاب السلم ، باب السلم في كيل معلوم

أبو المنهال

یہ عبدالرحمن ابوالمنہال رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ کتاب البیوع، باب التجارة فی البر میں گزر چکا۔

ابن عباس

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا تذکرہ بھی گزر چکا (۱)۔
حدیث مذکور کا ترجمہ اور خرّج باب السلم فی کیل معلوم میں گزر چکی ہے۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت قول رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”إلی أجل معلوم“ کی وجہ سے واضح ہے۔

قوله: (وقال عبد الله بن الوليد الخ)

یہ عبداللہ بن الولید العدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ کتاب الحج، باب رمی الجمار من بطن الوادی میں گزر چکا۔

اس تعلق کو ”جامع سفیان“ میں اسی طریق سے موصول نقل کیا گیا ہے (۲)۔

قائمة التعلیق

اس تعلق میں تحدیث کا بیان ہے، جب کہ اصل طریق میں غرضہ کا ذکر تھا (۳)۔

۲۱۳۶ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ : عَنْ سُلَيْمَانَ
الْثَّيْبَانِيِّ : عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي مُجَالِدٍ قَالَ : أَوْسَكَنِي أَبُو بُرَّةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ

(۱) كشف الباري: ۲۰۵/۲، ۴۳۵/۱

(۲) عمدة القاري: ۱۲/۱۰۰، تعلق التعلیق: ۲۷۱/۳

(۳) فتح الباري: ۵۴۷/۴

ابن اَبْرِي وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى . فَسَأَلْتُهُمَا عَنِ السَّلَفِ ، قَالَا : كُنَّا نَصِيبُ الْمَغَانِمَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَكَانَ بَيْنَنَا أَنْبَاطٌ مِنْ أَنْبَاطِ الثَّامِرِ ، فَسَلِفُهُمْ فِي الْحِصَّةِ وَالنَّعِيمِ وَالزَّيْبِ إِلَى أَهْلِ مَسْئِي . قَالَ : قُلْتُ : أَكَلْنَا لَهُمْ زَرْعًا ، أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ زَرْعٌ ؟ قَالَا : مَا كُنَّا نَسْأَلُهُمْ عَنْ ذَلِكَ .

[ر : ۲۱۲۷]

تراجم رجال

محمد بن مقاتل

یہ محمد بن مقاتل مروزی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

عبد اللہ

یہ عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

سفیان

یہ سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

سليمان شيباني

یہ سليمان بن ابی سليمان فیروز اشعانی ابو اسحق الکوفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ کتاب الخیض، باب مباشرة الخیض میں گزر چکا۔

محمد بن ابی مجالد

محمد بن ابی مجالد کا ذکر خیر باب السلم فی وزن معلوم میں گزرا۔

(۱) کشف الباری: ۲۰۶/۳

(۲) کشف الباری: ۱/۶۶۲

(۳) کشف الباری: ۲/۲۷۸

ابو بردہ

آپ ابو بردہ عامر بن ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کا تذکرہ باب المسلم من لیس عنده اصل میں گزرا۔

عبداللہ بن شداد

آپ صحابی رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عبداللہ بن شداد بن الہاد رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ ان کا تذکرہ بھی مذکورہ باب میں گزر چکا۔

عبدالرحمن بن ابزی

آپ صحابی رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عبدالرحمن بن ابزی رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کا تذکرہ بھی مذکورہ باب میں گزر چکا۔

عبداللہ

آپ عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کا تذکرہ بھی مذکورہ باب میں گزر چکا۔ ترجمہ حدیث و تخریج حدیث ماقبل میں باب المسلم الی من لیس عنده اصل میں گزر چکی۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت قول رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "إلى أجل مسمى" کی وجہ سے ظاہر ہے۔

۸- باب : السَّلامُ إِلَى أَنْ تُنْتَجِ النَّافَةُ

سَلَامٌ مِنْ يَمِينِهَا لَكَ أَنْتَ إِذَا بَلَغْتَ الْبُحْبُوحَةَ

حَلَّ النَّفَاتِ

نتیجہ: صیغہ مجهول کے ساتھ ہے، مراد ہے اِنِّیْ اُرْتَدْتُ النَّفَاةَ، یہاں تک کہ اونٹنی بچہ بنے۔

8B

يقال: انسجت الدقة إذا وندت فهي متوجعة (۱) والنتاج: اسم "بجمع وضع الغسم والبهايم كلها، تَنَجَّ يَنْجُجُ تَنْجَجًا" والوَلَّى تَلَاها حتى وضعت" (۲). یعنی: جب (اوٹنی کے) بچہ جننے کا وقت قریب آجائے، یہاں تک کہ وہ بچہ بنے۔

ترجمہ الباب کا مقصد اور اختلاف فقہاء

جمہور فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ عقد مسلم میں اجل مقرر کی جائے گی، لیکن آیا ایسی اجل جو کہ مختل ہو اور اس میں تقدم و تاخر کا امکان ہو مقرر کی جاسکتی ہے یا اجل بالکل غیر مختل اور متعین ہونی چاہیے۔ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، اکثر علماء کے نزدیک اجل متعین و غیر مختل ہونی چاہیے، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اور ایک روایت میں امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر اس طرح اجل مقرر کی جائے کہ ہم تمہیں مسلم فیہ اس وقت ادا کریں گے جب کبھی کتنا شروع ہوگی تو اب ظاہر ہے کہ کبھی کا کتنا کبھی دس دن مؤخر بھی ہو جاتا ہے اور کبھی دس دن مقدم بھی، تو گویا ان حضرات نے اس تقدم و تاخر کی اجازت دی ہے (۳)۔ مگر جمہور ائمہ کے خلاف ہیں اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی جمہور ہی کی تائید کی ہے اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت نقل کی ہے، جس میں ہے کہ "کانوا يتبايعون الجزور إلى حبل النجيلة" کہ جاہلیت کے زمانے میں لوگ اونٹ کو اس وعدے پر خریدتے کہ جب تک پیٹ والی یعنی حامہ اوٹنی کا بچہ بڑا ہو کر بنے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو غایت قرار دینا ناجائز قرار دیا اور یہ ممانعت اس لئے فرمائی کہ اولاً تو ایسا ہونا ضروری نہیں، ثانیاً اس میں تقدم و تاخر ہونا عین ممکن ہے اور یہ منازعت کا سبب بن سکتا ہے (۴)۔

(۱) عمدة القاری: ۱۰۰/۱۲

(۲) الشغب: ۲۸۵/۲

(۳) المعنی لابن قدامة مقننسی: رحمہ اللہ تعالیٰ: ۱/۹۳۷، (مشاد الساری: ۱۲۲/۴)

(۴) الأبواب والترجم للشیخ ابکاندھلوی: رحمہ اللہ تعالیٰ، ص: ۱۶۵

۲۱۳۷ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : أَخْبَرَنَا جُوَيْرِيَةُ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانُوا يَتَّبِعُونَ الْبَزُودَ إِلَى حَبْلِ الْحَبْلَةِ ، فَهِيَ النَّيُّ عَلَيْهِ عَنْهُ ، فَسَرَهُ نَافِعٌ : أَنْ تُتَّخَذَ النَّائِقَةُ مَا فِي بَطْنِهَا . [ر : ۲۰۳۶]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”چاہلیت کے زمانے میں لوگ اونٹ کو اس وعدے پر خریدتے جب تک حاملہ اونٹنی کا پیڑ بڑا ہو کر پھینکے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا، حضرت نافع رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ”حبل الحبلۃ کا مطلب یہ ہے کہ اونٹنی اپنا پیڑ خنجرے جو اس کے پیٹ میں ہے۔“

ترجمہ رجال

موسیٰ بن اسماعیل

یہ موسیٰ بن اسماعیل التبوذکی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

جُوَيْرِيَةُ

یہ جُوَيْرِيَةُ بن اسماء ابن عبید القسبی البصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ کتاب الغسل، باب الحنب بوضائیم بنام میں گزرا۔

نافع

یہ نافع مولیٰ ابن عمر رضی اللہ عنہما ہیں (۲)۔

عبداللہ

آپ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں (۳)۔

(۲۱۳۷) مَرَّ تَخْرِيجُهُ فِي الْبَيْعِ ، بَابُ بَيْعِ الْغُرُورِ وَحَبْلِ الْحَبْلَةِ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۲۱۴۲

(۱) كَشَفُ الْبَارِي : ۱/ ۴۳۳ ، ۲/ ۴۷۷

(۲) دِيكَمِي ، كَشَفُ الْبَارِي : ۶۵۱/ ۴

(۳) كَشَفُ الْبَارِي : ۱/ ۶۳۷

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت قولہ: ”ہلی حیل الحیلۃ“ کے ذریعے سے ہے، کہ جس کا مطلب نافع رحمہ اللہ تعالیٰ کی تفسیر کے مطابق یہی ہے کہ یہاں تک کہ اوٹنی پچنے اور دوسری تفسیر حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ”ہلی أن تلد الناقة وتلد ولدها“ یعنی یہاں تک کہ اوٹنی پچنے پھر وہ پھر بڑا ہو کر پچے (۱)۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۴۱- کتاب الشفعة

یہاں سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کتاب الشفعة کو شروع کر رہے ہیں، ہمارے مدارس کے متداولہ نسخوں میں یہاں کتاب الشفعة کا عنوان نہیں ہے (۱) اور بعض نسخوں میں یہاں کتاب الشفعة کا عنوان ہے (۲) اور ہم اللہ الرحمن الرحیم کو تو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ ذکر کرتے ہی ہیں۔

شفعة کی لغوی اور اصطلاحی تعریف

لغة: شَفَعَة، ش کے ضمہ اور فاء کے سکون کے ساتھ ہے اور یہ ”شفع“ سے اخذ ہے جس کے معنی ملا دینے اور ضم کرنے کے آتے ہیں۔ ”ماخوذ من قولهم: كان وثراً شفعته بآخر، أي جعلته زوجاً له“ (۳)۔
اصطلاحاً: اصطلاح میں شفعة کہتے ہیں، ”تملك البقعة جبراً على المشتري بما قام عليه“ (۴)۔
یعنی: ”بقعة“ زمین کا ان دامنوں میں جن کے بدلے میں مشتری نے اس کو خریدا ہے، جبراً مالک بن جانا۔
یعنی ایک آدمی نے ایک لاکھ روپے میں کوئی مکان خریدا، دوسرا آدمی اس مکان پر حق شفعة دائر کر کے مشتری کی رضا کے بغیر اس کو ایک لاکھ روپے دے کر مکان کا مالک بن گیا، یہ شفعة ہے۔

وجہ تسمیہ

شفعة کو شفعة اس لئے کہا جاتا ہے کہ شفیع اس شیئ (زمین، دار وغیرہ) کو جس کو حق شفعة کے ذریعے سے

(۱) دیکھئے، صحیح البخاری: ۱/۳۰۰، طبع: فندی

(۲) دیکھئے، عدلة القاری: ۱۲/۶۰۱، فتح الباری: ۵/۵۹۹

(۳) الشفرب: ۱/۴۴۸، طلبہ مطالعة فی الاصطلاحات الفقہیہ الإمام نسفی رحمہ اللہ تعالیٰ، ص: ۲۵۳

(۴) الدر المختار مع رد المحتار: ۶/۲۱۶

اس نے حاصل کیا ہے، اپنی زمین کے ساتھ ملانے والا اور ضم کرنے والا ہوتا ہے (۱)۔

”شفعة“ میں فقہاء کے مذاہب کا بیان

اگرچہ بعد رحمہ اللہ تعالیٰ اور جمہور علماء اس بات کے قائل ہیں کہ شفعة جائز ہے اور علامہ ابن المذہب رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے، صرف عبدالرحمن اہم رحمہ اللہ تعالیٰ اس کا انکار کرتے ہیں (۲)۔ وہ فرماتے ہیں کہ جواز شفعة میں مالکان کا ضرر ہے اس لئے کہ جب مشتری کو یہ بات معلوم ہوگی کہ اس نے یہ چیز خریدی، اور حق شفعة کی وجہ سے بعد میں زبردستی اس سے لے لی جائے گی، تو وہ مشتری خریداری سے ہی باز آئے گا اور اسی طرح شریک بھی خرید و فروخت سے باز رہیں گے۔ شریک فی حق المسح، شریک فی نفس المسح کے دعوئے شفعة کے خوف سے خریدنے سے باز رہے گا۔

نیز بیع و شراء کے اندر تراضی ضروری ہے اور بیع شفعة میں مشتری کی رضامندی شامل نہیں ہے، اس لئے اس کو جائز نہیں کہا جائے گا۔

جمہور کی طرف سے جواب

شفعة کے جواز پر احادیث صحیحہ موجود ہیں، نیز اس کے جواز پر جمہور علمائے امت کا اجماع ہے، ان کے انتہائی مضبوط دلائل ہوتے ہوئے ہم یقیناً یہ کہہ سکتے ہیں کہ شفعة اس رضامندی کے قانون سے مستثنیٰ ہے، رہا خریداروں کا جواز شفعة کی وجہ سے خریداری سے باز رہنے کا احتمال تو وہ مشاہدے کے خلاف ہے، آج تک امت میں شرکاء کی خرید و فروخت کا سلسلہ جاری و ساری ہے اور کبھی احتمال جواز شفعة اس سے مانع نہیں بنا (۳)۔

”شفعة“ میں فقہاء کے مذاہب کا بیان

اس بات پر اتفاق ہے کہ غیر منقولہ اشیاء میں شفعة ہو سکتا ہے، جیسے زمین، باغات وغیرہ۔ اب رہا یہ

(۱) مدابة مع فتح القدير، کتاب الشفعة: ۲۹۴/۸

(۲) المنفى لابن قدامة المقدسي رحمه الله تعالى: ۱۱۹۴/۲، إعلال السنن: ۵/۱۷

(۳) حوالہ بالا مع زیادہ سہرہ

کہ اشیاء منقولہ میں بھی شفعہ دائر ہو سکتا ہے یا نہیں تو جمہور علماء، ائمہ اربعہ کی مشہور روایات کے مطابق اگر زمین کے تابع ہو کر ان میں شفعہ کیا جائے، یعنی ضمناً و جہاً تو جائز ہے اور بالاستقلال جائز نہیں، جیسے تعمیر و اشجار کے اندر زمین کے تابع ہو کر شفعہ کیا جاسکتا ہے، انفراداً تعمیر یا اشجار پر شفعہ نہیں کیا جاسکتا (۱)۔

عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ہر چیز میں شفعہ کیا جاسکتا ہے، چاہے وہ عمارت ہو یا اشجار، ہو اور یہی امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی بھی ایک روایت ہے، امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: منقولات میں سے صرف حیوانات میں عقدہ شفعہ کیا جاسکتا ہے اور کسی چیز کے اندر نہیں کیا جاسکتا (۲)۔

اشیاء منقولہ میں شفعہ کے بارے میں فقہاء کے مذاہب

پھر مستحقین شفعہ تین طرح کے ہیں:

۱- شریک فی نفس المبیع

۲- شریک فی حق المبیع

۳- جار۔

ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں: جار (پڑوسی) کے لئے کوئی حق شفعہ نہیں۔

امام ابو حنیفہ، سفیان ثوری، ابن ابی لیلیٰ وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ شریک فی نفس المبیع مقدم ہے، اگر یہ شفعہ کا دعویٰ چھوڑ دے تو پھر شریک فی حق المبیع اور اگر یہ بھی چھوڑ دے تو ہمسایہ پڑوسی حق دار ہوگا (۳)۔

دلیل فریق اول

جو حضرات شفعہ جار کا انکار کرتے ہیں، وہ جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما کی حدیث مذکور فی

الباب سے استدلال کرتے ہیں۔

(۱) ارشاد الساری: ۲۱۴/۵، فتح الباری: ۵۵۱/۱

(۲) حوالہ بالا

(۳) المنہی لاہی لندامہ: ۱۱۹۴/۲، عمدۃ القاری: ۷۲/۱۲

”قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالشفعة في كل مال

يُتَمَسَمُ فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة“ (۱)۔

یعنی: ”آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر اس چیز میں شفعہ کا حکم دیا، جس

کی تقسیم نہ ہوئی ہو، جب حد بندی ہو جائے اور راستے الگ الگ ہو جائیں تو پھر شفعہ نہ

رہے گا۔“

تو اس حدیث مذکور سے یہ حضرات استدلال کرتے ہیں کہ صرف شریک فی نفس المبیع یا شریک فی

حق المبیع کو شفعہ کا حق حاصل ہے اور جاکو حق شفعہ حاصل نہیں ہے۔

نیز یہ حضرات فرماتے ہیں کہ حق شفعہ قیاس کے خلاف ثابت ہوا ہے، کیونکہ اس میں دوسرے کے

مال پر جبراً اور اس کی رضامندی کے بغیر ملکیت حاصل کرنا لازم آتا ہے، اور ظاہر ہے کہ یہ امر مقتضی قیاس کے

خلاف ہے، تو شریعت نے اس میں صرف اسی جائیداد کے حق میں حق شفعہ باقی رکھا جو غیر تقسیم شدہ ہے، لہذا یہ

حق مورد شریعت تک محدود رہے گا، اور شفعہ جوار، غیر مقسوم جائیداد کے معنی میں نہیں ہے، اس لئے کہ تقسیم کی

مشقت اور مؤنوت اور معارف بالغ پر اسی صورت میں لازم آتے ہیں جب کہ اصل یعنی ملکیت میں شرکت

پائی جائے، فرغ کی صورت کا اعتبار نہیں ہوگا، یعنی جب ملکیت تقسیم شدہ ہو، تو صرف پڑوس کی وجہ سے حق

شفعہ حاصل نہیں ہوگا۔

(۱) وأخرجه البخاري أيضاً في البيوع، باب بيع الشريك من شريكه رقم: ۲۲۱۳، وباب بيع الأرض والدور

والعروض مشاعاً: ۲۲۱۴، وفي الشركة، باب الشركة في الأرضين: ۲۲۹۵، وباب إذا قسم الشركاء، الدور

أو غيرها: ۲۴۹۶، وفي الحيل، باب الهبة والشفعة: ۶۹۷۶، وأخرجه مسلم: ۱۶۰۸، في المسافاة، باب

الشفعة، والترمذي: ۱۳۷۰، في الأحكام، باب إذا حدث الحدود فلا شفعة و: ۱۳۶۹، في الأحكام: باب

الشفعة للغائب: ۱۳۱۲، وفي البيوع، باب ما جاء في أرض المشترك يريد بعضهم بيع نصيب بعض، وأبو داود:

۳۵۱۴، ۳۵۱۳، في البيوع، باب في الشفعة، والنسائي: ۴۶۵۰، في البيوع، باب بيع الشاع و: ۴۷۰۵،

باب الشركة في الرباع و: ۴۶۰۷، باب ذكر الشفعة وأحكامها.

خلاصہ کلام یہ ہوا کہ اگر شریک فی الملک کو حق شفعہ نہ دیا جائے تو ایک انجمنی خریدار کی صورت میں بائع پر تقسیم کے مصارف اور مشقت لازم آئے گی، جو اس پر بوجھ ثابت ہوگی، لہذا شریک کو حق شفعہ دیا گیا تاکہ بائع مصارف و تقسیم کی مشقت سے بچ جائے، لہذا جواری کی بناء پر حق شفعہ ثابت نہیں ہوگا (۱)۔

دلیل فریق ثانی

یہ حضرات، ابو رافع رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں، ”الحجار أحق بصفه“ (۲) قولہ: ”بصفه“ اس اور اس دونوں کے ساتھ منقول ہے (۳)۔ مسایہ اپنی نزدیکی کی وجہ سے (شفعہ کا) زیادہ حق دار ہے۔

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، علامہ بغوی رحمہ اللہ تعالیٰ اور علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشکال یہ حضرات فرماتے ہیں کہ حدیث ابی رافع رضی اللہ عنہ سے جواز شفعہ پر استدلال کرنا درست نہیں اس لئے کہ اولاً تو اس حدیث کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ چار سے مراد شریک ہی ہو، اس لئے کہ بسا اوقات شریک بھی پڑوس میں ساتھ رہا کرتا ہے اور ثانیاً یہ بھی مطلب ہو سکتا ہے کہ وہ پڑوسی اپنے قرب کی وجہ سے اس بات کا زیادہ حق رکھتا ہے کہ اس کی رعایت کی جائے، اس پر صمدہ کیا جائے اور اس کے ساتھ حسن سلوک کیا جائے (۴)۔

جواب

لیکن ان حضرات کی یہ توجیہ صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کی اس روایت کے

(۱) دیکھئے، النهاية شرح بداية المستدلى: ۶۰۵/۲

(۲) واخرجه البخاري ايضا، رقم: ۲۹۷۷، في الحيل، باب في الهبة والشفعة، و: ۶۹۸۰، باب احتيال الساميل ليهدي له، وأبو داود: ۳۵۱۶، في اليسوع، باب الشفعة، والنسائي: ۱۷۰۶، في اليسوع، باب ذكر الشفعة وأحكامها.

(۳) تحفة الباري، كتاب الشفعة: ۹۴/۳

(۴) إرشاد الساري: ۲۱۷/۵، ۲۱۷

بعض طرق میں ”الحجار أحق بشفعته“ کے الفاظ منقول ہیں، جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی ”کتاب اختلاف الحدیث“ کے اندر بھی یہی روایت منقول ہے (۱)۔

اسی طرح مسند احمد، سنن ابی داؤد اور سنن ترمذی کی روایت میں ہے کہ ”حسار الدار أحق بالمدار“ (۲) اس طرح خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ و بغوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی یہ توجیہ کہ جار کا حق قرب کی وجہ سے ہوتا ہے اور آپ اس کے ساتھ صلہ رحمی کریں اور ضمن سلوک کریں، صحیح نہ رہی۔

حنفی کی طرف سے ایک اور جواب

حنفی کی طرف سے اس کا ایک اور جواب یہ دیا جاتا ہے کہ ”أحق“ اسم تفضیل کا صیغہ ہے اور اسم تفضیل کے صیغے کے استعمال کا قاعدہ یہ ہوتا ہے کہ مفضل کو مفضل علیہ کے ساتھ نفس فضیلت میں شریک سمجھا جاتا ہے۔ تو جب شریک شفعہ کا زیادہ حق دار ہوا تو کوئی ایسا بھی ہونا چاہیے کہ جو اس کے برابر حق دار نہ ہو، بلکہ اس کا حق کم ہو، اب ظاہر ہے کہ وہ جار (ہمسایہ) ہی ہو سکتا ہے اور اگر جار سے مراد آپ کے قول کے موافق شریک لے لیا تو پھر اس صورت میں کم حق رکھنے والے کی تعیین آپ کے لئے دشوار ہو جائے گی، اس لئے یہ کہنا پڑے گا کہ اس سے مراد جار ہی ہے (۳)۔

یعنی یہی اعتراض شوافع کی طرف سے احناف پر بھی ہو سکتا ہے کہ اگر جار مراد لیا گیا تو پھر مطلب ہوگا کہ جار کا حق تو زیادہ ہے، پھر وہ کون ہے جس کا حق اس سے کم ہے (۴)۔

احناف کی طرف سے اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ ”الحجار أحق بشعبه“ کے معنی یہ ہیں کہ وہ جار جو قریب ہے، اپنے قرب کی وجہ سے جار بعید کے مقابلے میں زیادہ حق رکھتا ہے، یعنی جار بعید کو حق شفعہ نہیں

(۱) کتاب اختلاف الحدیث مع کتاب الأم: ۵/۴، دار المعرفۃ بیروت

(۲) أخرجه أحمد رحمه الله تعالى: ۵/۸، ۱۲، ۱۳، ۱۷، ۱۸، وأبو داود، کتاب النسخ، باب فی الشفعة،

حدیث رقم: ۳۵۱۷، والترمذی فی کتاب الأحکام، باب ما جاء فی الشفعة، حدیث رقم: ۱۳۶۸

(۳) صمد القاری: ۱۶/۷۴، ۷۵، مع إضافۃ بسورۃ.

(۴) إرشاد الساری: ۵/۲۱۶

دیا جائے گا، بلکہ جارِ قریب کو اس کے قرب کی وجہ سے حق شفعہ دیا جائے گا، بہر حال یہاں مقابلہ تو ایک جار کا دوسرے جار سے ہو گیا، آپ نے تو شریک مراد لیا تھا تو جب ایک شریک کو آپ حق کہہ رہے ہیں، تو وہ دوسرا شریک کون ہے، جو ”حق“ نہیں ہے۔

مدحہب احتلاف کی مزید تائید و تاکید

اس کے بعد ایک بات اور ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کی حدیث کے تاویل میں فرماتے ہیں کہ اس سے مراد شریک ہے، حالانکہ اگر حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کی حدیث کو تفصیل سے دیکھا جائے تو اس سے خود معلوم ہوتا ہے کہ یہ ”جار“ کا مسئلہ تھا، نہ کہ شریک کا اور یہ واقعہ تفصیل سے آگے آ رہا ہے۔

علامہ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشکال

ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ نے روایت ابی رافع رضی اللہ عنہ کے متعلق یہ کہہ دیا ہے کہ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ اور حضرت سعد رضی اللہ عنہ دونوں دو گھروں کے اندر شریک تھے (۱)۔

علامہ ابن منیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب

ابن منیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ظاہر حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو رافع اور حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا معاملہ شرکت کا نہ تھا، ایسی بات نہیں تھی کہ جیسے ایک مکان کے اندر دو بھائی شریک ہیں، ایک ایک جڑ کے اندر دونوں کی شرکت پائی جاتی ہے، بلکہ وہاں تو صورتحال یہ تھی کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا مکان علیحدہ تھا اور حضرت ابو رافع کے دو کمرے علیحدہ اور مستقل تھے، لہذا ان کی حیثیت جار کی تھی، ان کو شریک قرار دینا درست نہیں (۲)۔

اس سے بھی زیادہ واضح بات یہ ہے کہ علامہ عمر بن شہر رحمہ اللہ تعالیٰ نے تاریخ مدینہ میں یہ نقل کیا ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ، حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے دو مکان خریدے جا چکے تھے، جو حضرت سعد رضی

(۱) شرح صحیح البخاری لابن بطال: ۶/۳۸

(۲) المشواری، حلی، تراجم أبواب البخاری للمشیخ ناصر الدین احمد بن محمد المعروف بابن المنیر

اللہ عزہ کے مکانوں کے بالکل سامنے واقع تھے اور یہ مسجد نبوی علی صاحبہا الف الف الصلوٰۃ والسلام کے دائیں جانب عمارت تھی، اس میں حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے مکانات بھی تھے اور حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ کے بھی دو مکان تھے اور وہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے مکانوں کے سامنے تھے اور درمیان میں دس گز کا فاصلہ تھا (۱)۔ ایسی صورت میں یہاں شرکت کی بات کیسے درست ہوگی۔

نیز اس سے بھی واضح ایک روایت امام نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے نقل کی ہے، اس میں ہے کہ ایک آدمی نے کہا: یا رسول اللہ! میرے پاس ایک زمین ہے، جس میں کوئی آدمی شریک نہیں ہے اور جس میں کسی آدمی کو تقسیم کا حق حاصل نہیں ہے، ہاں! اہل بیت کے جواریں مکانات ہیں، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "الجار احق بسبقہ" (۲)۔

یہاں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خالص جار کے سلسلے میں یہ حدیث اور ثناء فرمائی ہے، لہذا پھر یہ کہنا کہ حدیث مذکور شریک پر محمول ہے، درست نہیں۔ خود امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ آگے یہ واقعہ نقل کر رہے ہیں اور اس سے بھی یہ بات واضح طور پر معلوم ہو جاتی ہے کہ حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ اور حضرت سعد رضی اللہ عنہ ایک دوسرے کے شریک نہیں تھے، بلکہ ایک دوسرے کے جار تھے۔

فریق اول کی دلیل قیاسی کا جواب اور الزامی دلیل

اور ان حضرات کی دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ بڑی کی ملکیت ذیل یعنی خریدار کی ملکیت کے ساتھ اس طریقے سے متصل ہو گئی ہے کہ یہ اتصال اب مستحکم اور دائمی ہے، کرایہ دار یا عاریت پر لینے والے کے اتصال کی طرح عارضی اور محدود وقت کے لئے نہیں ہے، لہذا مالی معاوضہ پائے جانے کی صورت میں جار کو حق شفعہ حاصل ہوگا، اس صورت پر قیاس کرتے ہوئے جس میں شریعت کا حکم وارد ہو چکا ہے، یعنی غیر تقسیم شدہ جائیداد کے شریک کو جس طرح حق شفعہ حاصل ہے، اسی طرح جار کو بھی حاصل ہوگا، کیونکہ غیر تقسیم شدہ جائیداد کے شریک کے لئے تقسیم کی مشقت اور مصارف کے مد نظر شفعہ کا حق ملحوظ رکھا گیا ہے، اسی طرح جار کے حق میں

(۱) فتح الباری: ۵/۵۵۶

(۲) أخرجه النسائي في باب ذكر الشفاعة وأحكامها، حديث رقم: ۴۷۰۷، وابن ماجه، في أبواب الشفاعة،

باب الشفاعة بالجار، حديث رقم: ۲۴۹۶

نئے خریدار کے اتصال سے ممکنہ ضرر اور نقصان کو مد نظر رکھتے ہوئے حتیٰ شفعہ کے جواز کو برقرار رکھا جائے گا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ ملکیت کا اسی مفت یعنی رائجی اور استحکام کے ساتھ اتصال، اس بناء پر مورد شریعت میں سبب قرار دیا گیا ہے کہ پڑوس کے ضرر و نقصان کا ازالہ کیا جاسکے، کیونکہ پڑوس ہی تمام مضرتوں اور محظروں کی اصل بنیاد ہوتی ہے، جیسا کہ عوام الناس میں یہ امر متعارف ہے، اور شفعہ کو حتیٰ شفعہ دے کر فروخت شدہ جائیداد کا مالک بنادینے سے فساد کی بنیاد کو قطع کر دینا زیادہ مناسب امر ہے، اس لئے کہ اصل یعنی شفعہ کو اس کے آباء و اجداد کے خطہ زمین سے پریشان کر کے ہٹا دینا ضرر اور نقصان کی بہت واضح اور قوی صورت ہے، یعنی اس ضرر اور اذیت سے بچاؤ کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ پڑوسی کو کہا جائے کہ چونکہ جھمپیں نے خریدار کی جائیداد کے اتصال سے ضرر ہے، لہذا تم اپنے آباء و اجداد کی زمین چھوڑ دو، اور کہیں اور چلے جاؤ، دوسری صورت یہ ہے کہ پڑوسی کو حتیٰ شفعہ دے دیا جائے تاکہ نئے خریدار کے بجائے وہ خود یہ جائیداد خرید لے، تاکہ مضرت سے بچ جائے، تو عقل و دانش کا تقاضا یہی ہے کہ پہلی صورت اختیار کر کے جادو کو پریشان نہ کیا جائے کہ وہ اپنے آباء و اجداد کی جگہ چھوڑ دے، کیونکہ اس میں اس کا نقصان ہی نقصان ہے، بلکہ اس کو حتیٰ شفعہ دیتے ہوئے اس مضرت و نقصان کا مداوا کیا جاسکتا ہے (۱)۔

اور جہاں تک اُن حضرات کا تقسیم کی مشقت اور مصارف شفعہ کو علت قرار دینے کا تعلق ہے، وہ درست نہیں، کیونکہ تقسیم کی مشقت اور ضرر تو مشروع ہے، یعنی شریعت کی طرف سے ایک ثابت شدہ امر ہے کہ شرکین میں سے ہر ایک کا حصہ تقسیم کر کے اسے دے دیا جائے، لہذا یہ چیز اس بات کی علت نہیں بن سکتی کہ دوسرے شخص کو بھی ضرر و نقصان میں مبتلا کر دیا جائے، بلکہ شفعہ کی اصل علت یہ ہے کہ شفعہ کی جائیداد جس جائیداد کے ساتھ دائمی قرار کے ساتھ متصل ہے، اگر چاہے تو مالی معاوضہ دے کر حاصل کر لے، اور اپنی مسئلہ جائیداد کے ساتھ ملا دے، تاکہ مضرت و نقصان کا اندیشہ باقی نہ رہے (۲)۔

ایک اہم اشکال

پھر یہ سوال رہتا ہے کہ حدیث حضرت جابر رضی اللہ عنہ میں تو صاف ہے، "فإذا وقعت العلود

(۱) دیکھئے، الہدایۃ شرح بدایۃ المبتدی: ۶/۷، بتفصیل

(۲) المصدر السابق، بتفصیل

بینہم فلا شفاعة“ یعنی جب حد بندی ہو جائے اور راستے الگ الگ ہو جائیں تو پھر شفاعة کا حق نہیں رہے گا۔

جواب

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ جب تقسیم واقع ہو جاتی ہے اور راستے جدا کر دیئے جاتے ہیں تو شرکت کی وجہ سے جو حق شفاعة حاصل تھا، وہ ختم ہو جاتا ہے، اس سے جوار کے حق کی نفی مقصود نہیں ہے۔ اس کے علاوہ دوسری بات یہ بھی ہے کہ یہ جو زیادتیاں ہیں، ”فلاننا وقعت الحدود الخ“ اس کے وقف اور رفع میں اختلاف ہے، امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اور ابو محمد بن حزم ظاہری رحمہ اللہ تعالیٰ اس کو مرفوع مانتے ہیں، لیکن ابن ابی حاتم رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے والد ابو حاتم سے یہ نقل کرتے ہیں کہ یہ موقوف ہے، مرفوع نہیں ہے (۱)۔

اس میں ذرا سا اشکال یہ ہوتا ہے کہ اگر موقوف بھی ہو تو کیا ہوا، حنفیہ تو موقوف کو بھی حجت سمجھتے ہیں، لہذا حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو بھی حجت سمجھنا چاہیے تو اس کا جواب یہ ہے کہ موقوف کو اس وقت حجت سمجھتے ہیں جب روایات مرفوع سے اس کا تعارض نہ ہو اور یہاں تو ”الحجار أحق بسقبة“ یا ”الحجار أحق بشفعته“ یا ”حجار الدار أحق بالدار“ چونکہ یہ روایات مرفوعہ موجود ہیں، اس لئے اس کو قبول نہیں کیا جائے گا۔ ان کی تخریج اسی باب میں گزر چکی ہے۔

حضرت انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے ایک اور جواب

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اصل میں لفظ شفاعة شریک ہی کے لئے استعمال ہوتا تھا، جار کو اگرچہ وہی حق حاصل ہوتا تھا جو کہ شریک کو حاصل ہوتا تھا، لیکن اسے شفاعة نہیں بلکہ سقب یا حق الجار کہتے تھے، تو مذکورہ حدیث میں نفی لفظ ”شفاعة“ کی ہو رہی ہے کہ حدود واقع ہو جانے کے بعد، اور راستوں کے الگ ہو جانے کے بعد اب کسی شریک کو حق شفاعة حاصل نہیں ہوگا، ہاں حق الجار ہوگا، جس کو دوسری حدیث میں سقب سے تعبیر کیا گیا ہے (۲)۔

(۱) عمدة القاری: ۷۲/۱۲

(۲) دیکھئے، فیض الباری: ۲۷۲/۳

۱ - باب : الشُّفْعَةُ فِي مَا لَمْ يُقَسِّمْ ، فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ فَلَا شُفْعَةَ .

شفعہ اس جائیداد میں ہوتا ہے جو تقسیم نہ ہوا ہو، مگر جب حدود واقع ہو جائیں تو شفعہ باقی نہیں رہتا

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد، جمہور علماء کے مذہب کے موافق شریک فی نفس المبیع کے لئے

شفعہ کا اثبات ہے۔

۲۱۳۸ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ : حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ
ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالشُّفْعَةِ
فِي كُلِّ مَا لَمْ يُقَسِّمْ ، فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ ، وَصُرِفَتِ الطَّرُوقُ ، فَلَا شُفْعَةَ . [ر : ۲۰۹۹]

ترجمہ: ”حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر اس چیز میں شفعہ کا حکم دیا ہے، جس کی تقسیم نہ ہوئی ہو، جب حد بندی
ہو جائے اور راستے الگ الگ ہو جائیں تو پھر شفعہ نہ رہے گا۔“

تراجم رجال

مُسَدَّدٌ

یہ مسند دین سرمد بن مسرعل بن مرعل بن اسدی ابو الحسن البصری رحمہ اللہ تعالیٰ (م ۲۲۸ھ) ہیں (۱)۔

عبد الواحد

یہ عبد الواحد بن زیاد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

مَعْمَرٌ

یہ معمر بن راشد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۲۱۳۸) مر تخريجہ فی هذا الباب

(۱) كشف الباري: ۲/۲۴۲، ایمان، باب من الإيمان ان يحب لأخيه ما يحب لنفسه

(۲) كشف الباري: ۲/۳۰۱، ایمان، باب الجهاد من الإيمان

(۳) كشف الباري: ۱/۱۶۵، بدر النوحی

الزہری

یہ محمد بن مسلم بن شہاب الزہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ابو سلمہ

یہ ابوسلمہ بن عبدالرحمن رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

جابر

اور حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما (۳) کے احوال بھی گزر چکے۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت بالکل ظاہر ہے۔

حدیث مذکور سے متعلق فقہی مسائل کی بحث بالتفصیل گزر چکی۔

۲- باب : غَرَضُ الشُّفْعَةِ عَلَى صَاحِبِهَا قَبْلَ الْبَيْعِ .

وَقَالَ الْحَكَمُ : إِذَا أُذِنَ لَهُ قَبْلَ الْبَيْعِ فَلَا شُفْعَةَ لَهُ .

وَقَالَ الشَّعْبِيُّ : مَنْ بَيْعَ شُفْعَتَهُ ، وَهُوَ شَاحِدٌ لَا يُعَيِّرُهَا ، فَلَا شُفْعَةَ لَهُ .

بیع سے پہلے شفیع پر شفیعہ کو پیش کرنا، اور حکم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اگر شفیع نے بیع کی اجازت دے دی، بیع سے پہلے تو پھر اس کو شفیعہ کا حق نہ رہے گا اور شعبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اگر جائیداد بیچی گئی اور شفیع وہاں موجود ہے لیکن اس نے کوئی اعتراض نہیں کیا تو شفیعہ کا حق جاتا رہا۔

ترجمۃ الباب کا مقصد اور فقہاء کرام کے اختلاف کا بیان

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہاں یہ مسئلہ بیان فرما رہے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنا مکان فروخت کرنا چاہتا ہے اور

(۱) کشف الجاری: ۱/۲۲۶، بدو، اھوسی

(۲) کشف الجاری: ۲/۲۲۳، باب صوم ورمضان احتساباً من الايمان

(۳) کشف السنن: ۴/۳۵، کتاب الوضوء، باب من لم یبر الوضوء إلا من المعصرین

دوسرے شخص کو اس مکان پر حق شفعہ حاصل ہے تو اس بیچنے والے کو چاہیے کہ وہ پہلے اپنے اس بڑے یا شریک کے سامنے پیش کش کرے کہ میں یہ مکان بیچنا چاہتا ہوں اگر آپ لینا چاہتے ہیں تو لے لیجئے، اب اگر کسی نے شفعہ کے سامنے اپنے معاملے کو پیش کیا اور وہ خریدنے پر آمادہ نہیں ہوا، بعد میں مالک نے اس کو بیچ دیا تو اب اس بیچ کے بعد اگر شفعہ اس میں حق شفعہ دار کرنا چاہے تو دائر کر سکتا ہے یا نہیں، اس مسئلے میں اختلاف ہے، سفیان ثوری، عکرم بن حنیہ، ابو سعید، ابو شمرہ رحمہم اللہ تعالیٰ اور ایک روایت میں امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جب شفعہ نے پہلے اجازت دے دی تو پھر شفعہ کا حق ختم ہو گیا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ شفعہ کا حق تویح کے بعد ہوتا ہے اور مسئلہ مذکورہ میں مالکان نے بیچ سے پہلے اجازت لی، تو ہو سکتا ہے کہ پہلے اس کی پیدائش نہ ہو اور اب جب بائع نے مکان فروخت کیا ہے، اس کی رائے تبدیل ہوگئی ہو اور چونکہ حق شفعہ حاصل ہی بیچ کے بعد ہوتا ہے تو اب اگر وہ شفعہ کا دعویٰ دائر کرنا چاہے تو دائر کر سکتا ہے اور اس مکان کو لے سکتا ہے (۱)۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کی بھی دوسری روایت یہی ہے، جس کو موفق الدین ابن قدامہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے مفتی میں نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا ظاہر مذہب یہی ہے (۲)۔ گویا امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ اس بات پر متفق ہو گئے کہ اگر پہلے اجازت دے دی تو بیچ کے بعد بھی شفعہ دائر کر سکتا ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس مسئلہ میں فریق اول کے ہم خیال معلوم ہوتے ہیں، یعنی جب شفعہ نے اجازت دے دی تھی تو شفعہ کا حق ختم ہو گیا، اب بیچ کے بعد اس کو حق شفعہ دائر کرنے کی اجازت نہیں، اس لئے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں جو آثار نقل کئے ہیں، ”وقال المحکم الخ“ یعنی عکرم بن حنیہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر شفعہ نے بیچ کی اجازت دے دی، بیچ سے پہلے تو پھر اس کو شفعہ کا حق نہ رہے گا۔ ”وقال الشعبي رحمه الله تعالى الخ“ امام شعبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر جائیداد بیچی گئی اور شفعہ وہاں موجود ہے لیکن اس نے کوئی اعتراض نہیں کیا، تو شفعہ کا حق جاتا رہا، ان آثار سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فریق اول کی تائید کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں (۳)۔

(۱) المغنی لابن قدامة رحمه الله تعالى: ۱۲۲۳/۲

(۲) حوالہ سابقہ

(۳) لامع الدراري: ۱۵۳/۶

ایک اور مسئلہ اختلافیہ

نامہ شفیعی کے اثر سے یہ بھی معلوم ہو رہا ہے کہ شفیق کوئی انفور حق شفیعہ دائر کرنا چاہیے، اگر وہ بیچ کے علم کے بعد تاخیر کرتا ہے تو اس کا حق شفیعہ باطل ہو جائے گا، اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ شفیق بیچ کا علم ہوتے ہی حق شفیعہ کا دعویٰ کرے یا اسے تاخیر کا بھی حق حاصل ہے، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ فی انفور شفیعہ کا دعویٰ کرنا چاہیے، اس لئے کہ "الشفعة لمن والیہا" (۱) یعنی: شفیعہ اسی کے لئے ہے، جو طلب مواثبت کرتا ہے اور فوری طور پر حق شفیعہ طلب کرنے کے لئے کھڑا ہو جاتا ہے اور "الشفعة كحدل العفان" (۲) یعنی شفیعہ تو ایسا ہے کہ جیسے رسی کھور دی، اگر فوٹ کی رسی کھول دی جائے تو اوٹ کھین سے کہیں چلا جائے گا، اسی طرح اگر کسی کو معلوم ہوا کہ مکان کی بیچ ہوئی ہے اور اس نے دھکیل دے دی اور فی انفور شفیعہ کا دعویٰ نہ کیا تو وہ مکان اسے نہیں ملے گا، نیز حق شفیعہ ایک کمزور قسم کا حق ہے جو کہ اعراض کرنے سے باطل ہو جاتا ہے، ہذا فوری مطالبہ اور قیام شہادت دونوں لازم ہوں گے تاکہ یہ معصوم ہو جائے کہ اسے شفیعہ میں رغبت ہے، اور وہ اعراض سے کام نہیں لے رہا، کیونکہ اسے قاضی کی عدالت میں مطالبہ شفیعہ کے ثبوت کی احتیاج بھی درپیش ہے، اور اس احتیاج کا ازالہ گواہی کے بغیر ممکن نہیں ہے (۳)۔ اور یہی یعنی فی انفور دعویٰ شفیعہ کرنا، امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کا منصوص قول ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی ایک قول اسی طرح ہے، اور دوسرا قول امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا اور ایک روایت امام احمد بن حنبل کی یہ ہے کہ فی انفور دعویٰ شفیعہ دائر کرنا ضروری نہیں، بلکہ تراضی کے ساتھ بھی دعویٰ شفیعہ دائر کیا جاسکتا ہے، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک تو یہی ہے کہ فی انفور دعویٰ کرنا ضروری نہیں ہے، اس میں تراضی کی گنجائش ہے، لیکن وہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر اتنی مدت

(۱) فان الحفاظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فی الدرر النجی فی تخریج أحادیث الهدایة: ۲/۲۳۲، حدیث الشفعة لمن والیہا، لم أجده، وإنما ذكره عبدالرزاق من قول شریح رحمہ اللہ تعالیٰ، وكذا قال الحفاظ لم یلمی رحمہ اللہ تعالیٰ فی نصب الرایة: ۱/۱۷۶، وقال ابن الملقن: غریب (یعنی لا یعلم من رواه، كما قال فی المعتقد)، (خلاصة البدر النیر: ۱۰۲/۲)

(۲) آخر جہ ابن ماجہ: ۸۳۵/۲، کتاب شفیعہ، باب طلب الشفعة، الحدیث: ۲۵۰۰، وایضاً کما فی نصب الرایة: ۱/۱۸۶، کتاب الشفعة، باب طلب الشفعة، والبیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۱۰۸/۶، کتاب الشفعة، باب فی مسائل الشفعة، والخطیب فی تاریخ: ۵۷/۶

(۳) دیکھئے، ہدایہ شرح بدایہ لمبتدی: ۱۴/۷

گزر جائے جس سے اندازہ ہو کہ شفیع نے شفیعہ چھوڑ دیا تو پھر اس کے بعد وہ دعویٰ شفیعہ اور نہیں کر سکتا (۱)۔

تفصیلی تعلیقات

علم بن حنیہ کوئی تابعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تعلیق کو ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مصنف میں موصول ذکر کیا ہے (۲)۔ اور اسی طرح امام فہمی، عامر بن شراحیل کوئی تابعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تعلیق کو بھی ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مصنف میں موصول ذکر کیا ہے (۳)۔

۲۱۳۹: حَدَّثَنَا الْمُكَنَّى بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَسْرَةَ، عَنْ غَيْرِ بْنِ الشَّرِيدِ قَالَ: وَقَفْتُ عَلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، فَنَجَّاهُ الْمَسُورُ بْنُ مَخْرَمَةَ، فَوَصَّحَ بَدَةَ عَلَى إِحْدَى مَنَكِبَيْ، إِذْ جَاءَ أَبُو رَافِعٍ مَوْلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا سَعْدُ أَتَبِعُ مِنِّي يَبْنَ فِي ذَاكَ، فَقَالَ سَعْدُ: وَاللَّهِ مَا أَتْبَاعُهُمَا، فَقَالَ الْمَسُورُ: وَاللَّهِ أَتْبَاعَهُمَا، فَقَالَ سَعْدُ: وَاللَّهِ لَا أَزِيدُكَ عَلَى أَرْبَعَةِ آلَافٍ مَسْجُوعٍ. أَوْ مُقَطَّعَةٍ، قَالَ أَبُو رَافِعٍ: لَقَدْ أُعْطِيتُ بِهَا خَمْسِمِائَةٍ وَبِتَارٍ، وَلَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: (الْجَارُ أَحَقُّ بِسَقْبِهِ) مَا أُعْطِيتُكُمَا بِأَرْبَعَةِ آلَافٍ وَأَنَا أُعْطِيتُ بِهَا خَمْسِمِائَةٍ وَبِتَارٍ. فَأَعْطَا مَا بَاءَهُ. [۶۵۷۶، ۶۵۷۷، ۶۵۷۹، ۶۵۸۰]

حضرت عمر و بن شمر یدر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے پاس کھڑا تھا، اتنے میں مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ آئے اور انہوں نے اپنا ہاتھ میرے ایک موٹے پر رکھا، اتنے میں ابو رافع رضی اللہ عنہ بھی آگئے جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام تھے، انہوں نے کہا: اے

(۱) بداية المجتهد، ص: ۶۵۲، دار الكتب العلمية بيروت، المعني لابن قدامة المقدسي: ۱/۱۲۰۰، بیت

الافتكار للعلوية بيروت

(۲) فتح الباري: ۴/۴۳۷، عمدة القاري: ۱۰/۶۲

(۳) حوالہ سابقہ

(۲۱۳۹) الحديث أخرجه النسائي رحمه الله تعالى في كتاب البيوع، رقم: ۴۶۲۳، وأبو داود في كتاب البيوع،

رقم: ۳۰۵۱، وابن ماجه رحمه الله تعالى، في كتاب الأحكام، رقم: ۲۴۸۶، والإمام أحمد رحمه الله تعالى

في مسنده، رقم: ۲۲۷۵۱، ۲۵۹۲۷، انظر كذلك في جامع الأصول، الباب السادس في الشفاعة، رقم: ۴۱۹.

سعد! تم میرے دونوں کمرے جو تمہارے گھر میں ہیں، خرید لو، سعد رضی اللہ عنہ نے کہا: خدا کی قسم! میں تو نہیں خریدتا، منور نے کہا (جو کہ ساتھ ہی کھڑے تھے): خدا کی قسم! تم کو خریدنا ہوگا، حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا: (پھر ٹھیک ہے مگر) میں چار ہزار سے زیادہ ٹھیک روں گا اور وہ بھی کئی فسطوں میں یا اسٹھے (راوی کو شک ہوا ہے) حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ نے کہا: مجھ کو تو ان گھروں کے پانچ سو دینار ملتے ہیں (جن کے پانچ ہزار درہم بنتے ہیں) اگر میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ نہ سنا ہوتا کہ ”ہمسایہ اپنی نزدیکی کی وجہ سے زیادہ حق دار ہے“ تو میں تم کو یہ گھر چار ہزار درہم کے بدلے بھی نہ دیتا، خصوصاً جب کہ مجھے ان کے پانچ سو دینار مل رہے ہیں، آخر کار حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ نے وہ کمرے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو دے دیئے۔

تراجم رجال

مکی بن ابراہیم

یہ مکی بن ابراہیم بن بشیر بن فرقہ حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ابن جریج

یہ ابن جریج عبدالملک بن عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ کتاب الخیاض، باب غسل الخائف رأس زوجہا و ترجمہا میں گزر چکا۔

ابراہیم بن میسرۃ

یہ ابراہیم بن میسرۃ الطائفی ثم الکلی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ، کتاب الجمعة، باب الدھن للجمعة میں گزر چکا۔

عمرو بن الشرید

آپ عمرو بن الشرید بن سیدانفی ابوالولید الطائفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔

اساتذہ

سعد بن ابی وقاص، عبداللہ بن عباس، حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہم، ابورافع رضی اللہ عنہ (نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غلام) نیز اپنے والد محترم جو کہ صحابی ہیں حضرت عمرید بن نوید رضی اللہ عنہ سے بھی روایات نقل کرتے ہیں۔

کلامہ

ایراثم بن میسرۃ طاہی، یحییٰ بن عبداللہ، صالح بن دینار، عبداللہ بن عبدالرحمن بن یحییٰ، عبداللہ بن جبہ، عمرو بن شعیب، محمد بن یحییٰ بن مسیکہ وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ آپ سے روایات نقل کرتے ہیں (۱)۔
 احمد بن عبداللہ عجمی فرماتے ہیں: حجازی، تابعی، ثقہ (۲)۔
 ابن حبان رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اپنی کتاب الثقات میں ان کا تذکرہ کیا ہے (۳)۔
 حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "ثقة" (۴)۔

سعد بن ابی وقاص

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کا تذکرہ گزر چکا (۵)۔

مسور بن مخرمہ

حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر کتاب الوضوء، باب استعمال فضل وضوء الناس میں

آچکا۔

(۱) تہذیب الکمان: ۶۳/۲۲

(۲) الثقات، ص: ۴۲

(۳) ۱۸۰/۵

(۴) تقریب التہذیب، ص: ۴۲۳، دوائر الرشید، سورما

(۵) کشف الباری: ۱۷۳/۲

ابو رافع

حضرت ابو رافع القبطی رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام ہیں۔

آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام میں کئی اقوال ہیں: بعض کہتے ہیں: ابراہیم اور بعض: اسلم اور بعض: ثابت وغیرہ (۱)۔ داندی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتقال حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت کے کچھ ہی عرصے بعد مدینہ منورہ میں ہوا (۲)۔ جب کہ ابن حبان رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں انتقال ہوا (۳)۔

منقول یہ ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ، حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے غلام تھے اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بہہ کر دیا تھا۔ پھر جب حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے اسلام لانے کی خوشخبری دی تو، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آپ کو آزاد کر دیا (۴)۔

آپ رضی اللہ عنہ، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے حدیث نقل کرتے تھے۔

تلامذہ

آپ سے آپ کے بیٹے رافع بن ابی رافع، عبید اللہ بن ابی رافع، مسقر یا مغیرہ بن ابی رافع اور حسن بن ابی رافع اور پوتے حسن بن علی بن ابی رافع، صالح بن عبید اللہ بن ابی رافع، فضل بن عبید اللہ بن ابی رافع نیز آپ کی اہلیہ حضرت سلمیٰ ام رافع رضی اللہ عنہا سے نقل کرتے ہیں۔ نیز یحییٰ بن یحییٰ بن خالد، یحییٰ بن ابی

(۱) تہذیب الکمال: ۱/۳۳

(۲) طبقات ابن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ: ۷/۴۱

(۳) ثقات: ۱۷/۲

(۴) طبقات ابن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ: ۷/۴۱

المغيرة، سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ، سعید بن ابی سعید، سلیمان بن یسار، فرحیل بن سعد، علی بن الحسین بن علی رضی اللہ عنہ، عمر و بن شریک، محمد بن المنکدر اور ابو سعید مغمیری وغیرہم رحمہم اللہ بھی آپ رضی اللہ عنہ سے احادیث نقل کرتے ہیں (۱)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ترجمہ الباب قائم کیا تھا، ”باب عرض الشفعة علی صاحبہا قبل النبیؐ“ اور حدیث مذکور میں حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ فرما رہے ہیں: ”اے سعد رضی اللہ عنہ! تم میرے دونوں کمرے جو تمہارے دار میں ہیں، خرید لو“۔ تو اس میں حق شفعہ کی وجہ سے ایک شریک کا دوسرے شریک کے سامنے بیچ کے لئے عرض کرنا ہے (۲)۔

تشریح

اسی حدیث سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور آپ کے اصحاب رحمہم اللہ تعالیٰ پڑوسی کے لئے شفعہ کے اثبات پر استدلال کرتے ہیں، فریق مخالف تاویل کرتے ہیں کہ یہاں شریک فی نفس الجمع مراد ہے، اس لئے کہ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ، حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے ساتھ دو گھروں میں شریک تھے، اسی وجہ سے انہوں نے سب سے پہلے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو گھر بیچنے کی پیش کش کی لیکن فریق مخالف کا یہ استدلال کرنا ظاہر حدیث ہی سے رد ہو جاتا ہے، اس لئے کہ حدیث میں صاف ہے کہ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ، حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے گھر میں سے دو کمروں کے مالک تھے، ایسا نہیں تھا کہ گھر کے کسی حصہ کے دونوں مشترک طور پر مالک ہوں (۳)۔



(۱) تہذیب الکمال: ۳۲/۲۰۱، ۲۰۲

(۲) عمدة القاري: ۱۲/۷۳

(۳) عمدة القاري: ۱۲/۷۴، فتح الباري: ۱/۵۵۲

۳- باب : أي الجوار أقرب

کون سا مہاجر قریب ترین ہے (یعنی شفیعہ کا زیادہ حق دار ہے)

۲۱۴ : حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ (ح) . وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : حَدَّثَنَا أَبُو عِزَّانٍ قَالَ : سَمِعْتُ مَلْحَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ بِي حَازِرِينَ ، فَأَيُّ أَهْلِكَ أَهْلِي ؟ قَالَ : (أَيُّ أَهْلِكِ بَيْنَكَ يَا بَا) . [۵۶۷۴ ، ۲۴۵۵]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے کہا: یا رسول اللہ! میرے دو پڑوسی ہیں، ان میں سے پہلے میں کس کو حصہ (ہدیہ) بھیجوں؟ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کا دروازہ تم سے زیادہ قریب ہو (۱)۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ ترجمہ صاف طور پر اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وہ شفیعہ الجوار کے قائل ہیں اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے صرف یہ ترجمہ ہی قائم نہیں کیا، بلکہ آگے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت بھی نقل کی کہ فرماتی ہیں:

میں نے کہا، یا رسول اللہ! میرے دو پڑوسی ہیں، میں ہدیہ پیش کرنے میں کس کو مقدم رکھوں، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کا دروازہ آپ کے دروازے سے زیادہ قریب ہے، اس کا حق مقدم ہے (۲)۔

(۱) أخرجه البخاري أيضاً في الأدب، باب حق الجوار في قرب الأبواب، وفي الهبة، باب بمن يبدأ بالهدية، وأخرجه أبو داود رحمه الله تعالى في سننه، في الأدب، باب حق الجوار، رقم: ۵۱۵۵، وانظر جامع الأصول: ۶/۶۴۰، رقم الحديث: ۴۹۲۳.

(۲) إرشاد الساري: ۲/۵، مع اضافہ بسيرة

ترجم رجال

حتجاج

یہ حجاج بن المنہال السلی الاثما علی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

شعبہ

یہ شعبہ بن حجاج رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

علی

یہ علی بن مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

شبابہ

یہ شبابہ بن سوار رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا ذکر کتاب الحیض، باب الصلوۃ علی النفساء میں گزرا۔

ابو عمران

آپ ابو عمران عبد الملک بن حبیب الازدی و یقال الکندی، الجونی البصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

اساتذہ

ہشیر بن جابر، انس بن مالک، محمد بن عبد اللہ الحنفی، ابو فراس ربیعہ بن کعب الاسلمی، زبیر بن عبد اللہ بصری، عبد اللہ بن رباح انصاری، عبد اللہ بن صامت اور ابو بکر بن ابی موسیٰ اشعری وغیرہم رضی اللہ عنہم سے آپ رحمہ اللہ تعالیٰ روایات نقل کرتے ہیں۔

(۱) کشف الباری: ۷۴۴/۶

(۲) کشف الباری: ۶۷۸/۱

(۳) کشف الباری: ۲۵۶/۳

(۴) ان کے تفصیلی احوال کے لئے دیکھئے طبقات ابن سعد: ۲۳۸/۷، تاریخ البخاری الکبیرہ، ترجمہ ۱۳۳۰ھ

تاریخ البخاری الصغیر: ۳۱۸/۱، ثقات لاہن حبان رحمہ اللہ تعالیٰ: ۱۱۷/۵، تہذیب الکمال: ۲۹۷/۱۸

سیر اعلام النبلاء: ۲۵۵/۵

عائشہ

اور امام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا (۱) کا تذکرہ گزر چکا۔

تشریح

یعنی ایسا بھی جاب ہو سکتا ہے کہ اس کے گھر کی دیوار آپ کے گھر کی دیوار کے ساتھ ملی ہوئی ہو، لیکن اس کا دروازہ مشرق میں اور آپ کا دروازہ مغرب میں ہو، وہ "اقربہما باباً" نہیں قرار دیا جائے گا، بلکہ اقربہما باباً وہ ہوگا جس کا دروازہ آپ کے دروازے سے قریب ہو، اگرچہ اس کی دیوار آپ کی دیوار سے ملی ہوئی نہ ہو۔

علامہ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشکال

علامہ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت اس باب میں نقل کر دی، حالانکہ اس کا شفعہ الجوار سے تو کوئی تعلق نہیں ہے، یہاں تو عائشہ رضی اللہ عنہا ہدیہ کا مسئلہ دریافت فرماری ہیں (۲)۔

دیگر شراح بخاری رحمہم اللہ تعالیٰ کا جواب

علامہ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ کا اعتراض صحیح نہیں ہے، اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ روایت یہاں یہ بتانے کے لئے پیش کی ہے کہ وہ جاب جس کی دیوار آپ کی دیوار سے متصل ہے، لیکن اس کا دروازہ دوسری جانب میں ہے اور آپ کا دروازہ کسی اور جانب میں اور آپ کے اور اس کے دروازے کے درمیان مثلاً تقریباً ایک فرلانگ کا فاصلہ ہے، تو اس کو حق شفعہ میں ترجیح نہیں دی جائے گی، بلکہ جس آدمی کا دروازہ آپ کے دروازے سے پانچ یا دس گز کے فاصلے پر ہے، مگر چہ اس کی دیوار کا اتصال آپ کی دیوار سے نہ ہو، تو وہ آپ کا قریبی محسا یہ قرار دیا جائے گا، اسی لئے امام بخاری اس روایت کو یہاں ابو اسبہ شفعہ میں لائے

(۱) کشف الباری: ۲۹۱/۱

(۲) شرح صحیح البخاری: لابن بطال: ۳۸۲/۶

ہیں اور یہ کہتا کہ اس کا تعلق ہدیہ سے ہے، اس کی طرف تو سب ہی کا ذہن متبادر ہوتا ہے، لیکن امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو اس کو یہاں ذکر کیا ہے، وہ تو یہ بتانے کے لئے ہے کہ جس طرح ہدیہ میں "أقربہما بابا" کو الحق قرار دیا گیا ہے، اسی طرح یہاں شفیع کے باب میں بھی اسی کو الحق قرار دیا جائے گا، جس کا دروازہ زیادہ قریب ہوگا (۱)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت "أبی الجول أقرب" سے واضح ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۴۲- کتاب الإجارة

یہاں سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اجارے کے احکام بیان فرما رہے ہیں، بعض نسخوں میں اجارات جمع کے صیغے کے ساتھ ہے۔

اجارہ کی لغوی واصطلاحی تعریف

اجارۃ فعالة کے وزن پر ہے، الخ اجرة کا اسم ہے، جو کہ اجیر کے کرایہ کو کہتے ہیں (۱)۔

صاحب ہدایہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اجارہ کی تعریف کی ہے: "عقد یرد علی المنافع بعوض" (۱) یعنی اجارہ وہ عقد ہے جو منافع پر بعوض واقع ہوتا ہے۔

بعض حضرات نے تعریف کی ہے: "تمسک المنافع بعوض" (۲) یعنی اجارہ منافع کا بعوض مالک بنانا ہے۔

بعض حضرات نے کہا ہے: "بیع منفعة معلومة باجر معلوم" یعنی اجارہ منافع معلومہ کی اجرت معلومہ پر فروخت کو کہتے ہیں۔ علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "وهذا أحسن" (۳)۔

اجارہ کا ثبوت

اجارہ قرآن مجید سے بھی ثابت ہے، "وإن خیر من استأجرت القوى الأمین" (۴)۔

بے شک اچھا ملازم جس کو تو رکھنا چاہے وہ بے جزو اور ہوا اور امانت دار۔

(۱) الہدایۃ مع شرح البیان: ۶۲۱/۳، المغرب: ۲۸/۱

(۲) قال البساطی فی الحلود والأحكام، ص: ۹۶، من ہامش طلبہ الطلبة للإمام نسفی رحمہ اللہ تعالیٰ، ص: ۲۶۱

(۳) عمدة القاری: ۷۷/۱۲

(۴) القصص: ۲۶، دیکھئے، الجامع لأحكام القرآن للقرطبی (۲/۱۳)، وفيہ: "لیل علی أن الإجارة كانت عندهم مشروعة معلومة، وكذلك كانت فی كل ملة، وهي من ضرورة الخليفة، ومصلحة الخلطة بين الناس"۔

اور امت کا اس بارے میں اجماع بھی ہے کہ اجارہ جائز ہے (۱)۔

اور احادیث نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سے بھی اس کا ثبوت ہے جیسا کہ روایات آگے آئیں گی۔
اور اگرچہ قیاساً اجارہ ناجائز معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہ اس میں مفقود علیہ منقذ ہے جو کہ عقد کے وقت موجود نہیں ہوتی، اور کسی آئندہ موجود ہونے والی چیز کی طرف تملیک کی اضافت کرنا درست نہیں ہے، کیونکہ یہی معدوم عقد کا محل نہیں ہوتی ہے (۲)۔

لیکن شریعت مطہرہ نے لوگوں کی ضرورت کے پیش نظر عقد اجارہ کو جائز قرار دیا ہے (۳) کہ بعض اوقات آدمی اپنا کام خود نہیں کر سکتا، دوسرے کی ضرورت پیش آتی ہے اور دوسرا مفت کام کھانے پر تیار نہیں ہوتا، اس واسطے اس کی اجازت ہونی چاہیے کہ آدمی دوسرے کو اجرت دے کر کام کرائے۔ یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ فقہر احتیاج مال ہوا کرتے ہیں اور انہیں احتیاج اعمال اب اگر اجارہ جائز نہ ہو تو لوگوں کو ان کے مصلح زندگی میں سخت تنگی پیش آئے گی۔
صرف عبدالرحمن بن الاہم جنہوں نے ماقبل میں شفعہ کو بھی ناجائز کہا تھا، وہ اس اجارے کو بھی ناجائز کہتے ہیں، لیکن ان کے اختلاف کا کوئی اعتبار نہیں ہے (۴)۔

۱ - باب : أَسْتَجَارُ الرَّجُلَ الصَّالِحَ .

وَقَوْلُوهُ اللَّهُ تَعَالَى : وَإِنْ خَيْرٌ مِّنْ أَسْتَجَرْتَ الْقَوِيَّ الْأَمِينُ ، / القمص : ۲۶۰ / . وَالْخَائِزُ الْأَمِينُ : وَمَنْ لَمْ يَسْتَعْمِلْ مِنْ أُرَادَهُ .

نیک آدمی کو اجرت پر رکھنا، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”بے شک اچھا ملازم جس کو تو رکھنا چاہے وہ ہے جو زور آور اور (اور) امانت داری اور امانت دار خازن کا بیان اور اس شخص کا بیان جو خواہش مند (طلب گار) کو حامل نہ بنائے۔“

ترجمہ الباب کا مقصد

علامہ ابن المنیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اصل میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ ایک وہم کا

(۱) بداية المجتهد، ص: ۶۱۶

(۲) دیکنہ، ہدایہ شرح بداية المبتدی: ۶/۲۶۸

(۳) (مصدر السابق)

(۴) المغنی لابن قدامة: ۲/۱۲۴۵

خاتمہ کرنا چاہتے ہیں، وہ یہ کہ نیک آدمی تو قابلِ تعظیم و تکریم ہے اور قابلِ تعظیم و تکریم آدمی کو اجیر رکھنا اس کے اکرام کے خلاف ہے، اس واسطے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ ترجمہ الباب قائم کر کے یہ بتایا کہ اجارے پر کام لینا اہانت نہیں ہے اور نہ ہی اکرام کے خلاف ہے (۱)۔

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اصل میں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اجیر نیک و طاقت ور آدمی کو رکھنا چاہیے، اس لئے کہ اگر وہ نیک نہیں ہوگا تو خیانت کرے گا اور مال کو ضائع کرے گا اور بسا اوقات وہ جان کے درپے بھی ہو جاتا ہے، اور طاقت ور ہوگا تو اپنے کام کو پورے طریقے پر انجام دے گا۔

قوله تعالى: ﴿إِن خَيْرٌ مِّنْ اسْتَأْجَرْتَ﴾ کا مختصر پس منظر

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مقام غیبی مصر سے مدین کی طرف روانہ ہوئے اور جب مدین کے قریب پہنچے تو ایک کنوئیں پر مجمع ہو کر دیکھا اور دعوتِ مابِ خواتین اپنی بکریاں لئے ایک طرف کھڑی تھیں اور چرواہوں کے اپنے مویشیوں کو پانی پلا کر لے جانے کا انتظار کر رہی تھیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ان پر رحم آیا اور پانی کھینچ کر ان کی بکریوں کو پلایا اور پھر کسی سایہ کی جگہ بیٹھ کر اپنے اللہ سے مناجات کرنے لگے اور ان لڑکیوں کی طرف کوئی التفات نہ کیا، دونوں لڑکیوں نے یہ منظر اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ حیران و حیرانہ ہوا تو ایسا ہے کہ جس چٹان کو وہ آدمی اٹھاتے ہیں، اس کو تنہا ہٹا دیا اور امانت و دیانت و پاک دامن کا یہ حال ہے کہ ہماری مدد تو کر دی مگر ہماری طرف نظر اٹھا کر نہ دیکھا اور عبودیت کا یہ حال ہے کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کا نتیجہ میں غرق ہے، مگر آنکھیں اپنے بڑے والد حضرت شعیب علیہ السلام کو سارا قصہ سنایا، حضرت شعیب علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بلوایا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ابتدا و ولادت سے اب تک سارا حال بیان کو سنایا، حضرت شعیب علیہ السلام نے ان کو تسلی دی کہ ڈر مت! تم نے ظالموں سے نجات پائی، بعد ازاں حضرت شعیب علیہ السلام کی دوا لڑکیوں میں سے ایک بولی، جن کا نام مغفورا تھا کہ اسے والد بزرگوار اس کو اپنا توکر رکھ لیجئے، تاکہ ہماری بکریاں چرایا کرے، تحقیق بہترین اجیر لوگوں کو وہ شخص ہے جو مضبوط اور توانا ہو اور امانت دار ہو و قوت و توانائی کا تو یہ حال کہ جو چھڑکئی آدمی سے نہیں اٹھ سکتا تھا، اس شخص نے تنہا اس کو نہایت سہولت سے اٹھا کر نہ کھدایا اور امانت کا یہ حال کہ اس شخص نے مجھے پیچھے نظر کو کہا کہ میرے پیچھے چلو اور زبان سے راستہ بتاتی چلو اور جس میں یہ دو شخصیں ہوں، یعنی قوت اور امانت وہ خوب خدمت انجام دے گا (۲)۔

ترتیب الباب کے جزئیاتی کا مقصد

قوله (الخازن) الامین ومن لم يستعمل من اراده

یہ ترتیب الباب کا دوسرا حصہ ہے اور اس کے دو اجزاء ہیں اور پھر امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں اجزاء کے لئے ایک ایک حدیث پیش کی ہے۔

اس میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بتا رہے ہیں کہ اگر کوئی آدمی اپنے آپ کو اجیر بننے کے لئے پیش کرے اور دوسرا شخص اس کو اجیر رکھنے سے انکار کرے تو اس کی اصل بھی سنت کے اندر موجود ہے، لیکن یہ بات بہر حال ذہن میں رہے کہ یہ کوئی قاعدہ دیکھ نہیں ہے کئی مرتبہ ایسا ہوتا ہے کہ آدمی اپنے آپ کو پیش کرتا ہے، تو ضرورت اس بات کی داعی ہوتی ہے کہ اس کو اجیر رکھا جائے، آپ کو کسی کام کے لئے اجیر کی ضرورت ہے، تب آپ کو نہیں معلوم کہ کون شخص اس کام کے لئے موزوں و فارغ ہے، تو اگر ایسی صورت میں اجراء اپنے آپ کو پیش کریں گے تو آپ کو ان کی اہلیت و آمادگی کا بھی اندازہ ہو سکتا ہے (۱)۔

اور پھر حضرت یوسف علیہ السلام نے خود درخواست کر کے مالیات کا کام اپنے ذمہ لے لیا، "اجعلنی علی خزائن الأرض اانی حفیظ علیہم" (۲)۔ حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ: (حضرت یوسف علیہ السلام نے وزیر مالیات کے عہدے کو اس لئے اختیار کیا) تاکہ اس کے ذریعہ سے عامہ غلات کو پورا نفع پہنچا سکے، خصوصاً آنے والے خوفناک قحط میں نہایت خوش انتظامی سے مخلوق کی خبر گیری اور حکومت کی مالی حالت کو مضبوط رکھ سکے، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام دنیا کی عقل بھی کامل رکھتے ہیں اور یہ کہ ہمدردی غلات کے لئے مالیات کے قصوں میں پڑنا شان نبوت یا بزرگی کے خلاف نہیں سمجھتے، نیز ایک آدمی اگر نیک نیتی سے یہ سمجھے کہ فلاں منصب کا میں اہل ہوں اور دوسروں سے یہ کام اچھی طرح بہن نہ پڑے گا تو مسلمانوں کی خیر طلبی اور نفع رسانی کی غرض سے اس کی خواہش یا درخواست کر سکتا ہے اور

اگر حسب ضرورت اپنے بعض خصال حسد اور اوصافِ حمیدہ کا تذکرہ کرنا پڑے تو یہ ناجائز مدح سرائی میں داخل نہیں (۱)۔ اور بعض احادیث مبارکہ میں بھی اس کی تائید وارد ہوئی ہے۔

لیکن بعض صورتیں بے شک ایسی ہوتی ہیں کہ ان میں اپنے آپ کو پیش کرنے والا شخص اس کام کے لئے مناسب نہیں ہوتا اور اس کی یہ طلب اس بات پر دال ہوتی ہے کہ وہ عہدے کا کریس ہے، اور اس کی نیت میں فساد ہے تو ایسے شخص کو یقیناً نہیں رکھنا چاہیے۔

۲۱۴۱ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ : أَخْبَرَنِي جَدِّي أَبُو بَرْزَةَ . عَنْ أَبِيهِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (الْحَاظِنُ الْأَمِينُ ، الَّذِي يُؤَدِّي مَا أَمَرَ بِهِ طَبِئَةً نَفْسُهُ ، أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ) . [ر : ۱۳۷۱]

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: امانت دار و خزانچی (دار و نمہ) جو اپنے مالک کی دلائی ہوئی رقم (پوری پوری) خوشی سے ادا کر دے۔ اس کو بھی صدقہ کا ثواب ملے گا (۲)۔

تراجم رجال

محمد بن یوسف

یہ محمد بن یوسف بن واقد ابو عبد اللہ قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) تفسیر شیخ الإسلام حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی رحمۃ اللہ تعالیٰ، ص: ۲۲۱

(۲) أخرجه البخاري أيضاً في كتاب الزكاة، باب: أجر الخادم إذا تصدق الخ، الحديث: ۱۴۳۸، وفي

كتاب الزكاة، باب: وكالة الأمين في الخزنة ونحوها، الحديث: ۲۳۱۹، وأخرجه مسلم في كتاب الزكاة،

باب: أجر الخازن الأمين الخ، الحديث: ۲۳۶۰، وأخرجه أبو داود في كتاب الزكاة، باب: أجر الخازن،

الحديث: ۱۶۸۴، وأخرجه النسائي في كتاب الزكاة، باب: أجر الخازن إذا تصدق بأمن مولاه، الحديث:

سفیان

یہ سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ابو بردہ

یہ ابو بردہ خزیمہ بن عبد اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابو بردہ

آپ حضرت ابو بردہ عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۳)۔

ابو موسیٰ اشعری

آپ مشہور صحابی حضرت ابو موسیٰ اشعری عبد اللہ بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۴)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے منسبت قوله (الخازن الامین) سے ظاہر ہے۔

علامہ اسماعیل رحمہ اللہ تعالیٰ و داؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ کا حدیث باب پر اشکال

ان حضرات نے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ پر اعتراض کیا ہے کہ وہ اس باب اجارہ میں یہ حدیث کیوں لائے، جب کہ حدیث مذکورہ میں اجارہ کا کوئی بھی ذکر نہیں ہے (۵)۔

جواب

علامہ ابن اثیر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری کی مراد وہ خازن ہے کہ جمع شدہ مال میں

(۱) کشف الباری: ۲/۲۷۸

(۲) کشف الباری: ۱/۶۹۰

(۳) کشف الباری: ۱/۶۹۰

(۴) کشف الباری: ۱/۶۹۰

(۵) فتح الباری: ۴/۵۵۶

اس کی اپنی کوئی فہمی نہ ہو اور ظاہر ہے کہ وہ اجیر ہی ہوا کرتا ہے، یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ خزانچی دو طرح کے ہوتے ہیں، ایک اعزازی اور دوسرا وہ جس کو اجرت پر رکھا جاتا ہے اور یہاں خازن کو عام ذکر کیا ہے، لہذا اس سے اجرت والا خازن مراد لیا جائے (۱)۔

۲۱۴۲ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ قُرَّةَ بْنِ خَالِدٍ قَالَ : حَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ حِلَالٍ : حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ . عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَقْبَلْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَتَمِيَّ رَجُلَانِ مِنَ الْأَعْرَبِيِّينَ : فَقُلْتُ : مَا عَمِلْتُ أَنْتَهُمَا بَطْلَانِ الْعَمَلِ ، فَقَالَ : (أَنْ - أَوْ : لَا - نَسْتَمِيلُ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أُرَادَهُ) . [۶۷۳۸ ، ۶۷۳۷ ، ۶۷۳۰ ، ۶۵۲۵]

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں (بحسن سے) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آیا، میرے ساتھ اشعری قبیلے کے دو مرد بھی تھے (انہوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کسی خدمت (منصب) کی درخواست کی) میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! مجھے معلوم نہیں تھا کہ یہ خدمت (منصب) چاہتے ہیں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جو کوئی ہم سے خدمت مانگے، ہم اس کو ہرگز خدمت نہیں دیتے (۲)۔

ترجمہ رجال

مسدد

یہ مسدد بن سرہر رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) عمدة القاري مع اضافة يسيرة: ۷۸/۱۲

(۲) الحديث أخرجه مسلم في كتاب الإمارة، باب النهي عن طلب الإمارة والحرث عليها رقم: ۴۷۱۸،

السنائي في كتاب الطهارة، باب يستاك الإمام بحضرة رعيته رقم: ۴، وكتاب آداب القضاء، رقم: ۵۵۸۷،

وابوداود في كتاب الخراج والإمارة والمفسن، رقم: ۲۵۴۱، وكتاب الأقضية، رقم: ۳۱۰۸، وكتاب الحدود، رقم:

۳۷۹۰، والإمام أحمد رحمه الله تعالى في مسنده، رقم: ۱۸۶۸۷، ۱۸۸۵۳، انظر كذلك في جامع الأصول،

بعث أبي موسى ومعاذ إلى يمن، رقم: ۶۱۷۹.

(۳) كشف الباري: ۷/۲

یحییٰ

یہ یحییٰ بن سعید القطان رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

قرۃ بن خالد

یہ قرۃ بن خالد ابو محمد سدوسی بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا ذکر کتاب موافقت الصلاة، باب السمر فی الفقه والخیر بعد العشاء میں گزر چکا ہے۔

حمید بن ہلال

یہ حمید بن ہلال بن مسیرۃ سدوسی بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا ذکر کتاب الصلاة، باب یرد المصلیٰ من مرین بدیہ میں گزر چکا۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

حدیث کی مناسبت ترجمۃ الباب کے جزء ثانی، جو من لم يستعمل من اراده کے ساتھ ظاہر ہے (۲)۔

۲ - باب : رَغْوِ الْقَنَمِ عَلَى قَرَارِ بَطْ

قیراط تنخواہ پر بکریاں چرانا

قولہ ”قَرَارِ بَطْ“ کی تحقیق

قَرَارِ بَطْ، قیراط کی جمع ہے اور قیراط نصف دانق کو کہتے ہیں، ایک دینار چھ دانق کا ہوتا ہے تو ایک قیراط ایک دینار کا بارہواں حصہ ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ ایک دینار کا بیسواں حصہ ہوتا ہے اور بعض نے کہا کہ ایک دینار کا چوبیسواں حصہ ہوتا ہے (۳)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۲

(۲) الأبواب والتراجم، ص: ۱۶۶

(۳) الذہابی فی غریب الحديث والأثر: ۴۳۸/۲، مجمع بحار الانوار: ۴/۲۵۱، عمدة القاری: ۷۹/۱۲

بعض حضرات نے یہ بھی کہہ دیا ہے کہ یہاں متعارف قرار دیا نہیں ہے، بلکہ یہ مکہ مکرمہ میں کوئی جگہ تھی، علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس قول کو ترجیح دی ہے، لیکن اس بات کو تسلیم کرنا مشکل ہے اس لئے کہ مکہ یا اس کے قرب و جوار میں اس نام کی جگہ کبھی پتہ نہیں چلتا (۱)۔

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس ترجمہ الباب کے ذریعے سے بکریاں چرانے کے عمل کی فضیلت کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں (۲) کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اور دیگر انبیاء علیہم السلام نے بھی بکریاں چرائی ہیں، جیسا کہ خود رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی نبی ایسا نہیں ہوا، جس نے بکریاں نہ چرائی ہوں (۳)۔ ایک حدیث میں ہے کہ ایک بار اونٹ والے اور بکریوں والے آپس میں فخر کرنے لگے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام نبی بنا کر بھیجے گئے اور وہ بکریوں کے چرانے والے تھے اور داؤد علیہ السلام نبی بنا کر بھیجے گئے اور وہ بھی بکریوں کو چرانے والے تھے اور میں نبی بنا کر بھیجا گیا ہوں اور میں بھی اپنے گھروالوں کی بکریاں مقام اجیاد میں چرایا کرتا تھا (۴)۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہجرت پر مکہ والوں کی بکریاں بھی چرائی ہیں، جیسا کہ باب کی روایت میں ہے۔

انبیاء کرام علیہم السلام کی بکریاں چرانے میں حکمت

شاصین کرام فرماتے ہیں کہ ”حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا بکریاں چرانا امت کی نگہ بانی کا دین چادر پوش خیمہ تھا، اس لئے کہ اونٹ اور گائے کا چرانا اتنا دشوار نہیں، جتنا کہ بکریوں کا چرانا دشوار ہے، بکری کزور جانور ہے اور غمدی بھی ہے اب اس کے کزور ہونے کی وجہ سے اس کے اوپر سختی نہیں کی جاسکتی اور اس

(۱) فتح الباری: ۵۵۷/۴، ارشاد الساری: ۲۲۲/۵

(۲) الاکواب و الترجمہ: ص: ۱۶۶

(۳) رواہ البخاری فی ہذا الباب میاتی تخریجہ

(۴) عمدۃ القاری: ۸۰/۱۲

کے خمی ہوئے کی وجہ سے اس کی مسلسل دیکھ بھال کرنی پڑتی ہے۔ بکریاں اس لحاظ اگر اس جانب ہیں تو دوسرے لحاظ میں دوسری جانب دوڑتی نظر آتی ہیں، لکھ کی کچھ بکریاں اس طرف دوڑتی ہیں اور کچھ دوسری طرف اور رائی ہے کہ ہر طرف دھیان رکھتا ہے کہ کوئی بھیڑ یا وغیرہ تو ان کی فکر میں نہیں، چاہتا ہے کہ سب بکریاں مجتمع رہیں کہیں کوئی بکری گلہ سے الگ نہ ہو جائے اور بھیڑ اس کو پکڑ لے جائے صبح تا شام رائی اس فکر میں ان کے پیچھے پیچھے پریشان رہتا ہے، یہی حال انبیاء کرام علیہم السلام صلوٰۃ و تسلیما کا اپنی امتوں کے ساتھ ہوتا ہے۔ ان کی صلاح و فلاح کی فکر میں لیل و نہار سرگرداں رہتے ہیں، امت کے افراد تو بھیڑوں اور بکریوں کی طرح ادھر ادھر بھاگتے پھرتے ہیں اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام انتہائی شفقت و رافت سے ان کو دین حق کی طرف بلاتے رہتے ہیں اور امت کی اس بے اعتنائی سے ان حضرات کو جو تکلیف اور مشقت پہنچتی ہے اس پر صبر تحمل فرماتے ہیں اور بایں ہمہ پھر کسی وقت تبلیغ اور ارشاد و تعلیم سے اکتاتے اور گھبراتے نہیں۔

اور جس طرح بکریاں درندوں کے خوف و ارجحوں سے بے خبر ہوتی ہیں اسی طرح امت نفس اور شیطان کے مہلکانہ حملوں سے بے خبر ہوتی ہے اور حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ و التسلیما ہر وقت اس فکر میں رہتے ہیں کہ کہیں نفس اور شیطان ان کو اپک کر نہ لے جائیں اور اپنی امت کی زبوں حالت دیکھ کر اندر ہی اندر گھٹتے رہتے ہیں۔

﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ اِنْ لَا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (الشعراء: ۳)

”شاید تو گھونٹ مارے اپنی جان اس بات پر کہ وہ ایمان نہیں لائے“ (۱)۔

۲۱۱۴ : حَدَّثَنَا اَسْمَدُ بْنُ مَحْمُودٍ الْمَكِّيُّ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ بَيْحٍ : عَنْ جَدِّهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا رَعَى الْغَنَمَ) . فَقَالَ أَصْحَابُهُ :

(۱) فتح الباری: ۵/۵۵۷، عمدۃ القاری: ۱۲/۸۰، ارشاد الساری: ۵/۲۲۲، تحفۃ الباری: ۳/۹۶، سیرۃ

المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم للشیخ کانذھلوی: ۱/۹۸، ۹۹

(۲۱۴۳) و آخرجہ ابن ماجہ فی سننہ، فی کتاب التجارات، رقم: ۲۱۴۰، ولم یخرجہ أحد من أصحاب

السنۃ سوری البخاری وابن ماجہ، أنظر جامع الأصول: ۴/۶۷۷، رقم الحدیث: ۲۷۸۳.

وَأَنْتَ؟ قَالَ: (نَعَمْ. كُنْتُ أَرْعَاكَ عَلَى فَرَارٍ يَدُ الْأَهْلِ مَكَّةَ).

ترجمہ: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے کوئی ایسا پیغمبر نہیں بھیجا، جس نے بکریاں نہ چرائی ہوں، سو یہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا: کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی چرائیں؟ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں؛ میں چند قیراط غنہ پر سکے والوں کی بکریاں چراتا تھا۔

ترجم رجال

احمد بن محمد مکی

یہ احمد بن محمد بن سعید بن علیہ ابن الأزرق بن عمرو غسانی مکی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں جن کا ذکر کتاب الوضوء، باب الاستنجاء بالحجارة میں گزرا۔

عمرو بن یحییٰ

یہ عمرو بن یحییٰ بن سعید رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

عن جلدہ

یہ سعید بن عمرو بن سعید بن العاص الاموی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ بھی کتاب الوضوء، باب الاستنجاء بالحجارة میں گزرا۔

ابو ہریرہ

آپ صحابی مشہور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۲)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت بالکل ظاہر ہے۔ ”وہو قولہ حبیبی اللہ تعالیٰ عنہ وسلم

کنست، اور عاھا عسی قراریط لاهل مکة

۳ - باب : اَسْتَجَابَ الْمُشْرِكِينَ عِنْدَ انْصُرُودِهِ - اَوْ : اِذَا لَمْ يُوْجَدْ اَهْلُ الْاِسْلَامِ .

اگر کوئی مسلمان مزدور نہ ملے تو بوقت ضرورت مشرک کو مزدوری پر لگاتا

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ عام حالات میں تو نیک اور صالح آدمی کو اجیر رکھنا چاہیے، لیکن اگر ضرورت کے وقت کوئی مسلمان نہ ملے رہا ہو، تو غیر مسلم کو بھی اجیر رکھا جاسکتا ہے (۱)۔

علماء کے اختلاف کا بیان

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا ترجمہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ بلا ضرورت مشرکین کو اجیر رکھنا جائز نہیں، لیکن جمہور علماء فرماتے ہیں کہ بلا ضرورت بھی مشرکین کو اجیر رکھا جاسکتا ہے، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی پیش کردہ روایت تو اتنی بات بتا رہی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بضرورت مشرک کو اجیر رکھا، لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ضرورت نہ ہو تو اس صورت میں مشرک کو اجیر نہیں رکھا جائے گا۔ نیز اس میں ان مشرکین کی لہانت و ذلت بھی ہے کہ وہ اہل اسلام کی خدمت کریں (۲)۔

وَعَامِلَ النَّبِيِّ ﷺ يَهُودٌ خَيْرٌ - [ر : ۲۱۶۵]

یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خیبر کی زمین یہود خیبر کو کاشت کرنے کے لئے دی تھی، چونکہ وہ اس کے ماہر تھے اور وہاں کوئی مسلمان نہیں تھا اس لئے ضرورتاً ان یہودیوں کو اجیر رکھا گیا (۳)۔ جیسا کہ مصنف عبد الرزاق میں اثر منقول ہے:

(۱) دیکھئے عمدة القاري: ۸۰/۱۲

(۲) دیکھئے ارشاد الساري: ۲۲۲/۵، وشرح صحيح البخاري لابن بطان: ۳۸۷، لامع الدراري: ۱۶۱/۶

(۳) حوالہ بالا

”عن ابن شہاب قال: لم يكن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عمال يعملون بها نخل خيبر وزرعها فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يهود خيبر فدفعها اليهم“ (۱)۔

۲۱۴۴ : حَدَّثَنَا أَبُو إِسْمَاعِيلَ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا هِشَامٌ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ
ابْنِ الزُّبَيْرِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : وَأَسْتَأْجَرَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ رَجُلًا مِنْ بَنِي الدُّبَلِ
ثُمَّ مِنْ بَنِي عَبْدِ بْنِ عَدِيٍّ ، هَادِيًا خَيْرِيًّا - الْخَيْرِيُّ : الْمَاهِرُ بِالْهَدَايَةِ - قَدْ عَمَسَ بَيْنَ جَنْفَيْهِ
أَلْوِ الْعَاصِي بْنِ وَائِلٍ ، وَهُوَ عَلَى دِينِ كُفَّارٍ قَرَيْشِيٍّ ، فَأَمَانَهُ فَدَمَعًا إِلَيْهِ رَاحِلَتُهُمَا ، وَوَعَدَهُ عِلَامٌ
قَبُولَهُ بَعْدَ ثَلَاثِ لَيَالٍ ، فَأَتَاهُمَا بِرَاحِلَتِهِمَا صَبِيحَةَ ثَلَاثٍ ، فَأَرْتَحَلَا ، وَأَتَقَلَّحَا ، وَأَتَقَلَّحَا مَعَهُمَا عِلَامٌ
ابْنُ مُهَيَّرَةَ . وَالذَّلِيلُ الدُّبَلِيُّ . فَاتَّخَذَ بِهِمْ أَتَقَلَّحَا مَكَّةَ ، وَهُوَ طَرِيقُ السَّاحِلِ . [ر : ۱۶۴]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے (ہجرت کا واقعہ نقل کرتے ہوئے)
بیان فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
مہتمی ویل کے ایک آدمی کو نوکر رکھا جو کہ بنی عبد بن عدی کے خاندان میں سے تھا اور اسے
بتانے میں خوب ہوشیار تھا اور اس نے اپنا ہاتھ (کسی چیز میں) ڈبو کر عاص بن وائل کے
خاندان سے عہد کیا تھا کہ وہ کفار قریش کے دین پر ہے، دونوں حضرات (آنحضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے اس پر بھروسہ کیا اور اپنی اونٹنیاں
اس کے حوالے کر دیں اور اس سے یہ طے کیا کہ تین راتوں کے بعد اونٹنیاں لے کر عتبہ پر
آئے، وہ حسب وعدہ تیسری رات کی صبح کو اونٹنیاں لے کر آگیا، دونوں روانہ ہوئے اور ان کے
ساتھ عامر بن فہیر بھی تھے (حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غلام) اور وہ راستہ بتانے
والا بنی ویل کا شخص بھی تھا، چنانچہ وہ انہیں مکہ حرمہ کے نچلے راستے سے یعنی سمندر کے

(۱) فتح الباری: ۵۵۸/۴

(۲۱۴۴) وأخبره البخاري، أيضاً في كتاب الأدب، باب هل يزور صاحبه كل يوم أو بمكره وعشياً،
الحديث: ۶۰۷۹، وفي كتاب اللباس، باب التقيع، الحديث: ۵۸۰۷، ولم يخبره أحد من أصحاب الأصول
المتة سوى البخاري، وانظر تحفة الأشراف: ۹۳/۱۲، الحديث: ۱۶۶۵۳.

کنارے کنارے سے لے گئے۔

تراجم رجال

ابراہیم بن موسیٰ

یہ ابراہیم بن موسیٰ بن یزید التیمی ابو اخیل القراء الرازی الصغیر رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ کتاب الحیض، باب غسل الحائض رأس زوجها و ترجمہ میں گزر چکا ہے۔

ہشام

یہ ہشام بن یوسف الانباری المصنعانی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ بھی کتاب مذکورہ میں گزر چکا ہے۔

مغیر

یہ مغیر بن راشد ازدی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

الزہری

یہ محمد بن مسلم بن شہاب الزہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

عروہ

یہ عروہ بن زبیر بن العوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۳)۔

عائشہ

اور ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا تذکرہ بھی گزر چکا (۴)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۴۶۵

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۳۲۶

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۳۲۵

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۹۱

قوله: ”رجلاً من الدیل“

ابن اتقی فرماتے ہیں، اس آدمی کا نام عبداللہ بن ارقم تھا، ابن ہشام رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس کا نام عبداللہ بن ارقم تھا اور مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق اس کا نام رقیہ تھا (۱)۔

قوله ”هَادِيًا خَرِيْتًا“

”هادی“ ہدیٰ الطریق سے ہے، یعنی راستہ بتانے والا، ”خربت“ علامہ ابن الاثیر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

الساھر، الذی بہتدی، لأخراة السفاضة، وهي طرفها الخفية، ومضابقتها وقيل: إنه بهتدی، لمثل خربت الإبرة، من الطريق (۲)، یعنی: ”راستہ بتانے میں ماہر اور دشوار گزار اور پرہیز راستوں سے بھی واقف، یہ بھی کہا گیا ہے کہ جیسے سوئی کا ناکہ باریک ہوتا ہے ایسے ہی خربت کو بھی باریک راستوں پر بڑا عبور ہوتا ہے۔

قوله ”لقد عَمَسَ يَمِينَ حَلْفٍ“

یہ اس لئے کہا کہ عرب کا دستور تھا کہ جب وہ کسی سے معاہدہ کرتے تھے تو فریقین اپنے ہاتھوں کو خلون (ایک معروف خوشبو ہے جو کہ زعفران یا دیگر خوشبوؤں سے ملا کر بنائی جاتی ہے اور اس پر سرخ یا زرد رنگ غالب ہوتا ہے اور یہ عورتوں کی خوشبوؤں سے شہرہ ہوتی ہے) (۳)، یا خون یا پانی کے اندر ہاتھ ڈالتے ہیں مثلاً یہ ہوتا ہے کہ ایک رنگ میں رنگ جائیں اور معاہدے میں مزید پختگی آجائے (۴)۔

(۱) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۲/۸۱

(۲) النہایۃ فی غریب الحدیث والاکثر: ۱/۷۸۸

(۳) النہایۃ لابن الاثیر: ۱/۵۲۶

(۴) دیکھئے، ارشاد الساری: ۵/۲۲۳

قوله ”وهو على دين كفار قريش“

اس میں اس بات کی تصریح ہے کہ وہ آدمی کا فرقہ، لیکن آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو معتبر سمجھا، چنانچہ اس کو اجیر مقرر کر لیا، تو معلوم ہو گیا کہ کافر کو اجیر بنانا جائز ہے۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت بالکل واضح ہے۔

۴ - باب : إِذَا اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا يَعْمَلُ لَكَ بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَهَامٍ ، أَوْ بَعْدَ شَهْرٍ ، أَوْ بَعْدَ مَسَّةٍ جَارٍ ، وَهُمَا عَلَى شَرْطِهِمَا الَّذِي أَشْرَطَاهُ إِذَا جَاءَ الْأَجَلُ .

جب کوئی شخص کسی سے تین دن یا ایک ماہ یا چھ مہینے یا ایک سال کے بعد مزدوری لینے کا معاہدہ کرے اور وقت مقررہ آنے تک دونوں اپنے عہد پر قائم رہیں تو جائز ہے۔

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ عقد اجارہ اور عمل میں اتصال ضروری نہیں ہے، آپ نے ایک آدمی سے آج عقد اجارہ کر لیا اور اس سے کہا کہ تین دن کے بعد آپ اپنا کام شروع کر دیجئے، تو یہ جائز ہے۔ حدیث میں تو تین دن کا ذکر ہے لیکن امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس سلسلے کو اور آگے بڑھا دیا کہ جب تین دن مؤخر کر سکتے ہیں تو مہینے اور سال کے لئے بھی مؤخر کیا جاسکتا ہے۔

فقہاء کرام کے اختلاف کا بیان

امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کا تو یہی مسلک ہے جو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان کیا اور ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو دلیل کے ایک شخص کو اجارہ پر دلیل مقرر کیا تھا اور اس سے کہا کہ تم تین دن کے بعد امتثال لے کر آ جانا۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر اجرت ابھی نہیں دی گئی تو

مطلقاً جائز ہے اور اگر اجرت نقد دے دی گئی تو پھر اگر عمل کی مدت قریب ہے تو یہ فصل جائز ہے ورنہ جائز نہیں، اس لئے کہ اگر اجرت لے کر عمل کو طویل مدت پر رکھا گیا تو کوئی پتہ نہیں کہ دلی زندہ بھی رہے یا نہ رہے، البتہ اگر مدت قلیلہ پر عمل کو رکھا گیا تو جائز ہے، کہ اس میں غالب گمان سلامتی کا ہے (۱)۔

شواہخ فرماتے ہیں کہ اجارے کی دو قسمیں ہیں: ۱- اجارہ عین، ۲- اجارہ ذمہ۔

اگر اجارہ ذمہ ہے تو اس وقت فصل جائز ہے، مثلاً ایک آدمی کے ذمے آپ نے ایک کام لگایا کہ ایک ماہ کے بعد میرا یہ سامان حیدر آباد پہنچانا ہے، تو وہ اگر ایک ماہ کے بعد پہنچا دے تو کوئی حرج نہیں، دوسرا اجارہ عین ہے، مثلاً یوں کہے کہ میرا یہ سامان اس گھوڑے پر لا کر آپ کو حیدر آباد پہنچانا ہے، پہلے گھوڑے کی قید نہیں تھی تو اب اس اجارے میں فصل کرنا امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ہاں جائز نہیں اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ معین گھوڑا مر جائے (۲)۔

۲۱۴۵ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكْرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عُقَيْلٍ ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ : فَأَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ : أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، زَوَّجَ النَّبِيَّ ﷺ ، فَأَلَتْ : وَأَمَّا جَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ رَجُلًا مِنْ بَنِي الدَّمِلِ - هَادِيًا خَيْرِيًّا ، وَهُوَ عَلَى وَثَنٍ مُكْفَرٍ قَرْنِيٍّ ، فَقَدَّمَا إِلَيْهِ رَاحِلَتَيْهِمَا وَوَعَدَاهُ غَارَ ثَوْبٍ بَعْدَ ثَلَاثِ لَيَالٍ ، فَأَتَانَا بِرَاحِلَتَيْهِمَا صُبْحَ ثَلَاثٍ . [ر : ۴۶۴] (۳)

ترجمہ: ”حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے (ہجرت کا واقعہ نقل کرتے ہوئے)

فرمایا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بنی دمل کے ایک آدمی کو نوکر رکھا، جو راستہ بتانے میں خوب ہوشیار تھا اور وہ کفار قریش کے دین پر تھا، پس دونوں حضرات نے اپنی اونٹیاں اس کے حوالے کر دیں اور اس سے یہ طے کیا کہ تین راتوں کے بعد وہ ان حضرات کی سواریوں کو لے کر صبح سویرے غار ثور پر آجائے۔“

(۱) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۱۸/۱۲

(۲) دیکھئے، لامع المراری: ۱۶۲/۶، ۱۶۳، اور دیکھئے فتح الباری: ۵۶۰/۴، واعلام السنن: ۲۰۹/۱۶

والسوسعة الفقهية: ۲۵۶/۱

(۳) مژ تخريجہ فی الباب السابق

تراجم رجال

یحییٰ بن بکیر

یہ یحییٰ بن بکیر عبداللہ بن ابوزکریا رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

لیث

یہ لیث بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

عقیل

یہ عقیل بن خالد بن عقیل رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

ابن شہاب

یہ محمد بن مسلم بن شہاب زہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

عروہ بن زبیر

یہ عروہ بن زبیر عوام رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۵)۔

عائشہ

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تذکرہ بھی گزر چکا (۶)۔

(۱) دیلمی، کشف الباری: ۳۲۳/۱

(۲) دیلمی، کشف الباری: ۳۲۴/۱

(۳) دیلمی، کشف الباری: ۳۲۵/۱

(۴) دیلمی، کشف الباری: ۳۲۶/۱

(۵) دیلمی، کشف الباری: ۲۹۱/۱

(۶) دیلمی، کشف الباری: ۲۹۱/۱

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت اس طور پر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بنو دیل کے ایک شخص سے اس شرط پر عقد اجارہ کیا کہ وہ تین دنوں تک ان دونوں حضرات کی اونٹنیوں کی نگہداشت کر کے تیسرے دن غار ثور پر پہنچ جائے اور پھر ان حضرات کی راستوں میں رہبری کرے، جو کہ اس عقد سے مقصود بالذات ہے، اگرچہ حدیث میں ابتداء عمل تین دن کے بعد ہے، لیکن امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اجل ہیہ کو اجل قریب پر قیاس کرتے ہوئے فرمادیا کہ اگر ابتداء عمل مہینے اور سال کے بعد ہو، پھر بھی عقد اجارہ جائز ہے (۱)۔

امام اسماعیلی رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشکال اور اس کا جواب

اس تقریر سے وہ اشکال بھی حل ہو گیا جو کہ امام اسماعیلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ پر کیا ہے کہ اس روایت سے ترجمہ الباب ثابت نہیں ہوا، اس لئے کہ بنی دیل کے اس آدمی نے جس دن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ معاملہ کیا تھا، اسی دن سے کام بھی شروع کر دیا تھا اور وہ ان حضرات کی سواریوں کو بلے کر چلا گیا تھا، پھر فصل کو اس روایت سے کیسے ثابت کیا جا سکتا ہے (۲)۔ تو اس کا جواب ہو گیا کہ اصل معاملہ جس کے لئے اس کو اجیر رکھا گیا تھا، وہ راستے میں راہنمائی کا تھا، جو کہ تین دن بعد شروع ہوئی۔

۱۔ باب : الْأَجِيرُ فِي الْغَزْوِ

غزوے میں مزدور رکھنا

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ حالت غزوہ میں عقد اجارہ کے حکم کو بیان فرما رہے ہیں اور اور ایک شبہ کا

(۱) عمدۃ القاری: ۸۳/۱۲

(۲) دیلمی، فتح الباری: ۴/۶۶۰

ازالہ فرما رہے ہیں کہ غزوہ چونکہ اعمالِ صالحہ میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی رضا مندی اس کا مقصدِ اصلی ہے تو شاید غزوے کے اندر دوسرے سے کام لینا جائز نہ ہو اور اگر رکھنے کی اجازت نہ ہو، تو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ ترجمہ قائم کر کے بتلادیا کہ غزوہ بے شک عبادات میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے لئے ہے، لیکن اگر دورانِ غزوہ کسی آدمی کو اپنی ذاتی خدمت کے لئے اجیر رکھ لیا جائے، تو جائز ہے (۱)۔

۲۱۶۶ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي رَافِعٍ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى ، عَنْ بَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ جَيْشَ الْفُسْرَةِ : فَكَانَ مِنْ أَوْثَرِ أَصْحَابِي فِي نَفْسِي ، فَكَانَ لِي أَجِيرٌ ، فَقَاتَلَ إِنْسَانًا ، فَغَضَّ أَحَدُيْهِ إِمْنَعٌ صَاحِبٌ : فَأَتَتْهُ إِبْصَعُهُ فَأَنْذَرَتْ نَيْفَهُ فَمَسَطَتْ : فَأَتَتْهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرَتْهُ فَقَالَ : (أَقْبِذْهُ إِبْصَعُهُ فِي فَيْكٍ تَقْضِيهَا) - قَالَ : أَخْبَرَهُ قَالَ - كَمَا يَقْضُمُ الْفُحْلُ .

ترجمہ: حضرت یحییٰ بن ابی رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ جیشِ فُسْرہ (غزوہ تبوک) میں شریک تھا اور یہ میرے نزدیک میرا سب سے زیادہ قابلِ اعتماد عمل تھا، میرا ایک مزدور بھی تھا، اس نے ایک شخص سے جھگڑا کیا اور ان میں سے ایک نے بد مقابل کی انگلی چبائی دوسرے نے جوابی انگلی اس سے چھرائی تو پہلے کے آگے کے دانت بھی ساتھ چلے آئے اور گر گئے، اس پر وہ شخص اپنا مقدمہ لے کر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا، لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے دانت ٹوٹنے کو کوئی تاوان نہیں دلویا، بلکہ فرمایا: کیا وہ اپنی انگلی تمہارے منہ میں

(۱) دیکھئے، فتح الباری، ۴/۵۶۰ اور عمدۃ القاری، ۱۲/۸۳

(۲۱۶۶) و آخرجہ البخاری، ایضاً فی کتاب الجہاد، باب الأجیر، الحدیث: ۲۹۷۳، و آخرجہ ایضاً فی کتاب المغازی، باب غزوہ تبوک، الحدیث: ۴۴۱۷، و آخرجہ ایضاً فی کتاب الدیات، باب إذا غَضَّ رَجُلًا فَنَوَقَعَتْ ثَنَابَاهُ، الحدیث: ۴۵۸۴، و آخرجہ النسائی فی کتاب القسامة، باب ذکر الاختلاف علی عطاء، الحدیث: ۴۷۸۰، ۴۷۸۱، ۴۷۸۳، ۴۷۸۴، و آخرجہ ابوداؤد فی کتاب الدیات، باب فی الرجل یقاتل لرجل فیدفعه عن نفسه، الحدیث: ۴۵۸۴

چہانے کے لئے چھوڑ دیا، راوی فرماتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جیسا کہ اونٹ چبا لیا کرتا ہے۔

تراجم رجال

یعقوب بن ابراہیم

یہ یعقوب بن ابراہیم بن کثیر الدورقی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

اسماعیل بن علیہ

یہ اسماعیل بن ابراہیم بن مقسم رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابن جریج

یہ عبدالملک بن عبدالعزیز بن جریج رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ کتاب الحیض، باب غسل

الحائض رأس زوجها وترجلہ میں گزر چکا۔

عطاء

یہ عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

صفوان بن یعلیٰ

یہ صفوان بن یعلیٰ بن امیہ التمیمی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ کتاب الحج، باب غسل

الخلوی، ثلث مرات میں گزر چکا ہے۔

یعلیٰ بن امیہ

یہ یعلیٰ بن امیہ ابوسفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، ان کا تذکرہ بھی مذکورہ کتاب میں گزر چکا ہے۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱۱/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱۲/۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۳۹/۴

قوله ”جیش العسرة“

B

مراد غزوہ تبوک ہے اور اس کو جیش العسرة کا نام اس لئے دیا گیا کہ جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس غزوے کے لئے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بلایا تو تنگی کی حالت تھی اور گرمی انتہائی شدید تھی اور کھجوروں کے پکنے کا زمانہ تھا ایسی حالت میں غزوے کے لئے نکلنا انتہائی شاق تھا، یہ غزوہ ۹ھ میں پیش آیا (۱)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

قوله ”فكان لى اجير“ سے حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت واضح ہے۔

فتہاء کا اختلاف

اس حدیث مبارکہ سے یہ مستفاد ہوا کہ اگر کوئی کسی شخص کو کالے اور وہ شخص اپنے دفاع کے لئے خود کو اس سے چھڑائے اور اس سے کالے والے کے دانت ٹوٹ جائیں، تو اس پر بالاتفاق کوئی قصاص نہیں، ہاں، ضمان میں اختلاف ہے۔ احتاف، حنابلہ، بعض شوافع اور اصح قول کے مطابق مالکیہ ضمان کو بھی ساقط کرتے ہیں، ان حضرات جمہور کی دلیل قرآن کریم کی آیت مبارکہ ﴿وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ (بقرہ: ۱۹۵) ہے، یعنی: ”اور نہ ڈالو اپنی جان کو ہلاکت میں“ اور اپنی جان کو حملہ آور کے حوالے کر دینا، اپنے نفس کو ہلاکت میں ڈال دینے کے مترادف ہے جو کہ ممنوع ہے اور اپنے نفس کی طرف سے دفاع واجب ہے اور ان حضرات جمہور کی دلیل حدیث باب بھی ہے، نیز یہ تو دفع صائل (حملہ آور) کے حکم میں ہے اس لئے کہ معصوم علیہ پر جس طرح اپنی جان لینا یعنی خودکشی کرنا حرام ہے اسی طرح کسی دوسرے کے لئے اپنی جان کو یا کسی عضو کے کالے کو مباح کر دینا بھی حرام ہے اور اس مصلو علیہ پر اپنا دفاع کرنا واجب ہے اور جب اس نے وجوباً اپنا دفاع کیا اور صائل کا کوئی نقصان ہو گیا تو اس پر کسی طرح کا ضمان ثابت نہیں ہوگا۔ اور بعض شوافع اور بعض مالکیہ متوطن ضمان کے قائل نہیں ہیں (۲)۔ یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اگر صائل (حملہ آور) مسلمان معصوم الدم

(۱) دیکھئے، عمدة القاري: ۸۴/۱۲ اور إرشاد الساري: ۲۲۹/۵

(۲) دیکھئے، عمدة القاري: ۸۴/۱۲، عون السعوي: ۲۱۴/۱۲، الموسوعة الفقهية الكويتية

قوله "عن جدہ"

ابوملیک کا نام زبیر بن عبد اللہ بن جعدان ہے اور آپ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔

علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن ابی ملیکہ سے مراد عبد اللہ بن عبید اللہ بن زبیر ابوملیک بھی ہو سکتے ہیں جیسا کہ علامہ جزئی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان کیا ہے اور عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن زبیر بھی ہو سکتے ہیں جیسا کہ صاحب اصابہ نے اختیار کیا ہے تو قول اول کے مطابق "جدہ" کی ضمیر کا مرجع ابوملیک زبیر بن عبد اللہ ہیں اور قول ثانی کے مطابق عبد اللہ بن زبیر ہیں (۱)۔

۶- باب : مَنْ اسْتَأْجَرَ أَجْرًا قَبْلَ أَنْ يَكُونَ لَهُ الْأَجَلُ وَلَمْ يَبَيِّنِ الْعَمَلَ .

يَقُولُ : وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَتَكَلَّفَكَ إِحْدَى ابْنَتِي هَاتَيْنِ - بَلَى قَوْلُهُ - عَلَى مَا نَقُولُ وَكَيْفُهُ .

القصص : ۲۷-۲۸ /

يَأْجُرُ فَلَانًا : يُعْطِيهِ أَجْرًا ، وَمِنْهُ فِي التَّعْزِيرِ : أَجْرَكَ اللَّهُ .

کسی شخص نے کوئی مزدور کیا اور مدت بھی طے کر لی لیکن کام کی کوئی تعیین نہیں کی، اس مسئلہ کی وضاحت اللہ تعالیٰ کے ارشاد سے ہوتی ہے: "(حضرت شعیب علیہ السلام نے کہا) میں چاہتا ہوں کہ یہاں دوں تجھ کو ایک بیٹی اپنی ان دونوں میں سے، اس شرط پر کہ تو میری نوکری کرے آٹھ برس، پھر اگر تو پورے کر دے دس تو وہ تیری طرف سے ہے اور میں نہیں چاہتا کہ تجھ پر تکلیف ڈالوں، تو پائے گا مجھ کو اگر اللہ نے چاہا نیک بختوں سے۔ بولایہ وعدہ ہو چکا میرے اور تیرے بیچ، جوئی مدت ان دونوں میں پوری کر دوں، سو زیادتی نہ ہو مجھ پر اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ اس چیز کا جو ہم کہتے ہیں" (قصص: ۲۷، ۲۸)

يَأْجُرُ فَلَانًا

یعنی فلان اسے مزدوری دیتا ہے اور اسی سے ہے جو تعزیرت کے موقع پر کہتے ہیں، أَجْرَكَ اللَّهُ (اللہ تعالیٰ تمہیں بدلہ دے)۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

اجارہ میں یہ ضروری ہے کہ اجارہ معلوم ہو اور معلوم ہونے کی پہلی صورت یہ ہے کہ اجل معلوم ہو، چاہے اجل معلوم ہونہ ہو جیسے آپ نے کسی آدمی کو ایک ہفتے کے لئے اجیر رکھا، اب وہ ایک ہفتے آپ کا پابند رہے گا، جو کام آپ کرائیں گے کرے گا اور اس کی اجرت جو آپ نے مقرر کی ہے، وہ آپ کو دینی پڑے گی چاہے وہ کام کم کرے زیادہ کرے یا آپ اس سے کوئی کام نہ لیں۔ اور اجارہ معلوم ہونے کی دوسری صورت یہ ہے کہ اجل معلوم ہو، چاہے اجل معلوم ہونہ ہو، جیسا کہ آپ نے کسی کو کپڑا قیص سینے کے لئے دے دیا، اب وہ قیص قیص سینے کا پابند ہے، ہفتے کا پابند نہیں اگر وہ ایک دن میں آپ کو قیص دے دیتا ہے تو وہ مستحق اجرت ہے، یہ دونوں صورتیں درست ہیں، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے صورت اول کے اثبات کے لئے یہ ترجمہ قائم کیا ہے اور صورت ثانیہ کے لئے انہوں نے آئندہ ترجمہ قائم کیا ہے (۱)۔

ایک اشکال اور علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب

اگر کوئی کہے کہ امام بخاری نے یہ باب کیوں قائم کیا، جب کہ انہوں نے اس باب میں کوئی حدیث بھی ذکر نہیں کی۔

جواب

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جیسا کہ معروف ہے، تراجم ابواب سے زیادہ تر امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد مسائل فقہیہ کو بیان کرنا ہوتا ہے تو یہاں بھی وہ آیت مذکورہ سے استدلال کرتے ہوئے اس اجارہ کے جواز کو بیان کر رہے ہیں (۲)۔

علامہ مہلب رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشکال

علامہ مہلب فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا عقد اجارہ میں جہالت عمل پر اس آیت کے

(۱) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۸۵/۱۲

(۲) شرح الکرمانی: ۱۰۰/۱۰

ذریعے استدلال کرنا درست نہیں ہے، اس لئے کہ عمل تو ان دونوں حضرات کے درمیان معلوم تھا، یعنی مکر یاں چرانا، کھتی کرنا وغیرہ اور اسی وجہ سے اس کو آیت مذکورہ سے حذف بھی کیا گیا۔

علامہ ابن المبرر رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب

ابن مبرر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ترجمۃ الباب میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصود جہتِ عمل کے جواز کو بتلانا نہیں ہے، بلکہ ان کا مقصود یہ ہے کہ عقد اجارہ کے جواز کے لئے صراحتِ عمل کو بتلانا ضروری نہیں ہے اور یہ بھی کہ قابلِ اتباع مقاصد ہوا کرتے ہیں نہ کہ الفاظ (۱)۔

تنبیہ

اس ممبر مذکور کے عوض نکاح یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خصوصیت تھی، اکثر علماء کا یہی مسلک ہے، اس لئے کہ عام آدمیوں کے حق میں اتنی طویل مدت میں غرر اور دھوکے کا قوی اندیشہ ہے، نیز یہاں حضرت شعیب علیہ السلام نے کسی بیٹی کی تعین بھی نہیں کی تھی، ”احمدی ابنتی ہاتین“ اور ایسا نکاح بھی عندا لمجہور جائز نہیں (۲)۔

قوله ”یا جبر فلانا الخ“

اس سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصود اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿عَلَىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حُجْجٍ﴾ کی تفسیر ہے اور یہاں حسبِ عادت امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے مشہور لغوی ابو عبیدہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب ”مجاز القرآن“ سے استفادہ کیا ہے (۳)۔



(۱) إرشاد الساري: ۲۲۷/۵

(۲) دیکھئے، عمدة القاري: ۸۵/۱۲

(۳) حواثی بالا

۷- باب : إِذَا اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا عَلَى أَنْ يُقِيمَ حَالًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُصَ جَارًا .

اگر کوئی شخص کسی کو اس کام کے لئے مزدور رکھے کہ گرتی ہوئی دیوار کو دھٹیک کر دے تو جائز ہے۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

اس ترجمۃ الباب کا مقصد باب سابق میں بیان ہو چکا، قولہ: (یرید ان ینقص جار) کا ذکر امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے صرف روایت کی رعایت کرتے ہوئے فرمایا ہے، ورنہ مقصد ان کا یہ ہے کہ عمل معلوم کے لئے اجیر مقرر کرنا جائز ہے، اب خواہ دیوار کو سیدھا کرنا ہو یا تنور یا فرش وغیرہ ہانا ہو، یہ بھی ذہن نشین رہے کہ اگر آپ نے کسی سے کہا کہ دیوار سیدھی کر دو، دس روپے دیں گے، اب وہ اپنی کرامت کے ذریعے سے ذرا سا ہاتھ لگا کر اس کو سیدھا کر دے تو آپ کو اس کو دس روپے دینے ہوں گے، آپ یہ نہیں کہہ سکتے کہ آپ نے تو کچھ بھی نہیں کیا۔

۲۱۴۷ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ : أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ : أَخْبَرَنِي يَعْقُبُ بْنُ مُسْلِمٍ ، وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ ، يَزِيدُ أَحَدُهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ ، وَغَيْرُهُمَا قَالَ : قَدْ سَمِعْتُهُ يُحَدِّثُهُ عَنْ سَعِيدٍ قَالَ : قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : حَدَّثَنِي أَنَّهُ بَيْنَ كُتَيْبٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (فَأَنْطَلَقَا ، فَوَجَدَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُصَ - قَالَ سَعِيدٌ يَكُونُ هَكَذَا وَذَقَ بِذِيهِ - فَاسْتَقَامَ) . قَالَ يَعْقُبُ : حَبِيبٌ أَنْ سَعِيدًا قَالَ : (فَمَسَحَهُ بِذِيهِ فَاسْتَقَامَ ، قَالَ : لَوْ شِئْتَ لَأَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا) . قَالَ سَعِيدٌ : (أَجْرًا نَأْكُهُ) . [ر : ۷۴]

(۲۱۴۷) و آخر جہ البخاری ایضاً فی کتاب العلم، باب ما ذکر فی ذهاب موسی فی البحر الی الخضر، رقم: ۷۴، و باب الخروج فی طلب العلم، رقم: ۷۸، و باب ما یستحب للعالم اذا سئل الخ، رقم: ۱۱۲، و فی کتاب الشروط، باب الشروط مع الناس بالنقل، رقم: ۲۷۳۸، و فی کتاب بدء الخلق، باب صفة ابلیس و جنوده، رقم: ۳۲۷۸، و فی کتاب احادیث الانبیاء، باب حدیث الخضر مع موسی علیہما السلام، رقم: ۲۴۰۰، ۳۴۰۱، و فی کتاب تفسیر القرآن سورہ کہف، باب واذ قال موسیٰ: یفثہ الایۃ، رقم: ۴۷۲۵-۴۷۲۷، و فی کتاب الایمان و النور، باب اذا حثت ناسیاً فی الایمان الخ، رقم: ۶۶۷۲، و فی کتاب التوحید، باب فی السیئة و الإرادة، رقم: ۷۴۷۸، و مسلم فی صحیحہ: ۱۰۳/۷، و آخر جہ احمد فی مسندہ: ۱۱۸/۵، و ابو داؤد -

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: (حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ میں) کہ پھر دونوں حضرات (حضرت موسیٰ اور حضرت خضر علیہما السلام) چلے تو انہیں ایک دیوار ملی، جواب کرنے ہی والی تھی، سعید بن جبیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے یوں اشارہ کیا اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے (دیوار درست کرنے کی کیفیت بتانے کے لئے) پس حضرت خضر علیہ السلام نے دیوار کھڑی کر دی، یعلیٰ بن مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ سعید بن جبیر نے فرمایا: خضر علیہ السلام نے دیوار کو ہاتھ سے چھوا وہ سیدھی ہو گئی اس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام بولے کہ اگر آپ چاہتے تو اس کی مزدوری لے سکتے تھے، سعید بن جبیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ (حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مراد یہ تھی کہ) کوئی ایسی مزدوری (آپ کو لے لینی چاہیے تھی جسے) ہم کھا سکتے (کیونکہ ہستی والوں نے انہیں اپنا مہمان نہیں بنایا تھا)۔

تراجم رجال

ابراہیم بن موسیٰ

یہ ابراہیم بن موسیٰ بن یزید الغراء ابو اٹح الصغیر رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ہشام بن یوسف

یہ ہشام بن یوسف ابو عبد الرحمن قاضی البیہن رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابن حجر ریح

یہ عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

- رحمہ اللہ تعالیٰ فی سنہ: ۴۷۰ھ، والنیر مذی فی جامعہ: ۳۱۶۹۔

(۱) کشف الباری، کتاب الجمع، باب غسل الحائض رأس زوجها و تزجیلہ

(۲) حوالہ مذکورہ

(۳) حوالہ بالا

یعلیٰ بن مسلم بن هرمز المکی

آپ سلیم بن مسلم بن هرمز اور عبد اللہ بن مسلم بن هرمز کے بھائی ہیں۔

اساتذہ کرام

آپ رحمہ اللہ تعالیٰ ابو اشعث، جابر بن زید، سعید بن جبیر، طلق بن حبیب رحمہم اللہ تعالیٰ، مکرّمہ مولیٰ

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور مجاہد بن جبر کی رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایات نقل کرتے ہیں

تلامذہ کرام

سفیان بن حسین، شعبہ بن الحجاج، عبد الرحمن بن حرمہ اسلمی، عبد الملک بن عبد العزیز ابن جریج اور

محمد بن المنذر رحمہم اللہ تعالیٰ آپ سے روایات نقل کرتے ہیں (۱)۔

یحییٰ بن معین رحمہ اللہ تعالیٰ اور ابو زمرہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”ثقة“ (۲)۔

یلقوب بن سفیان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: مستقیم الحدیث (۳)۔

علامہ ابن حبان نے کتاب الثقات میں ان کا تذکرہ کیا ہے (۴)۔

محمد شین کی بڑی جماعت نے آپ کی روایات نقل کی ہیں، سوائے ابن ماجہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے (۵)۔

عن ابی داود: یعلیٰ بن مسلم بصری، کان بمکة وهو غیر یعلیٰ بن مسلم المکی ذاک

آخر حسن بن مسلم (۶)۔

(۱) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۴۰۰/۳۲

(۲) دیکھئے، المرح و التعلیل: ۹/۱، الترجمۃ: ۱۲۹۹

(۳) دیکھئے، المعرفة والتاریخ: ۲۴۰/۳، بحوالہ تہذیب الکمال: ۴۰۰/۳۲

(۴) دیکھئے، الثقات: ۶۵۳/۷

(۵) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۴۰۰/۳۲

(۶) تہذیب التہذیب: ۴/۵۱۶

ابوداؤد فرماتے ہیں: یحییٰ بن مسلم بصری ہیں، جو مکہ مکرمہ میں رہا کرتے تھے اور وہ یحییٰ بن مسلم کی کے علاوہ ہیں جو کہ حسن بن مسلم کے بھائی ہیں۔

عمرو بن دینار

یہ عمرو بن دینار قرطبی اثر م رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

سعید بن جبیر

یہ سعید بن جبیر اسدی کوئی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابن عباس

آپ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۳)۔

ابی بن کعب

آپ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۴)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت قولہ: (فوجدنا جنرا یرید ان یقض فقلعہ) سے ماخوذ ہے (۵)۔

۸ - باب : الإِجَارَةُ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ .

آدھے دن تک کے لئے مزدور رکنا

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں تین تراجم منعقد کئے ہیں، باب الإِجَارَةُ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ،

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۳۰۹/۴

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۴۳۵/۱

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۴۳۵/۱

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۳۳۷/۳

(۵) دیکھئے، عدۃ القاری: ۸۷/۱۲

باب الإجارة إلى صلاة العصر اور باب الإجارة من العصر إلى الليل.

ان تینوں تراجم میں دو احتمال ہیں:

۱- امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اجارہ باجر معلوم الی اجل معلوم جائز ہے، چاہے اجل قلیل ہو یا کثیر۔

۲- اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ بعض مہاجر کا اجارہ جائز ہے، یعنی دن یا رات کے بعض حصے کے لئے اگر اجیر رکھا جائے تو یہ بھی جائز ہے، چاہے گھنٹے دو گھنٹے کے لئے ہی کیوں نہ ہو (۱)۔

۲۱۱۸ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَصَحِيٍّ أَنَّهُ عَنِهَا . عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَنْ لَكُمْ وَمَنْ لَكُمْ أَهْلُ الْكَيْفَانِ ، كَمَنْ رَجُلٌ أَتَى جَزْرَ أُجْرَةٍ . فَقَالَ : مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ عُنُوتٍ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيَرَاطٍ ؟ فَعَمِلْتُ الْيَهُودُ ، ثُمَّ قَالَ : مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ عَلَى قِيَرَاطٍ ؟ فَعَمِلَتِ النَّصَارَى ، ثُمَّ قَالَ : مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنَ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ عَلَى قِيَرَاطَيْنِ ؟ فَأَتَيْتُ هُمْ ، فَعَمِلَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ، فَقَالُوا : مَا لَنَا ، أَكُنْزَ عَمَلًا وَأَقْلَ عَطَاءً ؟ قَالَ : هَلْ تَعْمَلُكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : فَلَاكَ فَضْلِي أَوْ يَدِي مِنْ أَثْنَاءِ . (ر : ۵۳۲)

ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہاری اور دوسرے اہل کتاب کی مثال ایسی ہے کہ کسی شخص نے کئی مزدور کام پر لگائے ہوں اور کہا ہو کہ میرا کام ایک قیراط پر صبح سے نصف النہار کون کرے گا؟ اس پر یہودیوں نے (صبح سے نصف النہار تک) کام کیا، پھر اس نے کہا کہ آدھے دن سے عصر تک ایک قیراط پر میرا کام کون کرے گا؟ چنانچہ یہ کام نصاریٰ نے کیا اور پھر اس نے کہا کہ عصر کے وقت سے سورج کے ڈوبنے تک میرا کام دو قیراط میں کون کرے گا؟ اور تم (اے امت محمدیہ) ہی وہ لوگ ہو، اس پر یہود و نصاریٰ نے برہاناً کہ یہ کیا بات ہے کہ ہم کام تو زیادہ کریں اور مزدوری ہمیں کم ملے! تو پھر اس شخص

نے (جس نے مزدور رکھے تھے) کہا کہ: اچھا یہ بتاؤ کیا میں نے تمہارے حق میں کوئی کمی کی؟ سب نے کہا کہ نہیں (بلکہ ہمیں اپنا حق تو پورا مل گیا ہے)، اس شخص نے کہا کہ پھر یہ میرا فضل (دھربانی) ہے میں جسے چاہوں دوں۔

ترجمہ رجال

سليمان بن حرب

یہ سلیمان بن حرب بن یحییٰ ازوی داعی ابویوب بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

حماد

یہ حماد بن زید بن ورم رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ایوب

یہ ایوب بن ابی تمیمہ کیسان سختیانی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

نافع

نافع مولیٰ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۴)۔

ابن عمر

آپ مشہور صحابی رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۵)۔

(۱) دیلمی، کشف الباری: ۱۰۵/۲، تہذیب الکمال: ۳۸۴/۱۶، رقم: ۲۵۰۲۔

(۲) دیلمی، کشف الباری: ۲۱۹/۲۔

(۳) دیلمی، کشف الباری: ۲۲۶/۲۔

(۴) دیلمی، کشف الباری: ۶۵۱/۴۔

(۵) دیلمی، کشف الباری: ۶۳۷/۱۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت قدر لہ ”من يعمل لی من غلوة إلى نصف النهار علی قیراط“ (میرے لئے ایک قیراط پر صبح سے نصف الہا تک کون کام کرے گا) سے صاف ظاہر ہے (۱)۔

اس حدیث پر تفصیلی کلام کے لئے کتاب مواقیب الصلاة باب من ادرك ركعة من العصر ملاحظہ فرمائیں۔ اگرچہ متن میں ذرا سا تفاوت ہے، مگر اصل اور مقصود ایک ہی ہے۔

۹- باب : الإجازة إلى صلاة العصر .

عمر کی نماز تک حرور کا

ترجمہ الباب کا مقصد

باب سابق میں گزرا۔

۲۱۴۹ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : «إِنَّمَا مَلَائِكَةُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ، كَرَجَلٍ اسْتَعْمَلَ عَمَلًا ، فَقَالَ : مَنْ يَعْمَلُ لِي إِلَى يَصْفُو النَّهَارَ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٍ ، فَمَلَيْتِ الْيَهُودَ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٍ ، ثُمَّ عَمِلَتِ النَّصَارَى عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٍ ، ثُمَّ أَتَمَّ الَّذِينَ تَعْمَلُونَ مِنْ صَلَاةِ النَّصْرَانِيَّةِ إِلَى مَقَارِبِ الشَّمْسِ عَلَى قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ ، فَتَقَبَّلَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ، وَقَالُوا : نَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا وَأَقْلُ عَطَاءً ؟ قَالَ : هَلْ ظَلَمْتُمْ بَيْنًا حَقَّكُمْ شَيْئًا ؟ قَالُوا : لَا ، فَقَالَ : فَذَلِكَ فَضْلِي أَوْيَدِي مِنْ أَثَامٍ . [ر : ۵۳۲]

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تمہاری اور یہود و نصاریٰ کی

(۱) دیکھئے، عمدة القاری: ۸۸/۱۶

(۲۱۴۹) أخرجه البخاري أيضاً في كتاب الجمعة، باب الطيب للجمعة، رقم: ۲۲۷۹، وأخرجه الإمام الترمذي في مسته، كتاب الأمثال عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، رقم: ۲۸۷۱، وابن حبان في صحيحه في كتاب التاريخ، رقم: ۶۶۳۹، والإمام أحمد، في مسنده، مسند المكرمين من الصحابة رضي الله تعالى عنه، باب مسند عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه بن الخطاب، رقم: ۴۷۷۹، ۵۶۳۶، ۵۷۵۶.

مثال ایسی ہے کہ ایک شخص نے چند مزدور کام پر لگائے اور کہا کہ ایک ایک قیراط پر آدھے دن تک میری مزدوری کون کرے گا؟ تو یہودیوں نے ایک قیراط پر یہ مزدوری کی، پھر نصاریٰ نے ایک قیراط پر کام کیا اور پھر تم لوگوں نے عصر سے مغرب تک دودھ قیراط پر کام کیا، اس پر یہود و نصاریٰ غصہ ہو گئے کہ ہم نے کام تو زیادہ کیا اور مزدوری ہمیں کم ملی، اس پر اس شخص نے کہا کہ کیا تمہارا حق ذرہ برابر بھی مارا گیا ہے تو انہوں نے کہا کہ نہیں، پھر اس شخص نے کہا کہ یہ میرا فضل ہے، جسے میں چاہوں دوں۔

تراجم رجال

اسماعیل بن ابی اویس

ان کا نام عبداللہ بن عبداللہ بن اویس بن ابی عامر اسلمی رحمہ اللہ تعالیٰ ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے بھانجے ہیں (۱)۔

مالک

یہ امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

عبداللہ بن دینار

آپ عبداللہ بن دینار مولیٰ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۳)۔ نیز عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ذکر بھی حدیث سابق میں گزرا۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت ظاہر ہے۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱۱۳/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱۲۹/۱: ۸۰/۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱۲۵/۳: ۶۵۸/۱

ایک اشکال اور اس کا جواب

بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس حدیث سے ترجمہ الباب ثابت نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ اس میں تو صرف یہ وارد ہوا ہے کہ کسی آدمی نے کچھ لوگوں کو نصف النہار تک، ایک قیراط پر اجیر رکھنا چاہا، تو یہودیوں نے کہا کہ ہم یہ کام کریں گے اور اس کے بعد نصاریٰ کی باری آئی اور ان کو بھی ایک ایک قیراط پر رکھ دیا گیا، اس میں یہ نہیں ہے کہ نصاریٰ کب تک کے لئے اجیر رکھے گئے، تو پھر معنف رحمہ اللہ تعالیٰ نے الاجارۃ الی صلاۃ العصر کس طرح ثابت کیا۔

جواب

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ اسی روایت میں ہے: "انتم الذین تعملون من صلوۃ العصر الی مغارب الشمس" یہاں جو صلاۃ عصر سے مغرب تک کا وقت اس امت کے لئے ذکر کیا گیا ہے، اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ نصاریٰ نے جو کام کیا تھا، وہ صلوۃ عصر تک کے لئے تھا (۱)۔

۱۰ - باب : انہم من متع أجور الأجير.

خردود کو اس کی مزدوری نہ دینے والے کا گناہ

ترجمہ الباب کا مقصد

ترتیب کے لحاظ سے یہاں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کو الاجارۃ من العصر الی اللیل قائم کرنا تھا، لیکن انہوں نے تیسرے ترجمے کو مؤخر کیا اور دوسرے ترجمے کے بعد بظاہر یہ ایک بے جوڑ ترجمہ قائم کر دیا، علامہ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی عدم مناسبت کی وجہ سے اس کو الاجارۃ من العصر الی اللیل کے بعد ذکر کیا ہے (۲)۔

علامہ بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی ان کی تحسین فرمائی ہے۔

(۱) دیلمی، فتح الباری: ۵۶۴/۴

(۲) دیلمی، شرح صحیح البخاری لابن بطال: ۳۹۸/۶

وقال المعینی رحمہ اللہ تعالیٰ: قد أخر ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ

هذا الباب عن الباب الذي بعده وهو الوجه فان فيه رعاية المناسبة (۱).

حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ کی توجیہ

لیکن حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس ترجمے کو کتب میں لاکر ایک نکتے کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ جب کسی اجیر کو کام کے لئے مقرر کیا جائے تو یہ ضروری نہیں کہ انہما سے مدت ہی کے بعد اس کو مطالبہ اجرت کا حق حاصل ہوگا، بلکہ مدت کی تکمیل سے پہلے ہی اجیر اپنی اجرت لینا چاہے، تو مطالبہ کر سکتا ہے اور جب وہ مطالبہ کرے تو اسے اجرت دینی چاہیے اور اگر کوئی نہیں دے گا تو وہ گناہگار ہوگا (۲)۔

نیز امام ابن ماجہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی روایت سے بھی اس مضمون کی تائید ہوتی ہے کہ ”اعطوا الاجیر اجرہ قبل ان یجف عرقہ“ (۳) حرور کو اس کی مزدوری پسینہ خشک ہونے سے پہلے دے دیا کرو۔

۲۱۵۰: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: (قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: رَجُلٌ أَعْطَى فِي ثَمَرٍ غُلَّتْ، وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَسْكَلَ نَفْسَهُ، وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِهِ أَجْرَهُ). (د: ۲۱۱۴)

ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں

کہ تین طرح کے لوگوں کا میں قیامت کے دن فریق ہوں گا، وہ شخص جس نے میرے نام پر

(۱) دیکھئے، عمدة القاری: ۸۹/۱۲

(۲) دیکھئے، الأبواب والدراجم، ص: ۱۶۷

(۳) أخرجه ابن ماجه في كتاب الرهن، باب أجر الأجراء، رقم: ۲۱۴۳، والطحاوی في مشكل الآثار، رقم:

۲۵۵۱، والبيهقي في سنن الكبرى في كتاب الإجارة، باب لاتبوز الإجارة حتى تكون معلومة لغيره، رقم: ۱۱۱۳۴

(۲۱۵۰) أخرجه الإمام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ، وأيضاً في كتاب الفيوع، باب لمن هم من باع حراً، ۲۲۲۷،

وابن ماجه في كتاب الأحكام، ۲۱۳۳، وأحمد في مسنده: ۸۳۳۸، انظر جامع الأصول، الفصل الثاني في

الحدیث مشتركة بين آفات النفس، نوع أول، رقم: ۹۳۶۴، وتحفة الأشراف، رقم: ۱۲۹۵۲.

دعہ کیا پھر دعہ خلافت کی اور وہ شخص جس نے کسی آزاد آدمی کو بیچ کر اس کی قیمت کھائی ہو اور وہ شخص جس نے مزدور کیا ہو، پھر کام تو اس سے پوری طرح لیا ہو لیکن اس کی مزدوری نہ دی ہو۔

تراجم رجال

یوسف بن محمد

یوسف بن محمد النصیری، الخراسانی، نزہل البصرۃ، آپ کی کنیت ابو یعقوب ہے (۱)۔

اساتذہ کرام

سفیان ثوری، مردان بن معاویہ الطزازی، اور یحییٰ بن سلیم الطاکمی وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے آپ روایات نقل کرتے ہیں (۲)۔

تلامذہ

امام بخاری، حرب بن اسماعیل کرمانی اور سعید بن عبد اللہ وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ آپ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایات نقل کرتے ہیں (۳)۔

ابو یحییٰ آجری کہتے ہیں: سألت أبا داود رحمه الله تعالى عن يوسف الغضفري، فقال: نفه، اسی طرح حافظ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ اور حافظ ابن حجر رحمہم اللہ تعالیٰ نے بھی ان کی توثیق کی ہے (۴)۔

یحییٰ بن سلیم

یہ یحییٰ بن سلیم الطاکمی ابو محمد کی رحمہم اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ ابواب الوتر، باب ما جاء في

(۱) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۴۵۷/۳۲

(۲) المصدر السابق

(۳) المصدر السابق

(۴) ان کے مزید احوال کے لئے دیکھئے، تہذیب الکمال: ۴۵۸/۳۲، وسؤالات الاحقری: ۳/۲۳۸

والکاشف: ۳، الترجمة: ۶۵۶، وتہذیب التہذیب: ۱/۲۲۳، والترغیب، الترجمة: ۷۸۸۲

الوتر، کتاب الميوع، باب الم من باع حراً میں گزر چکا۔

اسماعیل بن امیہ

یہ اسماعیل بن امیہ بن عمرو بن سعید بن العاص الاموی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ کتاب الزکاة، باب لا تؤخذ کرائم اموال الناس فی صدقة میں گزرا۔

سعید بن ابی سعید

یہ سعید بن ابی سعید الخمری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ابو هريرة

اور حضرت ابو هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۲) کا تذکرہ بھی گزر چکا۔

ترجمة الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت اپنے آخری جز سے ظاہر ہے۔

نیز یہ حدیث مبارکہ کتاب الميوع، باب الم من باع حراً میں گزر چکی ہے۔

۱۱- باب : الإجارة من الغنم إلى الثلث.

وقت معمر سے دات تک کے لئے محدود رکھنا

ترجمة الباب کا مقصد

باب الإجارة إلى نصف النهار کے تحت فرما

۲۱۵۱ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ : حَدَّثَنَا أَبُو أَسَاةٍ ، عَنْ بُرَيْدٍ ، عَنْ أَبِي بُرَّةٍ ، أَنَّمَا

(۱) دیکھئے، کشف الباري: ۲۳۶/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباري: ۶۵۹/۱

(۲۱۵۱) انفرد به الإمام البخاري رحمه الله تعالى

أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَثَلُ الْمُسْلِمِينَ وَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ، كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ قَوْمًا ، يَفْعَلُونَ لَهُ عَمَلًا يَوْمًا إِلَى اللَّيْلِ ، عَلَى أَجْرٍ مَقْلُومٍ ، فَعَمِلُوا لَهُ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ . فَقَالُوا : لَا سَاجَةَ لَنَا إِلَى أَجْرِكَ الَّذِي شَرَطْتَ لَنَا ، وَمَا عَمَلُكَ بَاطِلٌ ، فَقَالَ لَهُمْ : لَا تَفْعَلُوا . اسْكُمُوا بَقِيَّةَ عَمَلِكُمْ . وَخَلُّوا أَجْرَكُمْ كَامِلًا ، فَأَبَوْا وَتَرَكُوا ، وَاسْتَأْجَرَ أُجَيْرَيْنِ بَنَدَنَ . فَقَالَ لَهُمَا : اسْكُمَا بَقِيَّةَ يَوْمِكُمَا هَذَا ، وَلَكُمَا الَّذِي شَرَطْتُ لَهُمَا مِنَ الْأَجْرِ ، فَعَمِلُوا ، حَتَّى إِذَا كَانَ حِينَ صَلَاةِ الْعَصْرِ قَالَا : لَكَ مَا عَمَلْنَا بَاطِلٌ ، وَلَكَ الْأَجْرُ الَّذِي جَعَلْتَ لَنَا فِيهِ . فَقَالَ لَهُمَا : اسْكُمَا بَقِيَّةَ عَمَلِكُمَا ، مَا بَقِيَ مِنَ النَّهَارِ شَيْءٌ سِوَهُ ، فَأَتَيْنَا ، وَاسْتَأْجَرَ قَوْمًا أَنْ يَفْعَلُوا لَهُ بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ ، فَعَمِلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ ، وَاسْتَكْمَلُوا أَجْرَ الْفَرِيقَيْنِ كِلَيْهِمَا . فَذَلِكَ مَثَلُهُمْ وَمَثَلُ مَا قِيلُوا مِنْ هَذَا الثَّوْرِ) . (ر : ۵۳۳) (۱)

ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، مسلمانوں اور یہود و نصاریٰ کی

مثال ایسی ہے کہ ایک شخص نے چند آدمیوں کو مزدور کیا ہو کہ سب اس کا کام صبح سے رات تک تحسینِ اجرت پر کریں گے، چنانچہ کچھ لوگوں نے یہ کام آدھے دن تک کیا، پھر کہا کہ ہمیں تمہاری اس مزدوری کی ضرورت نہیں ہے جو تم نے ہم سے طے کی ہے، بلکہ جو کام ہم نے کروایا ہے وہ بھی غلط تھا، اس پر اس شخص نے کہا کہ ایسا نہ کرو، اپنا بقیہ کام پورا کر لو اور اپنی پوری مزدوری لے جاؤ، لیکن انہوں نے انکار کیا اور چھوڑ کر چلے آئے، اس کے بعد دوسرے مزدور اور رکھے اور ان سے کہا کہ یہ دن پورا کر لو تو میں تمہیں دینی اجرت دوں گا جو پہلے مزدوروں سے طے کی تھی، چنانچہ انہوں نے کام شروع کیا، لیکن عصر کی نماز کا وقت ہوا تو انہوں نے بھی یہی کہا کہ ہم نے جو تمہارا کام کر لیا وہ بالکل بیکار تھا اور مزدوری بھی تم اپنے پاس ہی رکھو، جو تم نے ہم سے طے کی تھی، اس شخص نے ان سے کہا کہ اپنا بقیہ کام پورا کر لو، دن بھی اب ٹھوڑا سا باقی رہ گیا ہے، لیکن وہ نہ دانے، پھر اس شخص نے ایک دوسری قوم کو مزدور رکھا کہ یہ دن کا جو حصہ باقی رہ گیا ہے اس میں یہ کام کر دیں، چنانچہ ان لوگوں نے سورج غروب ہونے تک دن کے بقیہ حصے میں کام کیا اور دونوں فریقوں کی پوری مزدوری حاصل کر لی۔ پس یہی ان اہل کتاب

کی اور ان (مسلمانوں کی) مثال ہے جنہوں نے اس نو ہدایت کو قبول کر لیا۔

ترجمہ رجال

محمد بن العلاء

یہ محمد بن العلاء بن کریب ہمدانی کوئی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ابو اسامہ

یہ ابواسامہ ہمدانی بن اسامہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

بُرید

یہ برید بن عبد اللہ بن ابی بردہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

ابو بردہ

آپ ابو بردہ عامر یا حارث بن ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۴)۔

ابو موسیٰ اشعری

آپ معروف صحابی رسولی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت عبد اللہ بن قیس ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۵)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت "قولہ : استاجر قوماً أن يعملوا... حتی غابت

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۱۳

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۳/۱۴

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۹۰: ۳/۱۶۷

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۹۰

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۹۰

الشمس“ سے واضح ہے۔

شرح حدیث

یہ حدیث مبارکہ اسی سند اور کچھ تفاوت متن کے ساتھ کتاب مواقیت الصلوٰۃ، باب من ادرك ركعة من العصر قبل الغروب میں گزر چکی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما والی روایت میں ہے: ”قوله (نحن كنا أكثر عملاً)“ قاضی ابو یزید رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”کتاب الاسرار“ میں اس سے استدلال کیا ہے کہ عصر کا وقت مثلین کے بعد شروع ہوتا ہے، اس لئے کہ یہود و نصاریٰ یہ کہہ رہے ہیں کہ ہم نے کام تو زیادہ کیا اور مزدوری ہمیں کو کم ملی، تو ان کا عمل اسی وقت زیادہ ہوگا جب کہ ان کی مدت زیادہ ہو اور ان کی مدت تب زیادہ ہوگی جب نصف النہار سے لے کر مثلین تک ظہر کا وقت قرار دیا جائے اور پھر مثلین سے عصر کا وقت قرار دیا جائے۔

لیکن یہ استدلال چند وجوہ کی بنیاد پر ضعیف ہے۔

۱۔ یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان مواقیت کے لئے ارشاد ہی نہیں فرمائی، لہذا مواقیت کے سلسلے میں اس سے استدلال بے موقع ہے۔

۲۔ تحقیق سے یہ بات ثابت ہے کہ عصر کا وقت اگر مکمل اول سے بھی ہو، تب بھی وہ وقت جو زمانہ آفتاب سے مکمل اول تک ہے، زائد ہے اس وقت سے جو اس کے بعد غروب آفتاب تک کا وقت ہے۔

۳۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ”نحن كنا أكثر عملاً“ یہود کا مقولہ ہو، نصاریٰ کا نہ ہو۔

۴۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں کا مقولہ ہو اور دونوں کا وقت ملا کر پھر عصر سے غروب تک کے وقت سے زائد بتایا جا رہا ہو، بہر حال یہ روایت مثلین کے بعد عصر کا وقت شروع ہونے پر دلالت نہیں کرتی (۱)۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

کتاب مواقیت الصلوٰۃ میں یہی روایت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی مروی ہے اور اس کی

ابتداء میں ہے ”انما بقالکم فیما سلف قبلکم من الامم“ تو اس میں ظاہر حدیث سے یہ کچھ میں آتا ہے کہ اس امت کی بقاء امام سابقہ کے زمانے میں ہوئی ہے، اس لئے کہ فی ظریفیت کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

اس کے جواب میں علامہ کرمائی رحمہ اللہ تعالیٰ، علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:

”ظاہرہ لیس بمراد۔۔۔ ولنا معناه: ان نسبتکم الیہم کمنسبہ وقت

العصر الی نعام النہار“.

حاصل جواب یہ ہوا کہ اس کا ظاہری معنی قطعاً مراد نہیں ہے بلکہ فی بمعنی رابی ہے اور مضاف یعنی ”نسبہ“ محذوف ہے تو اب عبارت یوں ہوگی کہ:

”انما بقالکم بالنسبہ الی ما سلف الخ“.

یعنی اے امت محمدیہ! تمہاری مدت بقاء کی نسبت امم ماضیہ کے اعتبار سے دیا ہے جو نسبت عصر تا مغرب کے وقت کو پورے دن سے ہے (۱)۔

ایک اور شبہ اور اس کا ازالہ

ان احادیث مبارکہ سے بظاہر مسلمانوں کی بقاء یہود و نصاریٰ سے کم معلوم ہوتی ہے، حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ یہودیوں کی مدت زیادہ سے زیادہ دو ہزار سال ہے، اس پر تو پھر بھی اشکال نہیں، لیکن نصاریٰ کی مدت تو زیادہ سے زیادہ چھ سو سال ہے اور یہ امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اب تک چودہ صدیاں گزر چکی ہے اور تا معلوم قیامت تک ابھی اور کتنا زمانہ باقی رہ گیا ہے اور پھر یہود و نصاریٰ کی طرف سے یہ اعتراض بھی کیا گیا ”نحن کنا اکثر عملاً و اقل عطاً“ کہ ہم نے زیادہ کام کیا اور عطاء بھی ہمیں کو کم ملی۔ تو امت مسلمہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی مدت کا کم ہونا اور یہود و نصاریٰ کا زیادتی عمل کا شکوہ باعث اشکال ہے۔

اس کے جواب میں حضرات شراح فرماتے ہیں کہ یہاں امتوں کا تقابل نہیں ہے بلکہ افراد و آحاد امت کا تقابل دوسری امتوں کے افراد سے ہے۔

اس لئے کہ اس امت کی اوسط عمر ۶۰ سے ۷۰ سال کے درمیان ہے، جیسا کہ حدیث مبارکہ میں

ہے:

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم ”عمر أمتي من ستين سنة إلى سبعين“ (۱)۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری امت کی (اوسط) عمر

ساتھ سے ستر سال تک ہے۔

اور پچھلی امتوں کے افراد کی عمریں نہایت طویل ہوا کرتی تھیں۔

نیز ایک اور حدیث میں بھی افراد امت کا تقابل افراد امت سے بتلایا گیا ہے۔

”ما أعماركم في أعمار من مضى إلا كما بقي من النهار فيما

مضى منه“ (۲)۔

یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں ہیں تمہاری عمریں گزری

ہوئی امتوں کی عمروں کے مقابلے میں مگر جیسا کہ گزرے ہوئے دن کے مقابلے میں دن

کا بقیہ حصہ۔

۱۲ - باب : مَنْ أَسْتَأْجَرَ أَجِيرًا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ ، فَعَمِلَ لَهُ السَّاعِرُ نَوَادًا ،

أَوْ مِنْ عَمِلَ فِي مَالِهِ غَيْرَهُ فَلْيَسْطَلْ .

کسی نے کوئی مزدور کیا اور وہ مزدور اپنی مزدوری چھوڑ کر چلا گیا پھر (مزدور کی اس چھوڑی ہوئی

مزدوری میں) مزدوری لینے والے نے تصرف کیا اور اس میں اضافہ ہو گیا۔ اور وہ شخص جس نے کسی دوسرے

کے مال میں تصرف کیا اور اس میں اس کو نفع ہوا۔

(۱) جامع فقہ منہج: ۵۹/۲

(۲) أخرجه أحمد ورحمة الله تعالى في مسنده: ۱۱۶/۲

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس ترجمہ الباب کے ذریعے سے ایک اختلافی مسئلہ بیان کر رہے ہیں کہ اگر کوئی آدمی کسی دوسرے آدمی کے مال میں تصرف کرے اور اس سے نفع حاصل ہو تو آیا وہ نفع رب المال کا ہوگا یا عامل کا۔ یہ مسئلہ اجارے کے ساتھ حاصل نہیں ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے استیجار کا ذکر اس لئے فرمایا کہ روایت میں اس کی تصریح ہے (۱)۔

فقہاء کرام کا اختلاف

مسئلہ مذکورہ میں فقہاء کرام نے کلام کیا ہے، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ، امام ابو یوسف، سفیان ثوری، لیث، اوزاعی، ربیعہ اور عطاء رحمہم اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ ہے کہ نفع عامل کا ہوگا اور اس مال مال وہ مالک کے حوالے کر دے، لیکن اس عامل کے لئے مستحب ہے کہ وہ نفع صدقہ کر دے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ، زفر رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ ہے کہ نفع عامل کے لئے حلال نہیں ہے، لہذا وہ اس مال مالک کو لوٹائے اور نفع کا جو بابتصدق کرے، امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ ہے کہ اسی مال معین سے جو مال دوسرے کا ہے، وہ سامان خریدتا ہے، اس صورت میں مال اور نفع دونوں رب المال کا ہوگا اور تصرف کی دوسری شکل یہ ہے کہ یومی مطلقاً ایک معاملہ ہو اور اس کے بعد جب دام دینے کا وقت آیا تو اٹھا کر دوسرے کے پیسے دیدیئے، اس صورت میں نفع عامل کا ہوگا اور رب المال کے مال میں تصرف کرنے کی وجہ سے عامل ضامن ہوگا (۲)، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ بظاہر رولیت باب سے امام احمد کے مسلک کی تائید فرما رہے ہیں، اس پر ذرا سا اشکال یہ ہوتا ہے کہ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے عامل کو ضامن بھی قرار دیا تھا اور روایت میں اس کا کوئی تذکرہ نہیں ہے، اور یا تو یہ کہا جائے گا کہ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مسلک

(۱) الأبواب والقرآن، ص: ۱۶۷

(۲) دیکھئے، شرح صحیح البخاری لابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ: ۲۹۶/۶، عمدة القاری: ۱۲/۱۳۰

کی پہلی صورت کی تائید فرمائی ہے۔

۲۱۵۲ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ : حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (أَتَقَلَّقُ ثَلَاثَةً رَهْطًا وَبَيْنَ نَفْسَيْهَا . فَتَقَلَّتْ حَتَّى إِذَا تَنَزَّيْتُ عَلَيْهَا قَالَتْ : لَا أَجِيزُ لَكَ أَنْ تَقْضِيَ الْحَاقِمَ إِلَّا بِحَقِّهِ ، فَخَرَجْتُ مِنَ الرَّهْطِ عَلَيْهَا . فَانْتَصَرْتُ عَنْهَا وَهِيَ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ وَتَرَكْتُ الذَّلْبَ الَّذِي أُعْطِيتُهَا . اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ آيَتَاءَ وَجْهِكَ فَافْرُجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ ، فَانْفَرَجَتِ الصَّخْرَةُ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهَا . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : وَقَالَ الثَّالثُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَاجِرُكَ أَجْرَاءَ فَاعْطِنِيهِمْ أَجْرَهُمْ غَيْرَ رَجُلٍ وَاجِدٍ تَوَلَّى الَّذِي لَهُ وَذَهَبَ ، فَتَمَرَّتْ أَجْرُهُ حَتَّى كَثُرَتْ مِنْهُ الْأَمْوَالُ . فَجَاءَنِي بَعْدَ حِينٍ . فَقَالَ : يَا عَبْدَ اللَّهِ أَدُلَّنِي إِلَى أَجْرِي ، فَقُلْتُ لَهُ : كُلُّ مَا تَرَى مِنْ أَجْرِكَ . مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالشَّعْرِ وَالزَّيْتِ . فَقَالَ : يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَسْتَهْزِئْ بِي ، فَقُلْتُ : إِنِّي لَا أَسْتَهْزِئُ بِكَ . فَاعْلَمْ كُلَّهُ فَاسْتَأْنَفَ فَلَمْ يَزَلْ مِنْهُ شَيْئًا ، اللَّهُمَّ فَإِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ آيَتَاءَ وَجْهِكَ فَافْرُجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ . فَانْفَرَجَتِ الصَّخْرَةُ فَخَرَجُوا يَشْعُونَ) . [ر : ۲۱۵۲]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے رسول

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بھلی امت کے تین آدمی کہیں چادہ تھے، رات گزارنے کے لئے انہوں نے کسی غار میں پناہ لی اور اس کے اندر داخل ہو گئے، اسے میں پہاڑ سے ایک چٹان لڑھکی اور اس سے غار کا بند بند ہو گیا، سب نے کہا کہ اب اس چٹان سے چھٹکارا ممکن نہیں مگر یہ کہ سب اپنے سب سے اچھے عمل کا واسطہ دے کر اللہ تعالیٰ سے دعا کریں تو ان میں سے ایک شخص نے اپنی دعا شروع کی، اے اللہ! میرے والدین بہت پورے تھے اور میں ان سے پہلے کسی کو دودھ نہیں پلاتا تھا، نہ اپنے بال بچوں کو اور نہ اپنے مملوک (غلام وغیرہ) کو، ایک دن مجھے ایک چیز کی تلاش میں دیر

(۲۱۵۲) وأخرجه البخاري أيضاً في كتاب البيوع، باب إذا اشترى شيئاً لغيره بغير إذنه فرضي، رقم: ۲۲۱۵،

وأخرجه أيضاً في كتاب المزاة والحرف، باب إذا فرغ بمال قوم بغير إذنه، رقم: ۲۳۳۳، وأخرجه مسلم

في كتاب التوبة، باب قصة أصحاب الغار الثلاثة الخ، رقم: ۶۸۸۴، ۶۸۸۵، ۶۸۸۶، وأبو داود في البيوع، باب

في الرجل يتجر في مال الرجل بغير إذنه رقم: ۳۳۸۷، وانظر جامع الأصول: ۴۱۵/۱، رقم: ۷۸۲۲

ہوئی اور جب میں مگر وہیں ہوا تو وہ سوچے تھے، مجھے یہ بات ہرگز اچھی معلوم نہیں ہوئی کہ میں اُن سے پہلے اپنے بال بچوں یا کسی ملوک کو دودھ پلاؤں، اس لئے میں وہیں کھڑا رہا، دودھ کا پیالہ میرے ہاتھ میں تھا اور میں ان کے بیدار ہونے کا انتظار کر رہا تھا، یہاں تک کہ صبح ہوئی، اب میرے والدین بیدار ہوئے، پھر انہوں نے اس وقت اپنا شام کا دودھ پیا، اے اللہ! اگر میں نے یہ کام تیری رضا مندی کو حاصل کرنے کے لئے کیا ہے تو اس چٹان کی مصیبت کو ہم سے ہٹا، (اس دعا کے نتیجہ میں) وہ چٹان اپنی جگہ سے کچھ ہٹی، مگر اتنا راستہ نہ بن سکا کہ لگنا ممکن ہوتا۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ پھر دوسرے نے دعا کی، اے اللہ! میرے چچا کی ایک لڑکی تھی، مجھے سب سے زیادہ محبوب تھی، میں نے اسے اپنے نفس کے لئے تیار کرنا چاہا، مگر وہ مجھے انکار ہی کرتی رہی، اسی زمانہ میں پھر اسے کوئی سخت ضرورت ہوئی اور وہ میرے پاس آئی، میں نے اسے ایک سو میں دینار اس شرط پر دیئے کہ وہ غلات میں مجھ سے ملے، چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا، اب جب میں اس پر قابو پا چکا تھا، اس نے کہا تمہارے لئے یہ حلال نہیں کہ تم اس مہر کو بغیر حق کے توڑو (یہ سن کر) میں اپنے نمبرے ارادے سے باز آگیا اور وہاں سے چلا گیا حالانکہ وہ مجھے سب سے بڑھ کر محبوب تھی اور میں نے اپنا دیا ہوا سونا بھی واپس نہیں لیا، اے اللہ! اگر یہ کام میں نے صرف تیری رضا کو حاصل کرنے کے لئے کیا تھا تو ہماری اس مصیبت کو دور کر دے، چنانچہ چٹان ذرا سی اور ٹھنکی، لیکن وہ اب بھی اس سے باہر نہیں آسکتے تھے، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا پھر تیسرے شخص نے دعا کی، اے اللہ! میں نے چند مزدور کئے تھے، پھر سب کو ان کی مزدوری دی، مگر ایک مزدور ایسا تھا کہ اپنی مزدوری چھوڑ گیا، میں نے اس کی مزدوری کو کاروبار میں لگایا اور بہت کچھ منافع اس میں ہو گیا، پھر کچھ مدت بعد وہی مزدور میرے پاس آیا، کہنے لگا، اے اللہ کے بندے! مجھے میری مزدوری دے، میں نے کہا یہ جو کچھ تم دیکھ رہے ہو، اوٹ، گائے، بکری اور غلام سب تمہاری مزدوری ہی ہے، وہ کہنے لگا اللہ کے بندے! مجھ سے

مذاق نہ کرو، میں نے کہا، میں مذاق نہیں کرتا، چنانچہ اس شخص نے سب کچھ لے لیا اور اپنے ساتھ لے گیا، ایک چیز بھی اس میں سے باقی نہیں چھوڑی، اے اللہ! اگر میں نے یہ سب کچھ تیری خوشنودی حاصل کرنے کے لئے کیا تھا تو ہماری اس مصیبت کو دور کر دے، چنانچہ وہ چنان ہٹ گئی اور وہ سب باہر نکل آئے۔

تراجم رجال

ابو الیمان

یہ ابو الیمان حکم بن نافع رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

شعیب

یہ شعیب بن ابی حمزہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

زہری

یہ محمد بن مسلم بن شہاب الزہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

مسالم بن عبد اللہ

یہ حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں (۴)۔

عبد اللہ بن عمر

اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا تذکرہ بھی گزر چکا (۵)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۷۹

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۸۰

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۲۶

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۲۸

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۳۷

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت تیسرے شخص کے دعائیہ الفاظ کے ذریعے واضح ہے۔

قولہ: ”إِنِّي اسْتَأْجَرْتُ فَأَعْطَيْتُهُمْ أَجْرَهُمُ النَّحْ“ (۱)۔

تشریح

یہ حدیث کتاب البیوع، باب إذا اشترى شيئاً لغيره بغير إذنه فرضی میں گزر چکی ہے اور آگے کتاب احادیث الانبیاء، باب حدیث الغار میں بھی انشاء اللہ آئے گی۔

امام مہلب رحمہ اللہ تعالیٰ کا امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ پر اشکال

امام مہلب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے جس مقدمہ کے لئے ترجمہ الباب قائم کیا ہے، حدیث مذکور اس کے لئے مستدل نہیں بن سکتی، اس لئے کہ اس میں یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے مزدور کی مزدوری سے تجارت کی اور اس میں نفع حاصل کیا اور پھر جب وہ آیا تو اس کو سارا نفع بطور تبرع و احسان کے دے دیا، جب کہ اس پر لازم تو صرف اس کی مزدوری دینی ہی تھی (۲)۔

فوائد حدیث

علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث مذکور سے کئی فوائد حاصل ہوئے۔

- ۱۔ اس میں پچھلی امت کے لوگوں کے اعمال کا تذکرہ ہے، تاکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت کو بھی اس سے ترغیب ہو جائے۔
- ۲۔ فضولی کی بیع کے جواز کا اثبات ہے۔
- ۳۔ اور کراماتِ اولیاء کا اثبات ہے۔

(۱) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۶۹/۱۲

(۲) دیکھئے، نیرشاد الساری: ۳۶/۵

۴- اور والدین کی فضیلت اور ان کے ساتھ تعظیم و شفقت کرنے کا بیان ہے۔

۵- ہر ہر حال میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے کے استحباب کا بیان ہے۔

۶- نیز یہ بھی کہ اعمال صالحہ کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توسل کیا جاسکتا ہے۔

۷- اس میں محرمات پر قدروت رکھنے کے باوجود اس سے بچنے اور پاکیزگی پر قائم رہنے کی فضیلت کا

بیان ہے۔

۸- امانت کی ادائیگی کی فضیلت ہے۔

۹- قبولیتِ توبہ کا ذکر ہے۔

۱۰- اور اس شخص کے عند اللہ مقبول ہونے کا ذکر ہے جو برائی کا ارادہ کر کے اس کو اللہ تعالیٰ کی

رضامندی کے لئے ترک کرے۔

۱۱- اور اللہ تعالیٰ سے وعدے کو پورا کرنے کے سوال کا بیان ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ (الطلاق: ۲) اور فرمایا کہ: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ

يسرا﴾ (الطلاق: ۴) (۱)۔

(۱) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۲/۳۶، ۳۷

(اضافہ از مرتب)

حدیث مذکور کے ضمن میں بعض حضرات نے دو اور اہم مسائل پر بھی بحث فرمائی ہے۔

۱- میراث کا مسئلہ

۲- پراویزٹ فنڈ کا مسئلہ

میراث کا مسئلہ

کسی شخص کا انتقال ہوا، جائیداد و دوکان وغیرہ ترکہ میں چھوڑا، کوئی ایک وارث بعد میں ان میں تعریف کرتا رہا اور نفع

کاتا رہا، اب اس نفع کا کیا حکم ہے، صرف اس تعریف کرنے والے وارث کا ہے یا تمام ورثہ شریک ہوں گے۔

علمائے اہل علماء جن میں اختلاف بھی شامل ہیں، تو یہی فرماتے ہیں کہ اس وارث نے ترکہ جائیداد میں یہ تعریف دیکر

ورثہ کی اپوزت کے بغیر کیا ہے، لہذا یہ کسبِ غیبیٹ ہے اور واجب التعمدق ہے۔

بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ جو بھی نفع ہوا، وہ اصل مالک کا ہے، لہذا وارث عامل نے جتنا بھی نفع کمایا، سب دوسرا =

= میں شریک ہوں گے، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا رجحان بھی اسی طرف معلوم ہوتا ہے اور وہ اس طرح کہ جب مزدور اپنی مزدوری چھوڑ کر چلا گیا اور دوسرے نے اس میں تصرف کر کے نفع کمایا تو اس کو بڑھانے کے بعد اپنے پاس کچھ نہیں رکھا، بلکہ سب کچھ اسی اجیر کو جو اصل مالک تھا، دے دیا۔

جسور کا قول یہ ہے کہ اس نے جو کچھ کیا، وہ بطور احسان و تبرع کے کیا، اس لئے اس کو اخلاص سے بھرے۔۔۔ ٹیک کام میں شمار کیا گیا، اگر من حیث التفریع وہ سب کچھ اس اجیر کو دیا کہ اس کی تو نیکی کے ثمر والی شان اس کی نہ ہوتی، لیکن جب خود وہ اس کو اپنی زندگی کا سب سے ٹیک عمل شمار کر کے اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ سے توسل اختیار کر رہا ہے تو معلوم ہو گیا کہ اس نے جو کچھ بھی دیا، وہ بطور احسان و تبرع کے دیا، نہ کہ من حیث الوجوب ادا کیا۔

متاخرین احناف کا قول

علامہ رافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں چونکہ حبث صاحب مال کے حق لی ہجہ سے آیا ہے، لہذا اگر وہ صدقہ کرنے کے بجائے صاحب مال کو دے دے جب بھی صحیح ہو جائے گا، چنانچہ وراثت والے مسئلہ میں اگر کسی ایک وارث نے مال متروکہ میں تصرف کیا، جب کہ حق سارے ورثہ کا تھا، تو اس میں اصل حکم تو یہی ہے کہ جو کچھ قطع ہوا، اس کا تصدیق کرے، لیکن اگر تصدیق نہ کرے بلکہ ورثہ کو دے دے تو بھی اس کا ذمہ ساقط ہو جائے گا، بلکہ یہ زیادہ مناسب ہے تاکہ اس سے تمام ورثہ فائدہ اٹھائیں۔ (دیکھئے، انعام الہاری: ۶/۳۳۸)۔

پراویٹنٹ فنڈ کا مسئلہ

اس حدیث مبارکہ سے احتیاس کرتے ہوئے بعض حضرات نے پراویٹنٹ فنڈ کے مسئلہ کو بھی ذکر کیا ہے، پراویٹنٹ فنڈ یہ ہوتا ہے کہ سرکاری اداروں اور بعض پرائیویٹ اداروں میں بھی یہ دراج ہے کہ ملازمین کی تنخواہ میں سے کچھ حصہ ہر ماہ کاٹ لیا جاتا ہے اور وہ رقم ایک فنڈ میں جمع کی جاتی ہے، جس کو پراویٹنٹ فنڈ کہتے ہیں، اس پھر اس جمع شدہ رقم میں محکمہ بھی اپنے کچھ پیسے لگا کر اضافہ کرتا ہے، پھر اس رقم کو کسی نفع بخش کام میں لگاتے ہیں اور عام طور پر سود کے کام میں لگاتے ہیں، پھر اس نفع کو بھی اس فنڈ میں جمع کرتے رہتے ہیں اور جب ملازم کی ملازمت ختم ہو جاتی ہے تو اس فنڈ میں مٹتی رقم جمع ہوتی ہے وہ اس پر ملازم کو ملازم کو یا اس کے ورثہ کو دے دی جاتی ہے، اب جہاں تک اصل رقم کا تعلق ہے وہ تو ملازم کا حق ہے اور اس کے لینے میں بالاتفاق کوئی مضافہ نہیں، لیکن اسی رقم پر حکومت نے جو اضافہ کیا تو اس پر اشکال ہوتا ہے کہ محکمہ نے جو رقم کاٹی، وہ اس پر دین ہے، اب اگر محکمہ اپنی طرف سے کچھ دیتا ہے تو وہ دین پر زیادتی ہے اور دین پر زیادتی سود ہے، نیز اس کو جب کسی سودی کام میں لگاتے ہیں =

= اور اس پر اضافہ ہوتا ہے وہ بھی سود ہے تو بعض حضرات فقہاء کی رائے یہی ہے کہ جتنی رقم تنخواہ سے کافی تھی، اتنی ہی لینا جائز ہے اور اس سے زیادہ لینا جائز نہیں ہے۔

بیشتر فقہاء کرام کی رائے یہ ہے کہ ملازم اپنی اصل رقم بھی لے سکتا ہے اور محکمہ نے اپنی طرف سے جو اضافہ کیا وہ بھی لے سکتا ہے، کیونکہ محکمہ جو اضافہ تبرع کر رہا ہے وہ اگرچہ اس اصل رقم کے اوپر کر رہا ہے، جو کہ اس نے ملازم کی تنخواہ سے وضع کی تھی، لیکن یہ زیادتی اضافہ کسی جانب سے بھی مشروط فی عقد نہیں کیا گیا، جب کہ رہتی تو اسی صورت میں بنتا ہے کہ جب عقد دین میں جائنہن سے زیادتی کو مشروط کیا جائے اور مسئلہ مذکورہ میں زیادتی فی الدین مشروط نہیں بلکہ محکمہ کی جانب سے ایک طرف تبرع ہے اور یہ تو ایسا ہی ہے جیسے کوئی اپنے دائن کو دین سے کچھ زیادہ دے دے، جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حسن تضام ثابت ہے، پھر اس رقم کے ساتھ سود کا جو معاملہ کیا گیا، اس سلسلے میں یہ حضرات فقہاء فرماتے ہیں کہ وہ محکمہ نے اپنی طرف سے کیا ہے تو وہ ان کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان میں ہے، ملازم کی تنخواہ اس سے جو ماہانہ کوئی ہوتی، یہی وہ اصل رقم کی ملکیت میں آتی ہی نہیں، کیونکہ اجرت پر ملکیت، بعد القبض ہی تحقق ہوتی ہے اور صورت مسئلہ میں قبل القبض ہی یہ تنخواہ کو وضع کر دیا گیا تو یہ مضامینہ تنخواہ محکمہ کی ملکیت میں ہے، محکمہ اس میں جو کچھ بھی تصرف کر رہا ہے، اگرچہ سودی کاروبار میں لگا ہوا ہے، وہ محکمہ کی طرف سے ہے، جو کہ جائنہن سے مشروط بھی نہیں تھی، تو محکمہ جب بھی یہ رقم ملازم کو دے گا تو گویا اپنے بھرانے سے دے گا۔۔۔۔۔ ملازم کے حق میں تو سب تبرع ہی تبرع ہے۔

حضرت علی کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

”پروائیٹ فنڈ میں نصف رقم علیہ ہوتی ہے اور نصف ملازم کی تنخواہ میں سے وضع کی ہوئی ہوتی ہے، چونکہ وہ بھی ملازم کے قبضے میں آنے سے پہلے وضع کر لی جاتی ہے، اس لئے اس کا سود اور نصف رقم علیہ کا سود دونوں مل کر علیہ کا حکم لے لیتے ہیں اور نصف رقم وضع شدہ سے زائد جو رقم ملتی ہے وہ سب علیہ قرار پاتی ہے، جبکہ اس سود اس سے مختلف ہے، دونوں میں بیچ فرق یہ ہے کہ بیک میں اپنے قبضے سے نکال کر رقم جمع کی جاتی ہے، اس لئے اس کا سود بھی سود ہوتا ہے۔“

ایک اور استفتاء کے جواب میں فرماتے ہیں:

”پروائیٹ فنڈ اور اس پر سود لینا اور اپنے صرف میں لانا جائز ہے، کیونکہ وہ بھی سود کے حکم میں نہیں ہے۔“

۱۳ - باب : مَنْ اجْرَ فَلْسَهُ لِيَحْمِلَ عَلَى ظَهْرِهِ ، ثُمَّ تَصَدَّقَ بِهِ ، وَأَجْرُ الْخَمَلِ .

جس نے اپنی پیٹھ پر بوجھ اٹھانے کی ضروری کی اور پھر اسے صدقہ کر دیا اور پار بردار کی اجرت

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ اگر کوئی آدمی صدقہ کرنا چاہتا ہے اور اس کے پاس پیسے نہیں ہیں،

= حضرت مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ بھی پراڈیٹ فنڈ کے جواز پر ہے، جیسا کہ انہوں نے اپنے رسالہ ”پراڈیٹ فنڈ پر زکوٰۃ اور سود کا مسئلہ“ میں بالتفصیل تحریر فرمایا ہے۔

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا رجحان بھی اسی طرف ہے۔

(دیکھئے امداد الفتاویٰ ۳/ ۱۳۸، ۱۳۹)۔

حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

”یہ جو خواہ ملازم نے خود مع نہیں کیا، بلکہ یہ سلسلہ حکومت نے اپنے قانون کے پیش نظر جاری کیا ہے، جس سے ملازم کی خیر خواہی مقصود ہے، جب تک اس پر ملازم کا قبضہ نہ ہو، یہ ملازم کی ملکیت نہیں، لہذا اس پر جو کچھ اضافہ ملتا ہے یہ بھی سود نہ ہوگا، بلکہ یہ ایسا عی ہے جیسا کہ بعض محکموں میں لازمت ختم ہونے پر حسن کارکردگی کے صلہ میں عیضن ملتی ہے اس کو بھی سود نہیں کہا جاسکتا۔“

اور ایک استثناء (جو پراڈیٹ فنڈ عی کے متعلق تھا) کے جواب میں فرمایا کہ ”یہ سود میں داخل نہیں“۔ (دیکھئے، فتاویٰ

محمودیہ: ۳۹۳، ۳۹۴)

لیکن صاحب محکمہ راج الہم مفتی محمد تقی عثمانی زید مجدہم کی رائے اب الگ ہے، حضرت فرماتے ہیں کہ ”حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے جس وقت یہ فتویٰ دیا تھا اس میں اور آج کے حالات میں تمیز افتراق ہو گیا ہے، اس لئے فتویٰ نظر ثانی کا محتاج ہے، اس وقت عہدہ پر کچھ کرتا تھا، اپنے طور پر کرتا تھا، اس میں ملازم کا کوئی دخل نہیں تھا اور اب طریقہ یہ ہے کہ پراڈیٹ فنڈ کو چلانے کے لئے خود عہدہ کی طرف سے ایک کمپنی بنادی جاتی ہے کہ اس فنڈ کو چلائیں، تو جو کمپنی ہے وہ ملازمین کی نمائندہ اور دیکھیں ہوگی، اس کا قبضہ موزکل کا قبضہ ہے قبضہ ہونے کے بعد وہ اس کی ملکیت میں آگئی، اب اگر یہ اس کو کسی سودی معاملات میں چلائیں تو یہ خود ملازم چلا رہا ہے لہذا اس کے لئے لینا جائز نہیں ہونا چاہیے۔ اچھی۔ (دیکھئے، انعام الباری: ۶/ ۴۵۱)۔

وہ جا کر مزدوری کرتا ہے اور پوچھا اپنی کمزوری کو کچھ پیسے کا کر صدقہ کرتا ہے تو اس کے لئے ایسا کرنا درست ہے اور غالباً اس پر تنبیہ کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ اس میں بظاہر اذلال نفس مسلم کی صورت پائی جاتی ہے اور آدمی کا اپنے آپ کو ذلیل کرنا جائز نہیں ہے تو گویا امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مشکل کا جواب دیا ہے (۱)۔

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حدیث میں ہے کہ "خیر الصدقة ما کان عن ظہر غنی" (۲) یعنی آدمی کا وہ صدقہ زیادہ بہتر ہے جو غناؤں کے ساتھ ہو، یعنی صدقہ کرنے کے بعد وہ پریشان نہ ہو، تو صورت مذکورہ میں کہ ایک شخص بازار میں جا کر مزدوری کرے، پھر صدقہ کرے آیا یہ صدقہ "عن ظہر غنی" نہیں ہوگا، تو گویا امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس کے جواب میں بتا رہے ہیں کہ حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ "ای الصدقة افضل؟" تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "جهد الفقر" یعنی فقیر آدمی اگر مشقت اٹھا کر تصدق کی فضیلت حاصل کرتا ہے تو یہ بہت بڑی بات ہے (۳) اور ہا یہ کہ "خیر الصدقة ما کان عن ظہر غنی" اس کا مطلب یہ ہے کہ آدمی کا دل غنی ہونا چاہیے، اگر کوئی غریب آدمی صدقہ کر رہا ہے اور پیسے اس کے پاس زیادہ نہیں ہیں، لیکن اس کا دل مطمئن ہے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

اور ترمذی الباب میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے "أجرة الحمل" کا لفظ بڑھادیا، اس میں غالباً اشارہ اس طرف ہے کہ جنرل کا پیشہ جائز ہے اور اس میں اجرت لینا بھی جائز ہے۔

۲۱۵۳ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ . عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ أَبِي سَعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَمَرَ بِالصَّدَقَةِ ، أَمَلَنَ

(۱) دیلمی، جامع الدارانی: ۱۷۲/۶

(۲) أخرجه البيهقي رحمه الله تعالى في سننه الكبرى: ۳۰۲/۴، حديث رقم: ۷۷۶۹

(۳) المصدر السابق، حديث رقم: ۷۷۷۲

(۴) الأبواب والفرجام، ص: ۱۶۷

(۲۱۵۳) أخرجه البخاري أيضاً في كتاب الزكاة، باب: اتقوا النار ولو بشق تمرة والقليل من الصدقة:

۱۴۱۵، وأخرجه مسلم في كتاب الزكاة، باب: الحمل أجرة يتصدق بها الخ: ۲۳۵۲، والنسائي في كتاب

الزكاة، باب: جهد المقل، رقم: ۲۵۲۸، وانظر في جامع الأصول، سورة براءة، رقم: ۶۵۷

أَحَدُنَا إِلَى الشَّرَفِ قِيَامُ بِلِ تَجِيبُ اللَّهُ . وَإِنْ لَيْفَ صِهِمْ بِمِائَةِ أَلْفٍ . قَالَ : مَا نَرَاهُ يَعْنِي إِلَّا نَفْسَهُ .

[ر : ۱۳۵۰]

ترجمہ: حضرت ابو سعید انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب ہمیں صدقہ کرنے کا حکم کرتے تو بعض لوگ بازار جا کر بار بار رواری کرتے، ایک مدّ حرّ دوری ملتی (اور اس میں سے صدقہ کرتے) اور بلا شک آج اُن ہی کے پاس لاکھ لاکھ (روہم دو بتار) ہیں، ابوہائل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہمارا خیال ہے کہ ان کی مراد اپنی ذات ہی تھی۔

تراجم رجال

سعيد بن يحيى

یہ سعید بن یحییٰ بن سعید بن ابان بن سعید بن العاص اموی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

يحيى بن سعيد

یہ یحییٰ بن سعید اموی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

أعمش

یہ سلیمان بن مہران أعمش رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

شقيق

یہ ابوہائل شقیق بن سلمہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۶۸۹/۱

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۶۸۹/۱

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۲۵۱/۲

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۵۵۹/۲

ابو مسعود انصاری

اور حضرت ابو مسعود عقبہ بن عمر و انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۱) کا تذکرہ بھی گزر چکا ہے۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت اس کے معنی سے ظاہر ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب صدقہ کرنے کا حکم فرمایا تو فقراء صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بھی سنا اور صدقہ کا عظیم الشان اجر دیکھ کر ان کی بھی تمنا ہوئی کہ اللہ کے راستے میں خرچ کریں تو وہ بازار جا کر لوگوں کے سامان کی بار برداری کر کے اجرت کماتے اور اس کو صدقہ کرتے اور یہی ترجمہ الباب کا مطلب ہے (۲)۔

یہ حدیث ”کتاب الزکوۃ، باب اتقوا النار ولو بشق تمرة الخ“ میں بھی گزر چکی ہے۔

۱۴ - باب : أَجْرِ التَّمْرِ

وَقَالَ أَبُو سَبْرٍ : وَأَجْرُهُمُ وَالْحَسَنُ بِأَجْرِ السَّمْسَارِ بَأْسًا .
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ : بَعْ هَذَا الثُّوبَ ، فَمَا زَادَ عَلَى كَذَا وَكَذَا فَهُوَ لَكَ .
وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ : إِذَا قَالَ : بَعْ بِكَذَا ، فَمَا كَانَ مِنْ دَبْحٍ فَهُوَ لَكَ . أَوْ يَبِي وَبَيْتِكَ .
فَلَا بَأْسَ بِهِ .
وَقَالَ الشَّيْخُ مُحَمَّدٌ : (الْمَلِكُودُ عِنْدَ شُرُوطِهِمْ) .

دلالی کی اجرت

ابن سیرین، عطاء، ابراہیم اور حسن رحمہم اللہ تعالیٰ دلالی پر اجرت لینے میں کوئی حرج نہیں خیال کرتے تھے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا اگر کسی سے کہا جائے کہ یہ کپڑا اتنی قیمت میں بیچ دو، جتنا زیادہ ہو گا وہ تمہارا ہے، تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، ابن سیرین رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اگر کسی نے کہا

(۱) دیکھئے : کشف الباری : ۷۴۸/۲

(۲) دیکھئے : عمدة القاری : ۱۳۶/۱۶

کراتے میں اسے بیچ لاؤ، جتنا نفع ہوگا وہ تمہارا ہے، یا (یہ کہا) کہ میرے اور تمہارے درمیان تقسیم ہوگا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان اپنی شرائط پر قائم رہیں۔

لغات

السَّمْسَرَةُ

بیچ و خرید کو کہتے ہیں، سَمْسَار اس شخص کو کہتے ہیں جو نفاذ بیچ کے لئے بائع و مشتری میں واسطہ بنے، یعنی دلال، سَمْسَار کی جمع سَمْسَارَةُ آتی ہے (۱)۔

ترجمۃ الباب کا مقصد اور فقہاء کا اختلاف

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ بتا رہے ہیں کہ دلالی پر اجرت جائز ہے، ہاں احادیثِ باب کے ذریعے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اشارہ کر دیا کہ ان کے ہاں سمرہ کے جواز کے لئے ایک خاص شرط ہے کہ حاضر، بادی کے لئے اجرت لے کر بیع نہ کرے، بقید تمام صورتوں میں اگر وہ دلالی پر اجرت لے رہا ہے، تو جائز ہے (۲)۔

سمرہ کی متداول صورت یہ ہے کہ آپ کسی کو کہیں کہ اگر آپ میری چیز کا گاہک لے کر آئیں تو میں آپ کو مثلاً ۳۰۰ روپے دوں گا، اب اگر وہ اگلے ہی دن بھی مشتری لے کر آ گیا تو اس کو وہ ۳۰۰ روپے ملیں گے اور اگر نہ لاسکا تو چاہے کئی مہینے گزر جائیں، وہ ایک روپے کا بھی حق دار نہیں ہوگا، اس میں مدت عام طور پر معلوم نہیں ہوتی۔

شوافع، مالکیہ، حنابلہ اس کے جواز کے قائل ہیں، بشرطیکہ اجرت معلوم ہو اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے عدم جواز منقول ہے (۳)۔

(۱) دیکھئے، النہایۃ فی غریب الحدیث والاثار: ۸۰۵/۱

(۲) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۳۲/۱۲، ۱۳۳، والأبواب والتراجم، ص: ۱۶۷، فتح الباری: ۵۷۰/۴

(۳) دیکھئے، إعلال السنن: ۲۰۱/۱۶، عمدۃ القاری: ۱۳۲/۱۲

ابن التین رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ سسرہ کی دو قسمیں ہیں:

۱- اجارہ، ۲- جوارہ

اجارے کی صورت یہ ہے کہ اس میں مدت مقرر ہو مثلاً میرے مکان کے لئے ایک مہینے میں کوئی مشتری تلاش کرو، ایک مہینے تک تم میرے اجیر ہو گے اور میں تمہیں اس کی اجرت مثلاً تین ہزار روپے دوں گا، اب اگر وہ پندرہ دن میں مشتری لے آیا تو وہ اسی حساب سے اجرت کا حق دار ہوگا یعنی اس کو اب ۱۵۰۰ روپے اجرت ملے گی، تو یاد رہے کہ سسرہ کی یہ صورت درحقیقت اجارہ ہی ہے اور یہ عند الاحناف بھی جائز ہے، گویا اس صورت کے جواز پر سب فقہاء کا اتفاق ہے، جہاں تک بحالہ کا تعلق ہے تو اس میں مدت مقرر نہیں ہوتی، بلکہ تکمیل عمل سے بحث ہوتی ہے اور یہی صورت سسرہ کی ہمارے دیار میں متعارف ہے، جیسا کہ گزرا (۱)۔ اور احناف کے نزدیک اس صورت کے عدم جواز کی وجہ بھی بظاہر یہی ہے کہ اس کو اجارہ قرار نہیں دیا جاسکتا کہ اجارہ میں معقود علیہ یا تو عمل ہوتا ہے یا مدت، تکمیل عمل سے بحث نہیں ہوتی ہے، مثلاً مسئلہ مذکورہ میں بحالہ کی صورت میں اگر آپ بائع کے لئے گاؤں لے آئیں تو تین ہزار روپے نہیں گے اور آپ مہینوں تلاش کر کر کے تھک ہار جائیں آپ کو کچھ بھی نہیں ملے گا، ہاں تکمیل عمل پر آپ کو اجرت دے دی جائے گی۔

متاخیرین فقہاء احناف نے اس کو بھی جائز قرار دیا ہے (۲)۔

(۱) دیکھئے، إعلال السنن: ۲۰۶/۱۶، حلیۃ الفقاری: ۱۳۶/۱۲

(۲) إعلال السنن: ۴۰/۱۳، المعنی لابن قدامة: ۳۵۰/۶

(اضافہ از مرتب)

بعض فقہائے مصر کی رائے

حضرت مفتی تقی عثمانی صاحب مدظل فرماتے ہیں کہ "مجھے بحالہ (یعنی سسرہ کی رائج صورت) کے عدم جواز پر امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا کوئی صریح قول نہیں ملا، البتہ کیونکہ جواز بحالہ پر امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی کوئی روایت موجود نہیں ہے اس لئے عام طور پر فقہاء نے یہ سمجھا کہ یہ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جائز نہیں ہے، ورنہ دلائل کی روشنی میں قرآن کریم کی اس آیت کریمہ ﴿لن جاہ بہ عمل ہم﴾ سے بحالہ کا جواز واضح ہے، اسی واسطے متاخرین خلیفہ نے سسرہ کی اجرت کو جائز قرار دیا ہے، اگرچہ علامہ بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ لکھا ہے کہ "سسرہ" جائز نہیں ہے، لیکن علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ نے =

= تصریح کی ہے کہ سمرہ جائز ہے“ (دیکھئے، انعام الباری: ۶/۳۵۵)

کیشن ایجنٹ کا مسئلہ

آج کل عام طور پر فیصد کے اعتبار سے اجرت ملے کی جاتی ہے، مثلاً بائع یا دہ ایجنٹ خود کہتا ہے کہ فلاں چیز کو بیچ دینے پر اس کے مٹن میں سے پانچ فیصد، میں لوں گا، آج کل کی اصطلاح میں اس کو کیشن ایجنٹ (Commission Agent) کہتے ہیں۔

بعض حضرات جو سمرہ کو جائز سمجھتے ہیں، اس کو ناجائز کہتے ہیں اس لئے کہ سمرہ درحقیقت ایک عمل کی اجرت ہے اور سمسار کا عمل مٹن کی کسی شے سے کم دیش نہیں ہوتا، وہ تو مشتری کی تلاش میں ہے، اب اگر مٹن ۵۰,۰۰۰ ہے، یا ۱۰۰,۰۰۰ اس کو اتنا ہی عمل کرنا پڑتا ہے، لہذا اس میں اس کو مٹن کی مقدار کے ساتھ مربوط کر کے اس کا فیصد مقرر کرنا جائز نہیں، لیکن مفتی بہ قول کے مطابق اس طرح فیصد پر عقد اجارہ کرنا جائز ہے۔

اسی طرح صاحب مکتبہ فتح الہیہ زید محمد ام کی رائے بھی یہ ہے کہ مفتی بہ قول کے مطابق ایسا کرنا جائز ہے اور علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بعض متاخرین سے نقل کیا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہمیشہ اجرت کا عمل کی مقدار کے مطابق ہونا ضروری نہیں، بلکہ عمل کی قدر و قیمت اور عمل کی حیثیت کے لحاظ سے بھی اجرت میں فرق ہوتا ہے، اس کی مثال علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ دی ہے کہ ایک شخص چمڑے میں سوراخ کرتا ہے اور ایک شخص موتی میں سوراخ کرتا ہے، اب چمڑے میں سوراخ کرنے والے اور موتی میں سوراخ کرنے والے کے عمل میں محنت کے اعتبار سے کوئی زیادہ فرق نہیں ہے، لیکن موتی کے اندر سوراخ کرنے والے کے عمل کی قدر و قیمت زیادہ ہے، بہ نسبت چمڑے میں سوراخ کرنے والے کے تو عمل کی قدر و قیمت کا بھی لحاظ ہوتا ہے (دیکھئے حاشیہ ابن عابین: ۶/۶۳، وفلاوی السعدی: ۲/۵۲۵)

اسی طرح مثلاً بعض لوگ جو گاڑیوں کی خرید و فروخت کا کام کرتے ہیں، ان کے دلال، بروکر ہوتے ہیں، بالفرض مہران گاڑی بیچی جو مثلاً ڈھائی لاکھ روپے کی ہے، اس پر ایجنٹ نے ایک فیصد کیشن لیا جو کہ ڈھائی ہزار روپے ہیں، اسی طرح اگر اس ایجنٹ نے شیور لیٹ گاڑی بیچی جو مثلاً چار لاکھ کی ہے، تو اس کا ایک فیصد کیشن بھی بھینچا بہت زیادہ ہے، تو چونکہ اس عمل کی قدر و قیمت زیادہ ہے اس لئے زیادہ لینے میں کوئی مفاد نہیں ہے، یعنی فیصد کے حساب سے بھی سمرہ کی اجرت لینا جائز ہے (دیکھئے، انعام الباری: ۶/۳۵۷)

تعلیقات کی تفصیل

ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ کے اثر کو امام ابن ابی شیبہ نے حفص عن اشعث عن محمد بن سیرین کے طریق سے موصولاً نقل کیا ہے (۱)۔

عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ کے اثر کو بھی امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے وکیع شالیٹ ابو عبد العزیز کے طریق سے موصولاً ذکر کیا ہے (۲)۔

ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ کے اثر کو بھی امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے عن احمک وحامد عن ابراہیم کے طریق سے موصولاً نقل کیا ہے (۳)۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تعلیق کو امام ابن ابی شیبہ نے ہشیم عن عمرو بن دینار عن عطاء کے طریق سے موصولاً ذکر کیا ہے (۴)۔

ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ کے دوسرے قول کو بھی امام ابن ابی شیبہ نے ہشیم عن یونس عن محمد بن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ کے طریق سے موصولاً نقل کیا ہے (۵)۔

اور یہ تمام تعلیقات مذکورہ بھی امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے دلالی کی اجرت کے جواز میں پیش

== حضرت ملحق رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے ==

حضرت ملحق صاحب ایک استثناء کے جواب میں فرماتے ہیں:

”..... البتہ اگر دلالی کی رقم خمین ہو یا بھینس کی قیمت سے فیصد کے حساب سے دلالی خمین ہو، مثلاً بھینس بچنے میں

فروخت ہو، اس میں سے پانچ فیصد دلال لے گا تو جائز ہے“ (دیکھئے: احسن الفتاویٰ: ۷/۲۷۴)

(۱) تغلیق التعلیق: ۲۸۰/۳، عمدة القاري: ۸۵/۱۰

(۲) تغلیق التعلیق: ۲۸۰/۳، عمدة القاري: ۸۵/۱۰

(۳) تغلیق التعلیق: ۲۸۰/۳، عمدة القاري: ۸۵/۱۰

(۴) دیکھئے: عمدة القاري: ۸۵/۱۰، فتح الباري: ۴/۵۱۱

(۵) دیکھئے: عمدة القاري: ۸۶/۱۰، تغلیق التعلیق: ۲۸۱/۳

فرمائی ہیں۔

قوله "المسلمون عند شروطهم"

اس حدیث مبارکہ کو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے تعلیقاً ذکر فرمایا ہے، امام ابوداؤد رحمہ اللہ تعالیٰ نے ولید بن رباح کے طریق سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موصولاً ذکر کیا ہے (۶۱) اور امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی جامع میں (۲) اور امام اتحقی نے بھی اپنی سند میں کثیر بن عبداللہ بن عمرو بن عوف عن ایہ عن جده کے طریق سے موصولاً ذکر کیا ہے:

"المسلمون على شروطهم الا شرطاً حرم حلالاً أو أحل حراماً" (۳)۔

اس حدیث مذکور کی سند میں ایک روای کثیر بن عبداللہ ہیں، جن پر محدثین نے کلام کیا ہے۔

"کثیر بن عبداللہ بن عمرو بن عوف عن ابیہ عن جده" کا تعارف

آپ رحمہ اللہ تعالیٰ مکرم بن عبدالرحمن المزنی البصری، ربیع بن عبدالرحمن بن ابی سعید حذری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، نافع مولیٰ ابن عمر اور اپنے والد عبداللہ بن عمرو بن عوف عن ابیہ عن جده کے روایات بیان کرتے ہیں۔

اور آپ سے ابراہیم بن علی رافعی، ابو اتحقی قزواری، اتحقی بن ابراہیم خثمی، اتحقی بن جعفر علوی، خالد بن مخلد تلحانی، عبداللہ بن نافع الصائغ، عبداللہ بن وہب مصری، ابو الجعد عبدالرحمن بن عبداللہ سلمی، عبدالعزیز بن محمد ذراذروی، محمد بن عمر الوائلی، محمد بن قسح، ابو غزیہ محمد بن موسیٰ انصاری قاض الدین، معن بن یسعی قزواری اور یحییٰ بن سعید انصاری وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ روایات نقل کرتے ہیں (۴)۔

(۱) دیکھئے: سنن ابی داؤد، باب فی الصلح، رقم الحدیث: ۳۵۹۴

(۲) دیکھئے: الجامع الترمذی، ۱۳۵۲

(۳) دیکھئے: عمدة القاری، ۱۲/۱۳۳

(۴) دیکھئے: تہذیب الکمال: ۱۳۶/۲۴

آپ پر محمد شین نے سخت تنقیدی کلام کیا ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ سے آپ کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا: "منکر الحديث، ليس بشئ" (۱)۔ ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ مجھے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ: "لا تحدث عنه شيئاً" (۲) یحییٰ بن معین رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "کثیر ضعیف الحديث" (۳)۔ ایک اور جہد فرمایا: "لیس بشئ" (۴)۔

امام ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ سے پوچھا گیا تو فرمایا: "كان أحد الكذابين" اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "ذاك أحد الكذابين" ابو زرہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "واهی الحديث" (۵)۔ لیکن امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ، امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ اور ابن حجر عسقلانی وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ ان کی روایت کو بہت زیادہ مگر انہیں سمجھتے اور نہ ہی وہ ان حضرات کی نظر میں کذاب ہے، جیسا کہ تہذیب الکمال میں ہے کہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے کثیر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جہد کی اس روایت کے بارے میں پوچھا جو کہ جہد کے دن کی مقبول گھڑی کے بارے میں وارد ہوئی ہے تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ:

"حديث حسن إلا أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى كان يحسن

علی کثیر، یضعفه، وقد روى يحيى بن سعيد انصارى رحمه الله تعالى:

يعني علمي امامته عن كثير بن عبد الله" (۶)۔

(۱) الفرج والتعدين: ۷/۲، الشرح: ۸۵۸

(۲) الکامل لابن عدی: ۹/۳

(۳) تاریخ لعیاد الدرری رحمہ اللہ تعالیٰ: ۱/۲، بحوالہ تہذیب الکمال

(۴) تاریخ لعیاد الدرری رحمہ اللہ تعالیٰ: ۱/۲، بحوالہ تہذیب الکمال

(۵) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۳۸/۲۴

(۶) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۳۹/۲۴

یعنی: ”ان کی حدیث حسن درجے کی ہے، مگر یہ کہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ ان کو انتہائی ضعیف قرار دیتے ہیں اور حال یہ ہے کہ یحییٰ بن سعید انصاری رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی جلالت قدر کے باوجود کثیر بن عبد اللہ سے روایت نقل کرتے ہیں۔“

البتہ غلطیاں ان کی روایتوں میں ہوئی ہیں اور آپ کثرتِ خطاء کے ساتھ موصوف ہیں تو یہ حضرات ان کی روایت کو استشہاد میں پیش کرتے ہیں۔

تعلیق مذکورہ کا مقصد

”المسلمون عند شروطہم“ سے یہ بتانا مقصود ہے کہ مسلمانوں کے ہاں اگر اس طرح کا طریق رائج ہے اور وہ ایسی شرائط کے ساتھ دلائی کیا کرتے ہیں جو شرعاً جائز ہیں اور اجرت کا تقرر کر کے اس پر اجرت لیتے ہیں تو یہ جائز ہے اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں (۱)۔

۲۱۵۱ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ : حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ ، عَنْ أَبِيهِ : عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَتَّقَى الرَّكْبَانُ ، وَلَا يَبِيعَ حَاضِرٌ لِنَادٍ . قُلْتُ : يَا ابْنَ عَبَّاسٍ ، مَا قَوْلُهُ : (لَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِنَادٍ) . قَالَ : لَا يَكُونُ لَهُ حِيسَرًا . [ر : ۲۰۵۰]

ترجمہ: رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آگے بڑھ کر قافلہ والوں سے ملنے سے منع فرمایا ہے اور یہ کہ شہری دیہاتی کا مال نہ بیچے، میں نے پوچھا اے ابن عباس! ”شہری دیہاتی کا مال نہ بیچے“ کا کیا مطلب ہے، انہوں نے فرمایا کہ مراد یہ ہے کہ ان کے لئے دلال نہ بنیں۔

(۱) دیکھیے ارشاد انصاری: ۲۳۷/۵

(۲۱۵۱) راخرجه مسلم في كتاب البيوع: ۲۲۹۸، والترمذي رحمه الله تعالى في كتاب البيوع: ۱۴۲۴، وابوداؤد في كتاب البيوع: ۲۹۸۲، وابن ماجه في كتاب التجارات: ۲۱۶۸، وانظر في جامع الأصول، الفصل الخامس في النهي عن بيع الحاضر لبائدي، ونقي الركبان، رقم: ۳۵۳.

تراجم رجال

مسند

یہ مسند بن مسعود رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

عبد الواحد

یہ عبد الواحد بن زیاد بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

مغیر

یہ مغیر بن راشد ازدی بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

ابن طاؤس

یہ عبد اللہ بن طاؤس رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں، ان کا ذکر کتاب الحیض، باب المرأة تحيض بعد

الإفاضة میں گزر چکا۔

عن أبيه

اور ان کے والد طاؤس بن کیسان یربانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا تذکرہ کتاب الوضوء، باب من لم یو

الوضوء الا من المخر جین الخ میں گزر چکا۔

عبد اللہ بن عباس

اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما (۴) کا تذکرہ بھی گزر چکا۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۲، ۵۸۸/۴

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۲، ۳۰۱

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۱، ۴۶۵/۵، ۳۲۱

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۱، ۴۳۵

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت "قوله: لا یكون له سمساراً" سے واضح ہے (۱)۔

اشکال

اس پر اشکال ہو سکتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے تو سمسار کی اجرت کے جواز پر ترجمہ الباب قائم کیا ہے اور حدیث میں تو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سمسار کی اجرت کے عدم جواز کو بتا رہے ہیں تو حدیث اور ترجمہ الباب میں مطابقت نہ ہوئی۔

جواب

علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا انکار یہ ایک خاص صورت میں ہے یعنی جب کوئی شہری کسی دیہاتی کا دالال بنے اور اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ اگر کوئی شہری کسی شہری کا یا دیہاتی کسی دیہاتی کا دالال بنے تو جائز ہے، گویا عدم جواز کی صورت مخصوص ہے اور بقیہ تمام صورتیں تو جائز ہیں (۲)۔

حدیث مذکور کتاب البیع، باب النہی عن تلقی الرکبان میں بھی گزر چکی ہے۔

☆☆.....☆☆

۱۵ - باب : هَلْ يُؤَاجِرُ الْمُؤَجِّلُ نَفْسَهُ مِنْ مُقَرَّبٍ فِي الْأَوْجِبِ .

کیا کوئی مسلمان دارالمغرب میں کسی مشرک کی مزدوری کر سکتا ہے؟

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بتا رہے ہیں کہ اگر کوئی مسلمان کسی مشرک کے یہاں ملازمت کرے اور اجارہ پر اپنے آپ کو پیش کرے تو کیا یہ جائز ہے، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے استفہام کے ساتھ ترجمہ قائم کیا

(۱) [ارشاد الساری: ۲۳۷/۵]

(۲) المصدر السابق

ہے اور روایت جو نقل کی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جائز ہے، اس لئے کہ حضرت خباب بن ارت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عاص بن وائل کی تلوار ہنائی تھی اور کتاب التفسیر کی روایت میں تصریح ہے کہ حضرت خباب رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسلمان ہو چکے تھے۔ لیکن امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں استفہام کا لفظ کیوں نقل کیا، اس کے متعلق ایک بات تو یہ کہی جاسکتی ہے کہ ممکن ہے کہ حضرت خباب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تو ضرورت و مجبوری کی وجہ سے یہ کام کیا تھا، نیز اس وقت تو مکہ مکرمہ دارالاسلام تھا، یہیں بلکہ دارالحرب تھا، اس لئے وہ مشرک کے یہاں کام کرنے پر مجبور تھے، اب اگر ایسی مجبوری نہ ہو تو پھر بھی اس قسم کے اجارہ کو جائز کہا جائے گا یا نہیں تو اس میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کو تردد ہے، یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”هل“ کا لفظ لا کر اس مسئلہ میں فقہاء کے اختلاف کی طرف اشارہ کیا ہے کہ بعض فقہاء کسی مشرک کے یہاں اجارے پر کام کرنے کی اجازت نہیں دیتے، اس لئے کہ اس میں اذلال نفس مسلم لازم آتا ہے، بہر حال جمہور فقہاء کا مسلک یہی ہے کہ مشرک کے یہاں مزدوری کی جاسکتی ہے (۱)۔

فقہاء کا اختلاف

علامہ مہلب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کسی مسلم کا مشرک کے لئے اپنے نفس کو اجارہ پر پیش کرنا مکروہ ہے، مگر ضرورت شدیدہ میں دو شرائط کے ساتھ جائز ہے:

۱- وہ عمل شریعت مطہرہ میں جائز ہو۔

۲- اس میں مسلمانوں کا ضرر نہ ہو۔

علامہ ابن المنیر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مشرکوں کی دکانوں وغیرہ میں کام کرنا تو سب ہی فقہاء کے ہاں جائز ہے، ان کے گھروں میں ان کی خدمت کرنے کو فقہاء نے اذلال نفس مسلم کی وجہ سے مکروہ کہا ہے (۲)۔

(۱) دیکھئے فتح الباری: ۵۷۱/۴، و عمدة القاری: ۱۲/۱۳۴، و ارشاد الساری: ۵/۲۳۸

(۲) دیکھئے شرح صحیح البخاری لابن بطال: ۶/۴۰۳، و عمدة القاری: ۱۲/۱۳۴

حدیث باب

۲۱۵۵ : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ، عَنْ مُسْلِمٍ ، عَنْ
مُسْرُوقٍ : حَدَّثَنَا خُبَابٌ قَالَ : كُنْتُ رَجُلًا قَتَا ، فَعَبِلْتُ لِلْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ ، فَاجْتَمَعَ لِي عِنْدَهُ
فَأَتَيْتُهُ أَتَشَافُهُ . فَقَالَ : لَا وَاللَّهِ لَا أَفْقِيبُكَ حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ . فَقُلْتُ : أَمَا وَاللَّهِ حَتَّى تَمُوتَ
ثُمَّ تُبْعَثَ فَلَا . قَالَ : وَإِنِّي لَمُبْتٌ ثُمَّ مَبُوثٌ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ . قَالَ : فَإِنَّهُ سَيَكُونُ لِي ثَمَّ مَالٌ
وَوَلَدٌ ، فَأَفْقِيبُكَ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : «أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا .

[۲۹۸۵ : ۲]

ترجمہ: حضرت خباب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں لوہار تھا، میں نے
عاص بن وائل کا کام کیا، جب میری بہت سی مزدوری اس کے ذمہ ہو گئی تو میں اس کے پاس
تقاضا کرنے آیا، اس نے کہا کہ خدا کی قسم! تمہاری مزدوری اس وقت تک نہیں دوں گا جب
تک تم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا انکار نہ کرو، میں نے کہا خدا کی قسم! یہ تو اس وقت بھی نہیں
ہو گا جب تم مر کر دوبارہ زندہ ہوؤ گے، اس نے کہا کیا میں مرنے کے بعد دوبارہ زندہ کیا
جاؤں گا؟ میں نے کہا ہاں! اس پر وہ بولا کہ پھر وہیں میرے پاس مال داؤنا دوں گی تو میں
وہیں تمہاری مزدوری دے دوں گا، اس پر قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی، ”کیا آپ نے
اس شخص کو دیکھا جس نے ہماری نشانیں کا انکار کیا اور کہا کہ مجھے مال و اولاد دی جائے گی۔“

ترجمہ رجال

عمر بن حفص

یہ عمر بن حفص بن غیاث رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ کتاب الغسل، باب المضمضة

والاستنشاق فی الجنابة میں گزر رہا۔

(۲۱۵۵) آخر جہ مسلم فی صحیحہ، کتاب القیامۃ والجنۃ والنار، حدیث رقم: ۵۰۰۳، والترمذی فی سننہ،

کتاب تفسیر القرآن عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حدیث رقم: ۳۰۸۶، وأحمد فی مسنده،

أول مسند البصرین، حدیث رقم: ۲۰۱۵۶، ۲۰۱۶۳، وانظر فی جامع الأصول، سورۃ مریم، رقم: ۷۱۹

أعمش

یہ سلیمان بن مهران أعمش رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

مسلم

یہ مسلم بن صلیح ہمدانی البصری عطار کوئی ہیں، ان کا تذکرہ کتاب الصلوۃ، باب الصلوۃ فی الجبة الشامیة میں گزرا۔

مسروق

یہ مسروق بن اجدع رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

خَبَاب

اور حضرت خباب بن الارت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر کتاب الاذان، باب رفع البصر إلى الإمام فی الصلاة میں گزر چکا۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت فقوله: فعملت للعاص بن وائل سے واضح ہے (۳)۔
حدیث مذکور کتاب الجمع، باب ذکر التین والحداد میں گزر چکی اور ان شاء اللہ تفسیر سورہ مریم میں بھی آئے گی۔

۱۶ - باب : ما يَنْظُرُ فِي الرُّقْبَةِ عَلَى أَحْيَاءِ الْعَرَبِ بِفَاحِةِ الْكِتَابِ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : عَنْ النَّبِيِّ ﷺ : (أَحَقُّ مَا أُتِلَتْ عَلَيْهِ أُجْرًا كِتَابُ اللَّهِ) . [ر : ۵۴۰۵]

(۱) کشف الباری: ۲۵۶/۲

(۲) کشف الباری: ۲۸۱/۲

(۳) دیکھئے، إرشاد الساری: ۲۳۸/۵

رَفَاةُ الشَّعْبِيِّ: لَا يَشْتَرِطُ الْمُعْلَمُ - إِلَّا أَنْ يُعْطَى شَيْئًا فَلْيُعْطَهُ. وَقَالَ الْحَكَمُ: ثُمَّ أُنْعِمَ أَحَدًا كَرَّةً أُخْرَى الْمُعْلَمُ. وَأَعْطَى الْحَسَنُ دَرَاهِمَ عَشْرَةَ. وَكَانَ ابْنُ سِيرِينَ بِأَجْرِ الْقَسَامِ بَأْسًا. وَقَالَ: كَانَ يُقَالُ: السُّحْتُ: الْوَشْوَةُ فِي الْحَكْمِ. وَكَانُوا يُعْطُونَ عَلَى الْخُرُوصِ.

”قبائل عرب میں سورۃ فاتحہ کے ذریعے جہاز پھونک پر جو دیا جاتا ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حوالے سے بیان کیا کہ کتاب اللہ سب سے زیادہ اس کی مستحق ہے کہ اس پر اجرت لی جائے، امام شعبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ معلم کو پہلے سے ملے نہ کرنا چاہیے (کہ پڑھانے پر مجھے اتنی تنخواہ ملے) البتہ جو کچھ اسے دیا جائے، لے لینا چاہیے، حکم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے کسی شخص سے نہیں سنا کہ معلم کی اجرت کو اس نے ناپسند کیا ہو، حسن رحمہ اللہ تعالیٰ (اچھے معلم کو) دس درہم دیا کرتے تھے، ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ قسائم (بیت المال کا ملازم جو تقسیم پر معذور ہو) کی اجرت میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے اور فرماتے تھے کہ (قرآن کی آیت میں) ”سُحْتُ“ فیصلہ میں رشوت لینے کے معانی میں ہے اور لوگ (اندازہ لگانے والوں کو) اندازہ لگانے کی اجرت دیتے تھے۔“

حلی لغات

”الزُّفْيَةُ: بَابُ ضَرْبٍ مِنْ مَصْدَرٍ، رَفَاةُ الرَّاغِبِ زُفْيَةٌ وَرَفَاةٌ أَيْ عَوْدُهُ وَنَفْثٌ، لَيْسَ جِهَازٌ بِمُحْكَمٍ كَمَا تَعْوِذُ كُنْزًا، أَسِيبُ زِدَهُ كَاثِرُ ذَاكِلْ كَرْنَا (۱)۔“

اجیل: حی کی جمع ہے یعنی زندہ، باقی، فعال، جماعت، صلہ طائفہ اور یہاں یہی آخری معنی مراد ہے (۲)۔

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ رقیہ پر اجرت لینا جائز ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ گویا کہ متفق

(۱) دیکھیے، المعرب: ۳۴۳/۱

(۲) دیکھیے، فتح الباری: ۵۷۶/۴

علیہا ہے اور احمد اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے یہاں بالافتاق رقیہ پر اجرت لینا جائز ہے اور احتاف کے یہاں بھی اس پر کوئی اشکال نہیں ہے، اس لئے کہ یہ من باب المداواة والعلاج ہے (۱)۔

”الإجارة في القرب“ یعنی طاعات پر اجرت لینے میں فقہاء کے اختلاف کا بیان

امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور ان کے اصحاب کے نزدیک طاعت پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، یعنی ہر وہ عبادت جو مسلمان کے ساتھ مخصوص ہے، اس پر اجارہ ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے اور یہی مذہب ظاہر روایت کے مطابق امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ، عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ، شحاک بن قیس رحمہ اللہ تعالیٰ، زہری رحمہ اللہ تعالیٰ، اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔ اور امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، ابو ثلاب رحمہ اللہ تعالیٰ، ابن المنذر رحمہ اللہ تعالیٰ اس کے جواز کے قائل ہیں (۲)۔

طاہفہ ثانیہ یعنی حضرات مجتہدین کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت مذکورہ ہے جو کہ امام بخاری نے بطور تعلیق کے ذکر فرمائی ہے:

”أحق ما أخذتم عليه أجر أكتاب الله“ (۳) ہے یعنی: ”سب سے زیادہ

تم جس پر اجرت لینے کے حق دار ہو، وہ کتاب اللہ ہے“۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اس تعلیق کو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الطب میں موصول ذکر کیا ہے۔

اور ان حضرات کی ایک اور دلیل حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت باب ہے (۴)۔

اس کا جواب احناف اور دیگر حضرات کی طرف سے یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یہ ارشادات رقیہ کے بارے میں ہیں اور اس میں اجرت لینا تو ہمارے یہاں بھی جائز ہے، اس لئے کہ یہ از قبیل

(۱) دیکھئے بغض الباری: ۲۷۶/۳

(۲) المغنی: ۱/۲۹۵، معارف السنن: ۲/۲۴۰

(۳) دیکھئے فتح الباری: ۵۲۶/۴

(۴) سیاقی تخریجہ

تعلیم و عبادت نہیں ہے بلکہ اذقیل مندوات و علاج ہے اور اس پر اجرت لینا سبھی کے یہاں جائز ہے (۱)۔

احناف و دیگر حضرات کے مزید دلائل

۱- حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں: میں نے اہل صفہ میں سے بعض کو قرآن مجید اور کتاب سکھلائی، مجھے ان میں سے کسی نے ایک کمان پیش کی، میں نے سوچا کہ یہ معمولی سی چیز ہے اور پھر میں جہاد میں اس سے کام لوں گا، اس خیال سے میں نے اس کو لے لیا، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”إِنْ كُنْتَ نَحْبَ أَنْ تَطُوقَ طَوْقًا مِنْ نَارٍ فَأَقْبِلْهَا“ یعنی: ”اگر تم یہ چاہتے

ہو کہ جہنم کی آگ کا ایک طوق تمہیں پہنایا جائے تو لے لو“ (۲)۔

اس سے بھی معلوم ہوا کہ اجرت علی الطاعات جائز نہیں۔

۲- حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ وہ آخری بات جس کا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عہد لیا، یہ تھی کہ میں اذان کے لئے کبھی بھی ایسا مؤذن مقرر نہ کروں جو کہ اذان پر اجرت لیتا ہو (۳)۔

۳- حضرت عبدالرحمن بن شہل انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”إِقْرُوا الْقُرْآنَ“ اور اس میں آخر میں ہے: ”وَلَا تَأْكُلُوا بِهِ“ (۴)۔

(۱) دیکھئے المعنی: ۱/۲۹۵

(۲) أخرجه ابو داود في سننه في كتاب الإجارة، باب في كسب المعلم، رقم الحديث: ۳۴۱۶، وابن ماجه في سننه في كتاب للتجار، باب الأجر على تعليم القرآن، رقم الحديث: ۲۱۵۷

(۳) أخرجه ابو داود في كتاب الصلاة، باب أخذ الأجر على التاذين: ۵۳۱، والترمذي في كتاب الصلاة، باب ماجاء في كراهية أن يأخذ المؤذن على الأذان أجراً: ۲۰۹

(۴) أخرجه أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى في مسنده: (۳۳/۳۹)، رقم الحديث: (۱۵۹۲۸)، و (۴۵/۳۳)، رقم الحديث: (۱۵۹۳۴)، وأخرجه الطبراني في الأوسط: ۳۹/۲۳، في من اسمه المقدم، رقم الحديث: ۹۰۶۸، والبيهقي في شعب الإيمان: ۶/۱۴۹، رقم الحديث: ۲۵۱۶، والإمام الطحاوي رحمه الله تعالى في =

غلامہ کلام یہ ہوا کہ حضرت امین عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایات باب الرقیۃ والدوام والعلاج سے متعلق ہیں اور یہ مذکورہ روایات، تعلیم و عبادت سے متعلق ہیں اور ان میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجرت لینے سے منع فرمایا ہے۔

متاخرین احناف کا فتویٰ

لیکن پھر انتحاباتِ زمانہ اور تغییر احوال کی وجہ سے، باہر مجبوری حضراتِ احناف نے استحساناً جواز کا فتویٰ دیا، اس لئے کہ اس زمانے میں دینی امور کے سلسلے میں سستی، لا پرواہی اور غفلت کا دور دورہ ہے اگر اذان، امامت، تعلیم قرآن وغیرہ امور میں عقدِ اجارہ کو منسوخ قرار دیا جائے تو خط قرآن اور دینی تعلیم کے سلسلے ختم ہو جانے کا شدید اندیشہ ہے اور اب اسی جواز کے قول پر مشائخ کا فتویٰ ہے (۱)۔

= شرح معانی الآثار، کتاب النکاح، باب الترویج علی سورة من القرآن، رقم الحدیث: ۳۹۷۶

(۱) (اضافہ از عرب)

اجرة على الطاعات کے جواز کے سلسلے میں متاخرین احناف کے اقوال

صاحب البحر الرائق کا قول

”وهو أي عدم أخذ الأجر على الأذان قول المتقدمين، أما على المختار للفتوى في زماننا فيجوز أخذ الأجرة للإمام والمؤذن والمعلم والمفتي كما صرحوا به في كتاب الإجازات الخ.“ (دیکھئے، البحر الرائق: ۲۵۴/۱)

یعنی: ”اور یہ اذان پر اجرت کے عدم جواز کا قول متقدمین کا ہے، بہر حال ہمارے زمانے میں مفتی پر قول جواز کا ہے، لہذا امام، مؤذن اور مفتی کی اجرت لینا جائز ہے، جیسا کہ کتاب الإجازات میں فقہاء (متاخرین) نے تصریح فرمائی ہے۔“

صاحب دایہ کا قول

”وبعض مشايخنا استحسنوا الاستعجار على تعليم القرآن اليوم؛ لأنه ظهر التنافس في الأمور الدينية، ففي الإمتناع تضییع حفظ القرآن، وعليه الفتوى.“ (دیکھئے، الهدایۃ شرح بدایۃ المبتدی: ۲۹۷/۶)

یعنی: ”ہمارے بعض مشائخ نے اس زمانہ میں تعلیم قرآن پر اجارہ کو مستحسن رکھا ہے، کیونکہ

= دینی امور میں سستی ظاہر ہو چکی، پس (اب اس جواز کے قول سے) باز رہے سے حفظ قرآن کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔

صاحب کفایہ کی رائے

”فمن المتفدین من أصحابنا هذا الجواب علی ما شاهدوا فی عصرهم من رغبة الناس فی التعليم بطریق الحسنة ومروءة المتعلمین فی مجازاة الاحسان من غیر شرط، وأما فی زماننا فقد اعدم المعنیان جميعاً الخ“۔ (دیکھئے، الکفایہ: ۱/۸)

یعنی: ”یقیناً ہمارے متقدمین فقہاء نے اس (عدم جواز کے) قول کو اس لئے اختیار کیا تھا کہ ان حضرات نے محض اللہ کی خوشنودی کے لئے تعلیم دینے میں لوگوں کی رغبت کا مشاہدہ کیا تھا، اسی طرح بغیر کسی شرط کے بہترین بدلہ دینے کے اعتبار سے متعلمین کی مروت و غیرت کو بھی دیکھ لیا تھا اور بہر حال ہمارے زمانے میں یہ دونوں معانی معدوم ہو چکے ہیں اس لئے۔“

ملحوظہ

خلاصہ کلام یہ ہوا کہ اصنی مذہب کے مطابق مطلقاً عبادت پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، خواہ کوئی عبادت ہو، لیکن حضرات حنفیہ نے ضرورت کی وجہ سے اس قاعدہ کلیہ سے چند چیزیں مستثنیٰ کی ہیں اور پھر یہ تصریح فرمادی ہے کہ استثناء فی چیزوں میں ہے، باقی عبادت و طاعات اپنے اصلی حکم پر ہیں کہ ان پر اجرت لینا جائز نہیں ہوگا۔

اس سے معلوم ہوا کہ رمضان شریف میں تراویح میں قرآن سنا کر اس پر پیسے لینا بھی جائز نہیں اس لئے کہ فقہاء میں سے کسی نے بھی ختم قرآن اور تراویح کو مستثنیات میں شامل نہیں کیا ہے۔

اس سلسلے میں اہل تداویٰ کی آراء

حضرت مفتی کفایت اللہ دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ

”متأخرین فقہاء حنفیہ نے امامت کی اجرت لینے دینے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، پس اگر امام مذکور سے معاذ امامت نماز کے متعلق ہوا تھا، تو درست تھا لیکن قرآن مجید تراویح میں سنانے کی اجرت لینا دینا جائز نہیں ہے، اگر معاملہ قرآن مجید کے لئے ہوا تھا تو جائز تھا۔“

حضرت مفتی صاحب نے ایک اور استثناء کے جواب میں فرمایا:

”بلاشک کہ دے دیا جائے اور نہ دینے پر کوئی شکوہ شکایت نہ ہو تو یہ صورت اجرت سے خارج ہے۔“

تعلیقات کی تفصیل

قوله "وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم" الخ
اس حدیث کو کتاب الطب میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے موصولاً ذکر کیا ہے (۱)۔

قوله: "وقال الشعبي لا يشرط المعلم إلا أن يعطى شيئاً فليقبله"
مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ تعلق موصولاً ذکر کیا ہے۔ حدثنا مروان بن معاوية عن عثمان
ابن الحارث عن الشعبي قال الخ" (۲)۔

قوله: "وقال الحكم لم اسمع احداً كره أجر المعلم"
یہ حکم بن عجمہ ہیں اور ان کی تعلق کو علامہ بغوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے "جعدیات" میں موصولاً نقل کیا
= اور حد جواز میں داخل ہو سکتی ہے، شیعہ کی دونوں صورتیں بوجہ ان عوارض کے جو پیش آتے ہیں اور
تقریباً لازم ہیں، مکر وہ ہیں الخ"۔ (دیکھئے، مکفیت المغنی: ۲/۳۹۵، ۴۱۰)
صاحب فتاویٰ محمودیہ حضرت مفتی محمد حسن گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

سوال: رمضان میں ختم کے سلسلہ میں جو لوگ چندہ دیتے ہیں، حافظہ کو دینے کے لئے،
شیرینی و دعاں کرنے کے لئے، یا دوسرے لوگ ثواب کے مستحق ہیں یا نہیں؟ یا اپنے گناہوں میں چندہ
دے کر اضافہ گناہوں کا کرتے ہیں، جیسا کہ حافظہ واجرت دینا حرام ہے، روٹی زیادہ بدعت ہے؟

جواب: بدعت اور ناجائز کام کے لئے چندہ دینا ناجائز ہے، بقولہ تعالیٰ: ﴿ولا تعاونوا

عنی الإنم والعنوان﴾ (مائدہ: ۳) (۱۶)۔ (دیکھئے، فتاویٰ: محمودیہ: ۷/۳۴۲)

حضرت مفتی عبدالستار صاحب اور اللہ مرقدہ کی رائے

رمضان میں حفاظ کو ختم تراویح پر پیسے دینے کے متعلق حضرت فرماتے ہیں:

"یہ پیسے کپڑے مشابہ اجرت کے ہیں، لہذا حضرات فقہاء نے اس سے منع کیا ہے، کسی
دوسرے موقع پر خدمت کر لی جائے تو گنہگار ہے، مسافر حافظہ کے لئے کھانے پینے کا انتظام کرنا
چاہیے"۔ (دیکھئے، خیر الفتاویٰ: ۶/۵۳۶)

(۱) أخرجه البخاري في كتاب الصب، باب انشروط في الرقة بفاتحة الكتاب، حديث رقم: ۵۷۳۷

(۲) دیکھئے، عمدة القاري: ۸۹/۱۰

ہے، حدثنا عیسیٰ بن جعد قال حدثنا شعبہ قال ... وسألت الحكم الخ (۱)۔

لیکن علم رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ کہنا کہ میں نے کسی سے نہیں سنا کہ وہ معلم کی اجرت کو مکروہ سمجھتا ہو، یہ ان کے علم کے اعتبار سے ہے، ورنہ عبداللہ بن شقیق سے منقول ہے کہ ”یکسرہ اُرش المسلم، فإن اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کانوا یکسروہ وہ ویرونہ شدیداً“ (۲) یعنی عبداللہ بن شقیق رحمہ اللہ تعالیٰ اس کو مکروہ سمجھتے تھے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی اس کو مکروہ سمجھتے اور اس میں سختی کیا کرتے تھے اور متقدمین احناف، زہری، اسحق وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ تو اس کو ناجائز سمجھتے ہیں (۳)۔

قوله (وَأَعْطَى الْحَسَنَ دَرَاهِمَ عَشْرَةَ)

ابن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”طبقات“ میں حضرت حسن رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس اثر کو موصولاً ذکر کیا ہے۔

اخبرنا عفان حدثنا حماد بن مسلمة حدثنا يحيى بن سعيد بن ابي الحسن البصري الخ (۴)۔

ان کے پیچھے کو یک معلم قرآن مجید پڑھایا کرتے تھے، ایک مرتبہ ان کے پیچھے چل گئے کہ ہم اپنے معلم کو کچھ ہدیہ پیش کریں گے تو حضرت حسن رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، ان کو پانچ درہم دے دیجئے، اس پر پیچھے نے مزید اصرار کیا تو حضرت رحمہ اللہ تعالیٰ نے دس درہم پورے کر دیئے۔

قوله: ولم ير ابن سيرين بأجر القسم بأسأ الخ

امام محمد بن سيرين رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذکورہ اثر کو ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے موصولاً نقل کیا

ہے (۵)۔

(۱) دیکھئے فتح الباری: ۴/۴۵۴

(۲) دیکھئے، عمدة القاري: ۱۲/۱۳۸

(۳) دیکھئے، حوالہ مذکورہ

(۴) دیکھئے، فتح الباري: ۴/۴۵۴

(۵) دیکھئے، فتح الباري: ۱/۵۷۳، و عمدة القاري: ۱۲/۱۳۹

حلی لغات

قسمام: جو منسوم لہم کی اجازت سے کوئی مشترکہ چیز اُن میں تقسیم کروائے۔ اور اس پر ان سے

اجرت لے (۱)۔

السُّخْتُ: السُّخْتُ سے مشتق ہے یعنی "إهلاك واستئصال" اور سحت کہتے ہیں حرام کو،

"الذی لا یحل کسبه؛ لأنه یُسْحَت البرکة أي: یذهبها" یعنی جس کا کمانا حرام ہو اور اس کو سحت اس

لئے کہتے ہیں کہ یہ حرام مال برکت کو لے جاتا ہے (۲)۔

الرشوة: بضم الراء وکسرھا ویقال بالفتح ایضاً من الرشاء، یہ راء کے زیر اور پیش دونوں

طرح صحیح ہے اور ایک قول "زیر" کا بھی ہے اور یہ اصل میں مأخوذ ہے، رشاء سے بمعنی وہ رسی جس کے ذریعے

پانی تک پہنچا جائے چونکہ رشوت کے ذریعے انسان (عموماً) ناحق کو حاصل کرتا ہے، اس لئے اس کو رشوت کہا

جاتا ہے (۳)۔

ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ سے قسمام کی اجرت کے سلسلے میں منقول روایات مختلفہ اور ان میں تطبیق

یعنی ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ قسمام کی اجرت میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے تھے، جب کہ عبد بن حمید

نے اپنی تفسیر میں اُن سے عدم جواز نقل کیا ہے، اسی طرح ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اپنی مصنف میں

ان سے کراہت نقل کی ہے، ابن سعد کی ایک روایت سے ان مذکورہ روایات میں تطبیق ہو جاتی ہے، وہ اس

طرح کہ اس روایت میں ہے: "کان یسکره أن یشارط القسمام" یعنی: "امام محمد بن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ

قسمام کی اجرت کو اس وقت مکروہ سمجھتے تھے، جب کہ وہ اشراط کے ساتھ لی جائے اور اگر بغیر اشراط کے وہ قبول

کر لے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے (۴)۔

(۱) دیکھئے، النہایۃ: ۱/۵۵۸

(۲) دیکھئے، النہایۃ: ۱/۶۵۶، طنبیۃ العظیۃ، ص: ۲۰۷

(۳) دیکھئے، فتح الباری: ۱/۵۷۲، ولر شاد الساری: ۵/۲۳۹

(۴) دیکھئے، فتح الباری: ۱/۵۷۲، وتعلیق التعلیق: ۳/۲۸۵

قسام کی اجرت کے مسئلے میں اختلاف

یہ مسئلہ مختلف فیہا ہے، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکروہ ہے، اس لئے کہ قسام کو اجرت بیت المال سے ملا کرتی تھی، تو انہوں نے اس کے لئے دوسری اجرت لینے کو مکروہ قرار دیا، علامہ محون نے بیت المال کے امور میں فساد کے پیدا ہونے کی وجہ سے اس کو جائز قرار دیا اور دیگر ائمہ کے نزدیک جائز ہے (۱)۔

۲۱۵۶ : حَدَّثَنَا أَبُو الثَّغَنَانِ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ ، عَنْ أَبِي يَسْرِ ، عَنْ أَبِي الثَّوْكَانِ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : انْطَلَقَ نَهْرٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرَةٍ سَافَرُوها ، حَتَّى زَلُّوا عَلَى حَيٍّ مِنْ أَهْبَاءِ الْقَرْبِ . فَاسْتَضَاوَهُمْ فَأَبَوْا أَنْ يُصَيِّمُوهُمْ ، فَدَنَعَ سَيْدُ ذَلِكَ الْحَيِّ فَسَعَوْا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْتَفَعُ شَيْءٌ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَوْ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ الرَّهْطُ الَّذِينَ زَلُّوا ، لَعَنَهُ إِنْ يَكُونُ عِنْدَ بَعْضِهِمْ شَيْءٌ . فَأَتَوْهُمْ فَقَالُوا : يَا أَيُّهَا الرَّهْطُ ، إِنْ سَبَدْنَا لَدَيْكُمْ ، وَسَبَدْنَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْتَفَعُ . فَهَلْ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ : نَعَمْ ، وَاللَّهِ إِنِّي لَأَدْرِي . وَلَكِنْ وَاللَّهِ لَقَدْ اسْتَضَاوَكُمْ فَلَمْ تُصَيِّمُوا . فَمَا أَنَا بِرَاقٍ لَكُمْ حَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا جُعْلًا ، فَصَالِحُوهُمْ عَلَى قِطْعٍ مِنَ الْغَنَمِ . فَأَنْطَلَقَ يَنْتَظِرُ عَلَيْهِ وَيَقْرَأُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . فَكَانَتْ تُشِيطُ مِنْ عِمَالٍ ، فَأَنْطَلَقَ يَمِينِي وَمَا بِهِ قَلْبَةٌ . قَالَ : فَأَدَاوَهُمْ جُعْلَهُمُ الَّذِي صَالَحُوهُمْ عَلَيْهِ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : اقْسِمُوا . فَقَالَ الَّذِي رَأَى : لَا تَفْعَلُوا حَتَّى تَأْتِيَ النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرَ لَهُ الَّذِي كَانَ ، فَتَنْظَرُ مَا بَأْمَرْنَا . فَغَدَبُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرُوا لَهُ ، فَقَالَ : (وَمَا بِذَرِيكَ أَهْمًا رَقِيَّةً) . ثُمَّ قَالَ : (قَدْ أَصَبْتُمْ ، اقْسِمُوا . وَأَضْرِبُوا بِي مَعَكُمْ سَهْمًا) . فَصَحَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ .

وَقَالَ شُعْبَةُ : حَدَّثَنَا أَبُو يَسْرِ : سَمِعْتُ أَبَا الثَّوْكَانِ : بِهَذَا [۴۷۲۱ ، ۵۴۰۴ ، ۵۴۱۷]

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی

(۱) دیکھئے فتح الباری: ۴/۵۷۳، وغلبی لتعلیق: ۲۸۵/۳

(۲۱۵۶) وأخرجه مسلم في كتاب السلام، باب جواز أخذ الأجرة على التوبة بالقرآن والاذكار، رقم:

۴۰۸۰، ۴۰۸۱، والترمذي في كتاب الطب عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، رقم: ۱۹۸۹،

وأبو داود في كتاب البيوع، رقم: ۲۹۶۵، وفي كتاب الطب، رقم: ۳۶۰۱، والضرفي جامع الأصول، الفصل

الثاني في رضى مسنونة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه، رقم: ۵۷۱۰

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چند صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سفر میں تھے، دوران سفر عرب کے ایک قبیلے میں ان کا قیام ہوا، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چاہا کہ قبیلے والے انہیں اپنا مہمان بنا لیں، لیکن انہوں نے انکار کیا، اتفاق سے اسی قبیلے کے سردار کو سانپ نے ڈس لیا، قبیلے والوں نے اپنی سی، ہر کوشش کر ڈالی، لیکن سردار کو کچھ فلع نہ ہوا، ان کے کسی آدمی نے کہا کہ ان لوگوں کو بھی دیکھنا چاہیے جو ہمارے قریب پڑاؤ ڈالے ہوئے ہیں، ممکن ہے (سردار کے علاج کے لئے) کوئی چیز ان کے پاس نکل آئے، چنانچہ قبیلہ والے ان کے پاس آئے اور کہا کہ بھائیو! ہمارے سردار کو سانپ نے ڈس لیا ہے، ہم نے ہر طرح کی کوشش کر ڈالی، کچھ فائدہ نہ ہوا، کیا تمہارے پاس کوئی چیز ہے، ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا، بخدا! میں اسے جھاڑ دوں گا، لیکن ہم نے تم سے میربائی کے لئے کہا تھا اور تم نے انکار کر دیا تھا، اس لئے اب میں بھی اجرت کے بغیر نہیں جھاڑ سکتا، آخر بکریوں کے ایک ریوڑ پر ان کا معاملہ طے ہوا، صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہاں تشریف لے گئے اور الحمد رب العالمین پڑھ کر اس پر دم کیا (ایسا محسوس ہوا) گویا کسی کی دسی نکال دی گئی ہو اور وہ اٹھ کر چلے گا، تکلیف و درد کا نام و نشان بھی باقی نہ رہا، پھر انہوں نے طے شدہ اجرت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دے دی، کسی نے کہا کہ اس کو تقسیم کر لو، لیکن جنہوں نے جھاڑا تھا وہ بولے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضری سے پہلے اس میں کوئی تصرف نہ کرو، پہلے ہم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے اس کا ذکر کر لیں اس کے بعد دیکھیں کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا حکم دیتے ہیں، (ناکہ اس کے مطابق عمل کر لیں) چنانچہ سب حضرات رضی اللہ تعالیٰ عنہم، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم کو کیسے معلوم ہوا کہ یہ سورہ فاتحہ تنوید ہے، پھر فرمایا تم نے ٹھیک کیا، تم لوگ تقسیم کر لو اور اپنے ساتھ میرا بھی حصہ مقرر کرو اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس دیتے۔

تراجم رجال

ابوالنعمان

یہ ابوالنعمان محمد بن فضل المدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ابو عوانہ

یہ ابوعوانہ الوضاح بن عبداللہ یفکری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابو بشر

یہ ابوبشر جعفر بن یاس یفکری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

ابو سعید

یہ ابوسعید، سعد بن مالک خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۴)۔

ابو المتوکل

یہ علی بن داؤد یا ابن داؤد ہیں، ان کی کنیت ابو المتوکل الناجی القرشی البصری ہے، بنی ناجیہ بن سامہ بن نوی بن غالب سے تعلق کی بناء پر ناجی کہلاتے ہیں۔

اساتذہ

حضرت جابر بن عبداللہ، عبداللہ بن عباس، ابوسعید خدری، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی آپ روایات نقل

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۶۸

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۳۴

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۳/۷۱

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۸۲

کرتے ہیں (۱)۔

علامہ

اسامیل بن مسلم عہدی، یکر بن عبد اللہ مزی، ثابت بنائی، ابوبشر جعفر بن ابی وشیعہ، خالد الحذافہ، سلیمان بن علی زہبی، عاصم احوول، علی بن زید بن جندعان، قتادہ، شعی بن سعید صبی ولید بن مسلم عنری وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ آپ سے روایات نقل کرتے ہیں (۲)۔

احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے کہ: ”میں ابوالتوکل میں خیر کے علاوہ کچھ نہیں جانتا (۳)۔“

حضرت ابو زرعہ، علی بن مدینی، نسائی، یحییٰ بن معین رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”ثقة“ (۴)۔

ابن حبان نے بھی ”ثقات“ میں ان کا تذکرہ کیا ہے (۵)۔

علامہ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”أبو التوکل النجاشی البصری، محدث، إمام“ (۶)۔

علامہ عیسیٰ بن عبد اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”تابعی، ثقة“ (۷)۔

بعض حضرات نے ابوالتوکل کو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں شمار کیا ہے، لیکن حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ

(۱) تہذیب الکمال: ۴۲۵/۲۰

(۲) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۴۲۵/۲۰

(۳) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۴۲۵/۲۰

(۴) الجرح والتعديل: ۶/۱، رقم الترجمة: ۱۰۱۴

(۵) المصدر السابق

(۶) کتاب الثقات: ۱۶۱/۵، نقلًا عن تہذیب الکمال

(۷) دیکھئے، سیر أعلام النبلاء: ۸/۵

(۸) دیکھئے، الثقات للمحبلی: ۴۲۳/۲

نے ان کی سخت تردید کی ہے، کہ آپ رحمہ اللہ تعالیٰ تابعین میں سے ہیں، نہ کہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے (۱)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آپ کا انتقال ۸۰۸ھ میں ہوا (۲) اور آپ رحمہ اللہ تعالیٰ کی وفات کے بارے میں دوسرا قول ۱۰۲ھ بھی نقل کیا گیا ہے (۳)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مناسبت "قوله: فانطلق بفعل عليه وبقرأ الحمد لله رب العالمين" سے واضح ہے (۴)۔

قوله: قال شعبة

اس تطبیق کو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الطب میں موصولاً ذکر کیا ہے (۵)۔ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام شعبہ کے اس طریق کو تحدیث کے معنی کے ساتھ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی موصولاً ذکر کیا ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی کتاب الطب میں اس طریق کو نقل کیا ہے، لیکن معنی کے ساتھ، بہر حال اس سے اشارہ ہو گیا کہ حدیث مذکور عن شعبہ و تحدیث دونوں طرق سے وارد ہے (۶)۔



(۱) دیکھئے الإحصاء: ۸/۳

(۲) دیکھئے، تقریب التہذیب: ۶۹۱/۱

(۳) دیکھئے، منہل رواۃ فی الکتاب السنۃ: ۳۹/۲، تہذیب الکمال: ۲۹۹/۶

(۴) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۳۹/۱۶

(۵) المصدر السابق

(۶) دیکھئے، مفتاح الباری: ۵/۵۷۷

۱۷۔ باب : ضَرِیَّةُ الْعَبْدِ ، وَتَعَاهُدُ ضَرَائِبِ الْاِمَاءِ .

غلام کے محمول اور لونڈیوں کے محمولات پر مگرانی رکھنے کا بیان

لغات

ضَرِیَّةُ : غلام ابن امیر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں : "مَا يُوَدَّى الْعَبْدُ اِلَى مَبْدِهِ مِنَ الْخَرَجِ الْمَقْرُورِ عَلَيْهِ ، وَهِيَ فَعْلَةٌ بِمَعْنَى مَفْعُولَةٍ وَتَجْمَعُ عَلَى ضَرَائِبِ" (۱)۔

یعنی ضریبہ وہ خراج، محصول ہے، جو آپ اپنے غلام پر مقرر کرے اور پھر غلام اس کو ادا کرے۔

ترجمة الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ عہد پر ضریبہ لگانے کے جواز کو ذکر فرما رہے ہیں، یعنی اگر آپ کا کوئی غلام ہے اور اس کو آپ نے یہ کہہ دیا کہ مثلاً: تم درزی کا کام جانتے ہو، لہذا تم کپڑے سیا کرو اور جو بھی تمہیں آمدنی ہو، اس میں سے یومیہ، ہفتہ واری یا ماہانہ اتنی رقم ہمیں دے دیا کرو، اس کے بعد جو بچے اس میں تمہیں اختیار ہے، ترجمۃ الباب کا دوسرا جزء ہے "تعاہد ضرائب الایماء" یعنی باندیوں پر جو بھی خراج اور محصول مقرر کیا جائے، تو اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ کہیں باندیاں وہ محصول حرام کے ذریعے سے ادا نہ کریں، اس لئے کہ باندیاں کمزور و ضعیف ہوتی ہیں تو ہو سکتا ہے کہ جائز و حلال طریقے سے وہ اس رقم کو فراہم نہ کر سکیں جو ان کے ذمہ لازم کی گئی ہے، تو پھر وہ حرام میں مبتلا ہو جائیں اگرچہ یہ گمان عقیدہ میں بھی ہے، لیکن چونکہ ایماہ میں اغب ہے، اسی لئے "تعاہد" کا لفظ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے "ضرائب الایماء" کے ساتھ بڑھا دیا (۲)۔

علامہ ابن منیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

علامہ ابن منیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے ہے کہ تعاہد ضرائب ایماہ کا مسئلہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ

(۱) دیکھئے، النہایۃ: ۷۵/۲

(۲) دیکھئے، ہار شاد الساری: ۲۱۳/۵

نے اسی ضریبہ العبد کے مسئلے سے جس کا حدیث باب میں ذکر ہے، استنباط فرمایا ہے، اس لئے کہ جب غلاموں کے حصول کے سلسلے میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تخفیف کا حکم دیا ہے، تو باندیوں کے سلسلے میں تو نزاکت اور زیادہ ہوتی ہے کہ وہ کمزور، ضعیف ہوتی ہیں۔ اس لئے اگر ان باندیوں پر ضریبہ زیادہ مقرر کر دیا گیا تو ان کے فسق و فجور میں مبتلا ہونے کا اندیشہ بہت زیادہ ہوگا، تو اس طرح امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بطریق اولیٰ تعلد مضارب اماء کو ثابت کیا (۱)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

حافظ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اصل میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک اثر کی طرف اشارہ کیا ہے جو کہ خود امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تاریخ میں ابو داؤد اور احری رحمہ اللہ تعالیٰ کے طریق سے نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب مدائن تشریف لائے تو انہوں نے ایک خطبہ دیا اور اس میں انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ ”تعاہد و ضرائب إماءکم“ تو اسی کے پیش نظر امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ ترجمہ تعاد مضرائب الاماء قائم کیا ہے (۲)۔

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اصل میں یہ جواب اباب ہیں، یہ باب فی الباب کی قبیل سے ہیں، آگے ایک باب آئے گا، باب ما جاد فی کسب البغی والامراء، وہ ہے اصل باب اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ کو وہاں صراحتاً ثابت کیا ہے، اس لئے یہاں اس کے ثبوت کی کوشش کرنا تکلف سے خالی نہیں ہے اور باب مذکور تو باب فی الباب کی قبیل سے ہے اور اصل باب آگے آ رہا ہے اور اسی سے یہ ترجمہ ثابت ہوگا اور وہ اس طرح ثابت ہوگا کہ کسب بخی کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حرام قرار دیا ہے، اس لئے کہ بخی زانیہ کو کہتے ہیں اور ظاہر ہے کہ زنا اور اس کی اجرت حرام ہے، تو باندیوں پر اگر ضرائب مقرر کئے جائیں تو ان کے لئے کہاں جائز ہوگا کہ حرام طریقے سے ضریبہ وخراج حاصل کریں، لہذا اس کا تعاد و خیال

(۱) دیکھئے مفتاح الباری: ۱/۴/ ۵۷

(۲) المصدر السابق

کرنا موالی کے لئے ہے حد ضروری ہے کہ وہ ان باندیوں کے ضرائب میں تخفیف کریں اور اتنی مقدار نہ کریں جو ان کے لئے ناقابل تحمل ہو اور وہ حرام میں مبتلا ہو جائیں (۱)۔

۲۱۵۷ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : حَبِمَ أَبُو طَيْبَةَ الشَّيْءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَأَمَرَهُ بِضَاعٍ ، أَوْ صَاعَيْنِ مِنْ طَعَامٍ ، وَكَلَّمَ مَوَالِيَهُ ، فَخَفَّفَ عَنْ غَنِيِّهِ أَوْ ضَرَبَ يَدَيْهِ . [و : ۱۹۹۶]

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ابو طیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بچہ ناک یا تو تپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں ایک صاع یا دو صاع غلہ دینے کا حکم دیا اور ان کے مالکوں سے گفتگو کی جس کے نتیجے میں انہوں نے ان کے خراج کو کم کر دیا۔

تراجم رجال

محمد بن یوسف

یہ محمد بن یوسف بکھندی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

(۱) دیکھئے، لامع الدراری: ۱۸۱/۵

(۲۱۵۷) وأخرجه البخاري أيضاً في كتاب النسخ، باب ذكر الحجاج، رقم: ۲۶۱۰۲، باب من أجرى أمر الأمصار على ما يتعارفون بينهم في البيوع النسخ، رقم: ۲۲۱۵، وفي كتاب الإجازة، باب خراج الحجاج، رقم: ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، وباب من كلف موالى العبدان يخففوا عنه من خراجه، رقم: ۲۲۸۱، وفي كتاب الطب، باب الحجامة من الداء، رقم: ۵۶۹۶، وأخرجه مسلم في كتاب المساقاة، باب سل أجرة الحجاج، رقم: ۱۵۷۷، والإمام مالك في موطأه، كتاب الاستئذان، باب ما جاء في الحجامة وأجرة الحجاج، وأبو داود في كتاب البيوع، باب في كسب الحجاج، رقم: ۳۲۲۴، والترمذي في كتاب البيوع، باب ما جاء في الرخصة في كسب الحجاج، رقم: ۱۲۷۸

(۲) دیکھئے، کشف ابزاری: ۳۸۷/۳

سفیان

یہ سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

حمید الطویل

یہ حمید الطویل البصیری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

انس بن مالک

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۳) کا تذکرہ گزر چکا۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت واضح ہے۔

۱۸ - باب : خَوَاجِ الْعِجَامِ .

عِجَام کی اجرت کا بیان

ملک لغات

عِجَم : (مِنْ نَصَرَ) بچھنا لگانا یعنی سنگی کے ذریعے خراب خون چوسنا، پینگل لگانا، عِجَامِہ و عِجَامِ،
بچھنے لگانے کا پیشہ، عِجَامِ، بچھنے لگانے والا، مِخْجَم : بچھنے لگانے کی جگہ، مِخْجَمِہ، مِخْجَم : بچھنے لگانے
کا آلہ، وہ مٹی جس میں خون فاسد جمع کیا جائے، ح : مِخْجَمِہ (۴)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۳۸، ۲/۱۰۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۵۷۱

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۴

(۴) دیکھئے، المغرب: ۱/۱۸۴

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ترجمہ الباب تو مطلق ذکر کیا ہے، لیکن رد لیت باب سے معلوم ہو رہا ہے کہ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ بھی جمہور کے ساتھ ہے یعنی حجام کے لئے حجامت پر حذر دوری لینا جائز ہے۔

علماء کے اختلاف کا بیان

جمہور علماء، احناف، مالکیہ، شافعیہ، حضرت ابن عباس، عکرمہ، قاسم، ابو جعفر محمد بن علی ربیعہ اور یحییٰ انصاری رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کا مسلک یہی ہے کہ حجامت پر اجرت لینا اور اس کو استعمال کرنا بلا کراہت جائز ہے۔ علامہ ابن قدامہ نے ایک قول امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس کی کراہت کے بارے میں نقل کیا ہے کہ عقد و شرط کے ساتھ حجامت کی اجرت مکروہ ہے، ہاں بغیر عقد و شرط کے اگر حجام کو کچھ دے دیا جائے تو وہ اس کو اپنے جانوروں کے چارے، ٹلاہوں کے کھانے اور اس طرح کے دیگر کاموں میں استعمال کر سکتا ہے۔ ہاں خود کھانا اس کے لئے بھر بھی جائز نہیں، گویا کہ حجام اگر غلام ہے تو اس کے لئے اجرت کو اپنے ذاتی استعمال میں لانا جائز ہے اور اگر خرچ ہے تو اس کے لئے مکروہ ہے۔ اس طرح یہ کراہت کا قول حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حسن رحمہ اللہ تعالیٰ اور ابراہیم خضی رحمہ اللہ تعالیٰ سے بھی نقل کیا گیا ہے (۲)۔

ان حضرات کی دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ جب انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حجام کی اجرت کے بارے میں سوال کیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: ”کسب الحجام خبیث“ حجام کی اجرت تو حرام ہے، ”أطعمه ناضجك ورفیقك“ اور تم اس اجرت کو اپنی اونٹنی اور غلام کو کھلا دو (۳)۔

جمہور کے دلائل

جمہور علماء کی دلیل وہ تمام احادیث ہیں جو خود امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اور دیگر اصحاب صحاح

(۱) دیکھئے، إرشاد الساری: ۲۴۲/۵

(۲) دیکھئے، المغنی: ۱/۲۸۸

(۳) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه، رقم الحديث: ۱۵۶۸

نے نقل فرمائیں ہیں، کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود بھی چھپے گلوائے اور حجام کو اجرت بھی دی، اس سے معلوم ہوا کہ چھپے گلوانا اور اس پر اجرت دینا جائز ہے، اگر یہ اجرت حرام ہوتی تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیسے دیتے، جیسا کہ خود حدیث باب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چھپے گلوائے اور حجام کو اجرت دی اور اگر ایسا کرتا کرہ ہوتا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجام کو اجرت نہ دیتے۔

اشکال اور اس کا جواب

اب رہا یہ کہ جن روایات سے کراہت معلوم ہوتی ہے، تو جمہور علماء اسے کراہت تنزیہی پر محمول کرتے ہیں۔ علامہ مقدسی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ روایات نہی میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ”أطعمه رقيقاً“ یہ خود حجام کی اجرت کی اباحت پر دلالت کرتا ہے، اس لئے کہ غلام بھی بہر حال آدمی ہیں اور ان پر بھی وہ تمام محرم چیزیں ویسے ہی حرام ہیں، جیسا کہ احرار پر حرام ہیں، نیز اس کو کسب نصیبت کہنے سے بھی حرام ہونا لازم نہیں آتا، اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بہن اور بیاز کو بھی ”جھین“ فرمایا، جو دیکھ یہ چیزیں مباح ہیں۔ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک آزاد مرد کے لئے اس پیشے کو اس عمل کی خصاصت و نہایت کی وجہ سے ناپسند فرمایا ہے (۱)۔

امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول

امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کراہت پر دلالت کرنے والی روایات منسوخ ہیں، لیکن نسخ کے دعوے کے لئے تاریخ کی تعیین ضروری ہے اور یہاں تاریخ معلوم نہیں ہے (۲)۔

احادیث باب

۲۱۵۸/۲۱۵۹: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ: حَدَّثَنَا وَهْبٌ: حَدَّثَنَا ابْنُ طَلْحَةَ، عَنْ

(۱) دیکھئے، المعنی: ۱/۲۸۸

(۲) دیکھئے، منہج الباری: ۴/۵۷۹

(۲۱۵۸/۲۱۵۹) سر تخریجہ فی الباب السابق

أَبُو . عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : أَحْتَسِبُ النَّبِيَّ ﷺ وَأَعْتَقِي الْعَجَّامَ .

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ کو گویا تھا اور مجھ کو گمان ہے کہ آنحضرت بھی دیہی تھے۔

تراجم رجال

موسیٰ بن اسماعیل

یہ موسیٰ بن اسماعیل التمیمی القسری ابوسلمہ التوزکی البصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

وہیب

یہ وہیب بن خالد ابوبکر الباہلی البصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابن طاؤس

یہ عبداللہ بن طاؤس بن کیسان یمانی ہیں، ان کا تذکرہ کتاب المحیط، باب المرأة تحيض بعد الافاضة میں گزرا۔

عن ابیہ

یہ طاؤس بن کیسان یمانی جندی حمیری ہیں، ان کا تذکرہ کتاب الوضوء، باب من لم یر الوضوء الا من المخرجین الخ میں گزرا۔

ابن عباس

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا تذکرہ گزر چکا (۳)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۴۳/۱

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱۱۸/۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۴۳۵/۱

(۲۱۵۹) : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ ، عَنْ خَالِدٍ ، عَنْ حِكْرَمَةَ ، عَنْ أَنَسٍ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : أَحْتَجُّمُ النَّبِيَّ ﷺ وَأَعْلَى الْحِجَامِ أَجْرُهُ ، وَلَوْ عَلِمَ كَرَاهِيَةُ
لَمْ يُعْلِهِ . [ر : ۱۹۹۷]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہچھٹا لگوایا تھا اور ہچھٹا لگانے والے کو اس کی اجرت بھی دی تھی، اگر
اس میں کوئی کراہت ہوتی تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجرت نہ دیتے۔

تراجم رجال

مسدد

یہ مسدد بن مسرہد اسدی بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

یزید بن زریع

یہ یزید بن زریع حمیری عسلی، ابو معاویہ بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا ذکر خیر کتاب الوضوء،
باب غسل المني و فرکه الخ میں گزرا۔

خالد

یہ خالد بن مہران الخزاز رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

عکرمہ

یہ عکرمہ مولیٰ ابن عباس رحمہم اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۲۱۵۹) مرّ تخريجہ فی الباب السابق

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲، ۵۸۸/۱

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۳/۲۶۱

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۳/۳۶۳

۲۱۶۰ : حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ : حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَحْتَجِمُ ، وَلَمْ يَكُنْ يَطْلِمُ أَحَدًا أُخْرَةً .

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بچہ نہ لگوایا تھا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی کی اجرت کے معاملے میں کسی بھی ظلم کو ہرگز روا نہیں رکھتے تھے (یعنی اسی نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بچہ نہ لگوانے کی اجرت بھی پوری دی تھی)۔

تراجم رجال

ابو نعیم

یہ ابونعیم فضل بن دین رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

مشعر

یہ مشعر بن کدام بن علی بن ہلال رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ کتاب الوضوء، باب الوضوء بالحد میں گزرا۔

عمرو بن عامر

یہ عمرو بن عامر انصاری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا ذکر کتاب الوضوء، باب الوضوء من غیر حدث میں گزرا۔

انس

آپ مشہور صحابی حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۲)۔

(۲۱۶۰) وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه، كتاب السلام، باب لكل دار دولة، رقم: ۱۵۷۷ وأخرجه أصحاب السنة سوى البخاري ومسلم أيضا، ولكن بالفاظ مختلفة، انظر جامع الأصول: ۵۴۳/۷، رقم: ۵۶۷۴.

(۱) دیکھئے، كشف الباري: ۶۶۹/۲

(۲) دیکھئے، كشف الباري: ۴/۲

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

ان احادیث مذکورہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت بالکل واضح ہے۔

۱۹ - باب : مَنْ كَلَّمَ مَوْلَاهُ الْعَبْدَ أَنْ يَخْضَعُوا عَنْهُ مِنْ خَوَاجِهِ .

جس نے کسی غلام کے مالکوں سے غلام کے خراج میں کمی کے لئے گفتگو کی

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر کسی غلام کے ذمے خراج مقرر کیا گیا اور آپ یہ محسوس کریں کہ وہ زیادہ ہے اور اس کی فراہمی میں غلام کو دشواری ہوتی ہے تو آپ اس کے مالک سے تخفیف کی سفارش کر سکتے ہیں۔

اور یاد رہے کہ اگر خراج کی مقدار زیادہ تو ہے لیکن وہ غلام سعی و کوشش کرے تو وہ اتنی مقدار فراہم کر سکتا ہے تب تو یہ سفارش مستحب ہوگی اور اگر خراج کی مقدار اتنی زیادہ ہے کہ اس کی طاقت سے باہر ہے تو پھر یہ سفارش کرنا لازم ہوگا (۱)۔

حدیث باب

۲۱۶۱ : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : دَعَا النَّبِيُّ ﷺ غُلَامًا حَبَشَانًا فَحَبَسَهُ ، وَأَمَرَ لَهُ بِصَاعٍ أَوْ صَاعَيْنِ ، أَوْ مِثْلَهُ أَوْ مِثْلَيْنِ ، وَكَلَّمَ فِيهِ : فَخَفَّفَ مِنْ صَرِيَّتِهِ . [ر : ۱۹۹۶]

ترجمہ : حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک بچہ حبابہ (حبشیہ) کو بلایا، انہوں نے آنحضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بچہ نالگا یا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں ایک صاع یا دو

صار یا ایک مدیا دود (راوی حدیث شعبہ کو شبہ تھا) غلہ دیئے کا حکم دیا اور ان کے مالکوں سے گفتگو کی، جس کے نتیجے میں ان کا خزانہ (محصول) کم کر دیا۔

ترجمہ رجال

آدم

یہ آدم بن ابی ایاس رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

شعبہ

یہ شعبہ بن قحاح رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

حمید الطویل

یہ حمید بن ابی حمید الطویل رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

أنس

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی مقرر چکا (۴)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت واضح ہے۔

۲۰ - باب : کُتِبَ الْبَيْتُ وَالْإِمَامُ

وَتَكْرَهُ إِبْرَاهِيمُ أَبْنُ الثَّانِيَةِ وَالْمَنْبَغِ

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۶۷۸/۱

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۶۷۸/۱

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۵۷۱/۲

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۲

وَقُولُوا لِلَّهِ تَعَالَى : وَلَا تُكْفِرُوا بَيْنَائِكُمْ عَلَى الْبَيِّنَاتِ إِنْ أَرَدْتُمْ نَحْمَسًا لِّتَتَّقُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْفِرْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِهِ إِكْرَاهِيَةٌ غَفُورٌ رَحِيمٌ / النور : ۳۳ . قَبَائِكُمْ : اِمَاؤُكُمْ .

زانیہ اور باندی کی کمائی، ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ نے نوحہ کرنے والیوں اور گانے والیوں کی اجرت کو ناپسندیدہ قرار دیا تھا اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد کہ ”اپنی باندیوں کو جب کہ وہ پاک وامنی بھی چاہتی ہوں، زنا کے لئے مجبور نہ کرو تا کہ تم اس طرح دنیا کی زندگی کے سامان کو بیم پہنچا سکو اور اگر کوئی شخص انہیں مجبور کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ ان پر جبر کئے جانے کے بعد (انہیں) معاف کرنے والا، ان پر رحم کرنے والا ہے اور امام مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ قرآن پاک کی آیت مبارکہ میں ﴿فَبَيْنَاكُمْ﴾ اِنَاکُمْ کے معنی میں ہے یعنی تمہاری باندیاں۔

حل اللغات

البغی: یضال بغت المرأة بغیاً من ضرب، إذا زنت (زنا کرنا) بغی یعنی اور اس کی جمع بغایا آتی ہے۔ اور اِماء یہ لفظ کی جمع ہے (۱)۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری نے ہنسی کو عام ذکر کیا، چاہے آزاد اور تہویا باندی، اسی طرح اُمہ کو بھی عام ذکر کیا چاہے زانیہ ہو یا پاک وامن اور صراحتہ اس کا حکم بیان نہیں کیا، اس بات کی طرف تنبیہ کرتے ہوئے کہ زنا کا پیشہ تو مطلقاً ہر ایک کے لئے ممنوع ہے، باقی لوٹریوں کے لئے فسق و فجور کے ذریعہ سے کسب کرنا تو یقیناً حرام ہے اور دیگر حلال ذرائع کو استعمال کرتے ہوئے کسب کرنا جائز ہے (۲)۔

حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی اس تعلیق کو علامہ ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے حدیثنا سفیان عن ابی ہاشم عن ابراہیم کی سند سے موصولاً ذکر کیا ہے (۳)۔

(۱) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۴/۱۶۶

(۲) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۶/۱۶۶، وضع الباری: ۴/۴۶۰

(۳) المغرب: ۱/۸۰، و عمدۃ القاری: ۱۶/۱۶۶

تشریح

ظاہر ہے کہ نفی کی اجرت حرام ہے، اس لئے زنا حرام ہے، تو اسی طرح نوحہ اور تقبی بھی حرام ہے، تو نوحہ اور مغنیہ کی اجرت بھی حرام ہوئی۔

شان نزول

زمانہ جاہلیت میں بعض لوگ اپنی لونڈیوں سے کسب کراتے تھے، عبداللہ بن ابی ریحس المناہقین کے پاس کئی لونڈیاں تھیں، جن سے بدکاری کر کر رہے تھے، ان میں سے بعض مسلمان ہو گئیں تو اس فعل شنیع سے انکار کیا، اس پر وہ ملعون زد و کوب کرتا تھا، یہ آیت قصہ میں نازل ہوئی اور اسی شان نزول کی رعایت سے حرید تصحیح و شاعت کے لئے ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ يَسْتَفْضِلُوا﴾ (امروہ چاہیں بچے رہنا) اور ﴿لَا يَسْتَفْضِلُوا﴾ (عمرض النجوة الذنیبا) (کہ تم کمانا چاہو اسباب دنیا کی زندگی کا) کی قیود پڑھائی ہیں، ورنہ لونڈیوں سے بدکاری کرنا بہر حال حرام ہے اور اس طرح جو کمائی کریں سب ناپاک ہے، خواہ لونڈیاں یہ کام رضا و رغبت سے کریں یا زبردستی اور ناخوشی سے، ہاں! اگر لونڈیاں نہ چاہیں اور ملک محض دنیا کے حقیر فائدے کے لئے زبردستی مجبور کریں تو اور بھی زیادہ ہال اور انتہائی وقاحت اور بے شری کی دلیل ہے (۱)۔

قوله (وقال مجاهد رحمه الله تعالى: فتياتكم ای اماتکم)

امام مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کو امام طبری رحمہ اللہ تعالیٰ اور عبد بن حمید رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن ابی نجیح عن مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ کے طریق سے نقل کیا ہے (۲)۔

۲۱۶۶ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ مَعْبُودٍ ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ ، عَنْ أَبِي سَعْدٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ لَمَنِ الْكَلْبِ ، وَمَنْعَهُ الْبَيْعِ ، وَحَلَّوَانِ الْكَاهِنِ . [۲۱۶۶]

(۱) دیکھئے، تفسیر عثمانی، سورہ ۴۳

(۲) دیکھئے، بارشاد الساری: ۴۴۶/۵

(۲۱۶۶) أخرجه البخاري أيضاً في البيوع، باب لمن الكلب، وفي الطلاق، باب مهر النسي وتلك الفاسد، -

ترجمہ: حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کتے کی قیمت، ذانیہ کے زنا کی اجرت اور کاہن کی اجرت سے منع فرمایا تھا۔

تراجم رجال

قتیبہ

یقظیہ بن سعید ثقفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

مالک

یہ امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابن شہاب

یہ ابن شہاب زہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

ابو بکر بن عبد الرحمن

یہ ابو بکر بن عبد الرحمن بن عمار بن ہشام رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا ذکر کتاب ابواب الاذان،

باب التکبیر إذا قام من المسجود“ میں گزرا۔

= وفي الطب، باب الكهانة، وأخرجه مسلم في المساقاة، باب تحريم ثمن الكلب، رقم: ۳۹۸۵، ۳۹۸۶، ومالك في موطأه في البيوع، باب ما جاء في ثمن الكلب، وأبو داود في البيوع، باب في ثمن الكلب، رقم: ۳۹۸۱، والترمذي، في البيوع، باب ما جاء في ثمن الكلب، رقم: ۱۲۷۶، والنسائي في البيوع، باب بيع الكلب.

(۱) دیکھیے، کشف الباری: ۱۸۹/۲

(۲) دیکھیے، کشف الباری: ۸۰/۲

(۳) دیکھیے، کشف الباری: ۳۲۶/۱

ابو مسعود

اور حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۱)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت ”قولہ: ”ومهر البغی“ سے واضح ہے۔

یہ حدیث ”کتاب البیوع، باب لمن الکذب“ میں بھی گزر چکی ہے۔

۲۱۶۳ : حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ كَسْبِ الْأَمَاءِ . [۵۰۳۳]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے باندیوں کی (حاجاناز) کسب سے منع فرمایا۔

ترجمہ رجال

مسلم بن ابیراہیم

یہ مسلم بن ابیراہیم قرہیدی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

شعبہ

یہ شعبہ بن الحجاج رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۷۴۸/۲

(۲) أخرجه البخاري أيضاً في الطلاق، باب مهر البغى والنكاح الفاسد، وأبو داود في البيوع، باب

كسب الاماء، رقم: ۳۴۲۵، وانظر جامع الأصول: ۵۸۷/۱۰

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۴۵۵/۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۶۷۸/۱

محمد بن جُحادة

یہ محمد بن جُحادة اودی، کوفی، آیا می رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔

اساتذہ

ابان بن ابی عیاش، اسماعیل بن زخا، انس بن مالک، ابوالجوزاء، اوس بن عبداللہ زبئی، حضرت
جُحادة، حسن بصری، رجاہ بن حیو، سہل بن سہیل، سلیمان الاعمش، ہماک بن حرب، عطاء بن ابی رباح، عطیہ
عوفی، عمرو بن دینار، عمرو بن شعیب، قتادة، منصور بن محمر اور نافع مولیٰ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے آپ نے علم
حاصل کیا (۱)۔

تلامذہ

ان کے بیٹے اسماعیل بن محمد بن جُحادة، اسحاق بن یونس، زیاد بن ضیثمہ، داؤد بن زید قان، زہیر بن
معاویہ، زید بن ابی ائیسہ، سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، شعبہ بن حجاج، مشعر بن کدام وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ
نے آپ سے روایات نقل کی ہیں (۲)۔

احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: محمد بن جُحادة من الثقات (۳)۔

ابو حاتم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ثقة صدوق (۴)۔

امام نسائی فرماتے ہیں: ثقة (۵)۔

ابن حبان نے ان کو "ثقات" میں ذکر کیا ہے (۶)۔

(۱) دیکھیے، تہذیب الکمال: ۵۷۶/۲۴-۵۷۸

(۲) دیکھیے، التعلیل ومعرفۃ الرجال: ۲۴۸/۱، بحوالہ حاشیہ تہذیب الکمال

(۳) دیکھیے، کتاب الجرح والتعديل: ۷/، الترجمة: ۱۲۲۷، (ایضاً)

(۴) دیکھیے، تہذیب الکمال: ۵۷۸/۲۵

(۵) کتاب الثقات: ۴/۷

یحییٰ بن یعین فرماتے ہیں: ”نفع“ (۱)۔

أبو حازم

یہ ابو حازم سلمان اشجعی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابو ہریرہ

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ کر چکا (۳)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت ظاہر ہے۔

۲۱ - باب : غَسْبُ الْفَحْلِ .

نر کی جنتی ہجرت

حل اللغات

غَسِبَ: يُقَالُ غَسِبَ الْفَحْلُ النَّاقَةَ مِنْ ضَرَبَ يَعِيبُهَا غَسْبًا، نر کا ادوہ کے ساتھ جنتی

کرنا (۴)۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

غَسِبَ الْفَحْلُ سے مراد وہ کر ایہ ہے جو نر کی جنتی پر لایا جاتا ہے، بعض حضرات کہتے ہیں کہ نر کے

جنتی کرنے کے عمل کو کہتے ہیں، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ جنتی سے جو پانی خارج ہوتا ہے، اس کو غَسِب

(۱) نقلًا عن حاشية تهذيب الكمال: ۵۷۷/۲۴

(۲) دیکھئے، كشف الباري: ۱۰۱/۴

(۳) دیکھئے، كشف الباري: ۶۵۹/۱

(۴) دیکھئے، المغرب: ۶۱/۱

کہتے ہیں (۱)۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا اس باب سے مقصود یہ ہے کہ اگر کسی کا کوئی زنا نور آپ لیں اور اپنی مادہ کو اس کے ذریعے حاملہ کرائیں تو اس کی اجرت جائز نہیں ہے، حرام ہے (۲)۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ترجمہ میں اگرچہ حکم کی طرف اشارہ نہیں کیا، لیکن روایت چونکہ حرمت کی بیان کی ہے، اس لئے معلوم ہوا کہ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ بھی اس کو جائز نہیں سمجھتے۔

فقہاء کرام کا اختلاف

ائمہ ثلاثہ یعنی امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ ناجائز ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر یہ معلوم ہو کہ وہ زنا اپنی مادہ کے ساتھ اتنی مرتبہ جفتی کرے گا، مثلاً چار مرتبہ یا آٹھ مرتبہ تو ایسا کرنا جائز ہے اور اس پر اجرت لی جاسکتی ہے (۳)۔ یعنی جب کہ عمل و منفعت و مدت معلوم و متعین ہو تو دیگر منافع کے اجارہ پر قیاس کرتے ہوئے یہ بھی جائز ہے۔

جہور کا استدلال

جہور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اس روایت باب سے استدلال کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عصب النحل سے منع فرمایا ہے۔

نیز اول تو یہ معلوم ہونا انتہائی محذور ہے کہ نزوات کتنی ہوں گی، دوسری بات یہ بھی نہیں معلوم کہ پانی خارج ہو گا بھی یا نہیں، تیسری بات یہ بھی معلوم نہیں کہ وہ پانی محل میں پہنچے گا یا نہیں، ایسی صورت میں جب ہر چیز مجہول ہے تو پھر اس کی قیمت کیسے لی جاسکتی ہے (۴)۔

(۱) ان اقوال کے لئے دیکھئے: ارشاد الساری: ۲۴۷/۵

(۲) دیکھئے: مفتاح الباری: ۵۸۲/۴

(۳) دیکھئے: بدایۃ المجتہد ونہایۃ المقصد: ۱۳۹/۵

(۴) دیکھئے، شرح صحیح البخاری لابن بطل: ۴۱۲/۶، وارشاد الساری: ۲۴۷/۵، والمغنی لابن قدامة

جمہور کے مزید دلائل

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال نبی رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم عن ثمن الکلب وعصب الفحل“ (۱)۔

یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کتے کی قیمت اور نر کی جفتی پر اجرت لینے سے منع فرمایا ہے۔

”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نہی عن کل ذی مغلب من الطیر وعن ثمن العینق وعن لحم الحمر الأهلیۃ

وعن مهر البغی وعن عصب الفحل وعن میائر الأر-جوان“ (۲)۔

یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر پرندوں والے پرندے مردار کی قیمت، پالتو گدھوں کے

گوشت، زانیہ کی کمائی، نر کی جفتی پر اجرت اور ار جوان کی بی بی ہوئی گدیوں سے منع فرمایا ہے۔

عصب الفحل پر کر لٹہ کچھ دے دینا جائز ہے

البتہ کر لٹہ کچھ دے دینا جائز ہے، مثلاً کچھ لوگ اپنی گھوڑی کو کسی کے پاس، اس کے عہدہ واصل قسم

کے گھوڑے سے جفتی کرانے کے لئے لائے اور پھر اس کو کر لٹہ کچھ روپے دے دیئے، جس کی کوئی مقدار

تعیین نہیں، تو ایسا کرنا جائز ہے (۳)۔

اس لئے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ قبیلہ بنی کلاب کے ایک شخص

نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عصب الفحل کے بارے میں پوچھا، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

منع فرمایا، انہوں نے کہا کہ ہمارے یہاں یہ صورت ہوتی ہے کہ ہم اپنے جانوروں کو دوسروں کو دے دیتے

ہیں، ان کی گھوڑیوں اور اونٹنیوں کو حاملہ بنانے کے لئے، اس کے بعد وہ بطور کرامت ہمیں کچھ دے دیا کرتے

(۱) أخرجه النسائي، كتاب البيوع، باب ضرب الجمل: ۳۱۱/۷، وأخرجه أحمد: ۲۹۹/۲، ۵۰۰

(۲) أخرجه الهيثمي، في مجمع الزوائد: ۹۰/۴، وقال الهيثمي: رواه عبد الله بن أحمد ورجاه ثقات

(۳) دیکھئے المعنى لابن قدامة: ۱۲۹۳/۱

ہیں تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے (۱)۔

۲۱۶۴ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ وَاسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ عَسْبِ الْفِعْلِ .

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرکی حقیقی پر اجرت لینے سے منع فرمایا ہے۔

تراجم رجال

مسدد

یہ مسدد بن مہر بدر رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

عبدالوارث

یہ عبدالوارث بن سعید رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

اسماعیل بن ابراہیم

یہ اسماعیل بن ابراہیم ابن علیہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

علی بن حکم بُنانی

ان کی کنیت ابوالحکم ہے، اور آپ بھری ہے (۵)۔

(۱) آخر جہ الترمذی، فی کتاب البیوع، باب ما جاء فی کراهیة عسب الفحل، رقم الحدیث: ۲۷۴؛

۱۷۳/۳، والنسائی، کتاب البیوع، باب ضرب الفحل: ۳۱۰/۷

(۲) آخر جہ احمد: ۱۴/۶، وأبو داود فی کتاب البیوع والایارات، باب فی عسب الفحل، رقم

الحدیث: ۳۴۲۹، والترمذی فی کتاب البیوع، باب ما جاء فی کراهیة عسب الفحل، رقم الحدیث: ۱۲۷۳

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۵۸۸/۴، ۲/۲

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۳۵۸/۳

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۱۲/۲

(۵) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۴۱۴/۲۰

اساتذہ

16

ابراہیم خفی، حضرت انس بن مالک، شحاک بن حزام، عبداللہ بن ابی علیکہ، عبدالملک بن عمیر، شحاک بن یقطان، عطاء بن ابی رباح، عمرو بن شعیب، میمون بن مہران، نافع مونی ابن عمر اور ابو عثمان نہدی وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے آپ رحمہ اللہ تعالیٰ روایات نقل کرتے ہیں (۱)۔

مقلدہ

اسماعیل بن علیہ، جریر بن حازم، جعفر بن سلیمان، یحییٰ بن زید، حماد بن سلمہ، سعید بن زید، سعید بن ابی غروب، شعبہ بن جاج، عبدالوارث بن سعید، علی بن فضل، عمارہ بن زاذان، سعید بن راشد، دشام بن حسان اور دشام اللہ شوائی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ آپ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایات نقل کرتے ہیں (۲)۔

نام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "لیس بہ بامس" (۳)۔

ابو حاتم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "لا بامس بہ، صالح الحدیث" (۴)۔

ابوداؤد اور نسائی فرماتے ہیں: "ثقة" (۵)۔

ابن سنان نے ان کا ذکر "ثقات" میں کیا ہے (۶)۔

محمد بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "علی بن حکم بہائی عمدہ لوگوں میں سے ہیں، وثقه" (۷)۔

دور رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "لم يذكره يحيى رحمه الله تعالى إلا بخير" (۸)۔

(۱) المصدر السابق

(۲) المصدر السابق

(۳) تہذیب الکمال: ۴۱۴/۶۰

(۴) المصدر السابق

(۵) المصدر السابق

(۶) المصدر السابق

(۷) طبقات ابن سعد: ۲۵۶/۷

(۸) التاريخ للدروري: ۴۱۶/۲، بحوالہ حاشیہ تہذیب الکمال: ۴۱۴/۶۰

ابن شہاب بن رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”فقہ“ (۱)۔
اور بزاز اور ابن نمیر نے بھی ان کی توثیق کی ہے (۲)۔

وفات

آپ کا انتقال ۱۳۱ھ میں ہوا (۳)۔

نافع

یہ نافع مولیٰ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۴)۔

عبد اللہ بن عمر

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا تذکرہ گزر چکا (۵)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت انتہائی واضح ہے۔

۶۷ - باب : إِذَا اسْتَأْجَرَ أَوْ عَمَلَ فَعَمَلُ أَحَدِهِمَا .

وَقَالَ ابْنُ مَيْمُونٍ : لَيْسَ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يُعْرِجَهُ إِلَى تَعَامُلِ الْأَجَلِ .

وَقَالَ الْحَكَمُ وَالْحَسَنُ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ مُعَاوِيَةَ : قُضِيَ الْإِجَارَةُ إِلَى أَجَلِهِ .

وَقَالَ ابْنُ عُثْمَانَ : أَعْطَى النَّبِيُّ ﷺ خَيْرَ بِالشُّطْرِ ، فَكَانَ ذَلِكَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبُو

بَكْرٍ . وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ . وَلَمْ يُذَكَّرْ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ جَدُّا الْإِجَارَةَ بَعْدَ مَا قُضِيَ النَّبِيُّ ﷺ .

کسی شخص نے زمین اجارہ پر لی، پھر فریقین میں سے ایک کا انتقال ہو گیا

(۱) ثقات لامن شافین، الترجمة: ۷۶۶، بحوالہ حاشیہ تہذیب الکمال: ۴۱۵/۲۰

(۲) حاشیہ تہذیب الکمال: ۴۱۵/۲۰

(۳) تہذیب الکمال: ۴۱۴/۲۰

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۱/۴

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۶۳۷/۱

امام ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مدت متعینہ پوری ہونے تک میت کے درش کے لئے یہ جائز نہیں کہ مستاجر کو بے دخل کریں، امام حکم، حسن اور ایاس بن معاذ یہ رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اجارہ اپنی مدت متعینہ تک باقی رہے گا۔ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر کا اجارہ آدمی کو دھکیٹائی پر یہودیوں کو دیا تھا، پھر یہی اجارہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر رضی اللہ عنہ کے زمانے تک باقی رہا، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے شروع خلافت میں بھی، اور کہیں یہ ذکر نہیں ہے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد نیا اجارہ کیا ہو۔

ترجمہ الباب کا مقصد اور فقہاء کرام کا اختلاف

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بتا رہے ہیں کہ احاد المتعاقدین کے فوت ہو جانے کی وجہ سے عقد اجارہ فسخ ہو جاتا ہے یا باقی رہتا ہے (۱)۔

جمہور علماء امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ، احنق، ابو ثور اور ابن المنذر وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر احاد المتعاقدین فوت ہو جائے تو اس کی وجہ سے عقد اجارہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا، وہ باقی رہتا ہے۔

جب کہ حضرات احناف، سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ، اور ابولیت رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ایسی صورت میں عقد اجارہ فسخ ہو جاتا ہے (۲)۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ حدیث باب کے ذریعے جمہور کی تائید کر رہے ہیں اور یہودی خیر کا معاملہ پیش فرما رہے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہودی خیر سے مزارعت کا معاملہ کیا تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فوت ہو جانے کے بعد بھی وہ اجارہ برقرار رہا، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی پیداوار کا نصف ان سے وصول کرتے رہے، پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی جب تک کہ ان کو جلا وطن نہیں کیا، اس وقت تک پیداوار کا نصف ان سے وصول کرتے رہے، اس سے معلوم ہوا کہ احاد المتعاقدین کے فوت ہو جانے کی وجہ سے عقد اجارہ فسخ نہیں ہوتا۔

(۱) عسدة الفاری: ۱۰۰/۱۲

(۲) دیکھئے، المغنی لابن قدامة: ۱/۱۲۵۹، وابدایة المجتہد: ۵/۱۵۱

احناف کی طرف سے جمہور کو جواب

احناف کی طرف سے جمہور کو کئی جوابات دیئے گئے ہیں:

۱- احد المتعاقدين کے فوت ہونے کی وجہ سے اجارہ جب فسخ ہوتا ہے جب کہ متعاقد نے اپنے لئے عقد کیا ہو، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو امام المسلمین تھے اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسلمانوں کی طرف سے وہ عقد اجارہ کیا تھا، اسی لئے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد وہ اجارہ ختم نہیں ہوا، کیونکہ مسلمان تو موجود تھے (۱)۔

حاصل کلام یہ ہو، کہ اگر نوجو یا مستاجر ہی سے کوئی مرجعے، جب کہ عقد اجارہ اس نے اپنے ہی لئے کیا ہو، احناف کے ہاں اجارہ فسخ ہو جائے گا، مؤجر کے مرجعے میں اس لئے فسخ ہوگا کہ اس کے مرنے کے بعد وہی اس کے ورثہ کی ملک ہوگئی، اور مستاجر اگر اس فی سے عفتہ، حاصل کرتا ہے تو غیر کی ملک سے انتفاع حاصل کرنا لازم آئے گا اور یہ منوع ہے۔

مستاجر کے انتقال کی صورت میں اجارہ اس لئے فسخ ہوگا کہ اس صورت میں ملک غیر سے جو کہ مستاجر کے ورثہ کی ہے، اجرت کی ادائیگی لازم آئے گی، اور یہ بھی جائز نہیں ہے، ہاں اگر بقود اجارہ کسی غیر کے لئے منعقد کیا گیا ہو تو احد المتعاقدين کی صورت کی صورت میں یہ اجارہ فسخ نہیں ہوگا، جیسا کہ بیان ہوا (۲)۔

۲- دوسرا جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ وہ اجارہ تھا ہی کہاں، وہ تو ۷۰۰ عتاقہ تھا، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہودیوں کے ساتھ جنگ لڑی، جنگ کے بعد وہ زمین ساری کی ساری مسلمانوں کی ہوگئی، مسلمانوں کی ہو جانے کے بعد ان میں زمین پر کامروا کو بسایا گیا، اور ان سے بڑے لازم کیا گیا کہ جس اتنا خراج پیش کرنا ہوگا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مال کے بقودہ خراج، اخلاص ہوا (۳)۔

(۱) دیکھئے: علاء السنن: ۶۱۵/۱۶

(۲) دیکھئے: ہدایہ شرح بدایہ النہای: ۲۳۰/۶

(۳) دیکھئے: عمدۃ القاری: ۱۵۲/۱۲

۳- تیسرا جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عملاً اس عقد کی تجدید کر دی تھی، اگرچہ قولاً نہیں کی، اس لئے کہ اس زمین کو ان کے پاس برقرار رکھا، ان کو وہاں سے خارج نہیں کیا، اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی ان کو برقرار رکھ کر تجدید فرمادی اور تجدید اگر قولاً ہو تو بھی معتبر ہے اور عملاً ہو تو بھی وہ معتبر ہوتی ہے، تو اس لئے وہ اجارہ فتح نہیں ہوا۔ جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی آنے والی تعلیق میں یہ بات بھی محتمل ہے۔

امام محمد بن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کو امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی معصف میں ایوب بن ابن سیرین کے طریق سے موصول ذکر کیا ہے (۱)۔

اور اس تعلیق سے امام بخاری کا خشاء یہ ہے کہ اگر المتعاقدين میں سے کسی کے انتقال کے بعد مرنے والے کے رشتہ داروں کو یہ حق حاصل نہ ہوگا کہ وہ فریق آخر کو جو کہ زعمہ ہے، درستہ اجارہ کے پورا ہونے سے پہلے اجارہ سے خارج قرار دیں، یعنی اجارہ بدستور باقی رہے گا۔

ان اقوال کو بھی امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی معصف میں موصول نقل کیا ہے (۲)۔

اور ان کا مقصد بھی یہی ہے کہ عقد اجارہ مدت اجارہ کے اختتام تک باقی رہے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خیبر کی اراضی (یہودیوں کو) آدمی پیداوار پر دی تھی، یہ معاملہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہم پر مبارک میں بھی نافذ رہا اور ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں بھی اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ابتدائی عہد خلافت میں بھی اور یہ کسی نے بھی بیان نہیں کیا کہ ابو بکر اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عقد اجارہ کے معاملے کی تجدید کی ہو۔

(۱) دیکھئے منہج الباری: ۵۸۴/۱

(۲) المصنف السابق

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس تعلیق کو اسی باب میں جویریۃ بن اسماء عن نافع کے طریق سے مسند ذکر فرمایا ہے۔

احناف کی طرف سے اس کے جوابات اسی باب میں گزر چکے۔

۲۱۶۵ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بْنُ أَسْمَاءَ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرَ الْيَهُودِ : أَنْ يَغْتَبُوا وَيَرْزَعُوا ، وَلَهُمْ شَطْرُ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا . وَأَنْ عَمَرَ حَدَّثَهُ : أَنَّ الْمَزَارِعَ كَانَتْ تُكْرَهُ عَلَى خِيٍّ ، سِوَاهُ نَافِعٍ لَا أُحْظَرُ . وَأَنْ زَافِعَ بْنُ خَلِيجٍ حَدَّثَ : أَنَّ الشَّيْءَ ﷺ نَهَى عَنْ كِبَرَاءِ الْمَزَارِعِ . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ : حَقٌّ أَجْلَانِمُ عَمْرٌ .

[۲۲۰۳ . ۲۲۰۴ . ۲۲۰۶ . ۲۳۶۶ . ۲۵۷۱ . ۴۰۰۲]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے (خیر کے یہودیوں کو) خیر کی اراضی دے دے تھی کہ اس میں محنت کے ساتھ کاشت کریں اور پیداوار کا آدھا خود لے لیا کریں، حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت نافع رحمہ اللہ تعالیٰ سے یہ بھی بیان کیا تھا کہ اراضی کچھ عوض لے کر اجارہ پر دی جاتی تھیں اور نافع رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس عوض کی قیمتیں بھی کر دی تھی لیکن مجھے (جویریہ بن اسماء) یاد نہیں رہا۔

(۱) تعلیق فتاویٰ: ۲/۲۸۸

(۲۱۶۵) وأخرجه البخاري أيضاً في المزارعة، باب المزارعة بالنعطة ونحوه، وباب إذا لم يشترط السنين في المزارعة، وباب المزارعة مع اليهود، وفي الشراكة، باب مشاركة النسي والمشركين في المزارعة، وفي الشروط، باب الشروط في المعاملة، وفي المقاي، باب معاملة النسي حلى الله تعالى عليه وسلم أهل خيبر، وأخرجه مسلم في المساقاة، باب المساقاة والمعاملة بجزء من الثمر والزرع، رقم: ۱۵۵۱، وبنو داود في الخراج، باب ما جاء في حكم أرض خيبر، رقم: ۳۰۰۸، وأخرجه ابن ماجه، مختصراً في الرهن، باب معاملة التحيل والكرم، رقم: ۲۴۶۷.

تراجم رجال

موسیٰ بن اسماعیل

یہ موسیٰ بن اسماعیل تبوڑکی، بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

جویریہ بن اسماء

یہ جویریہ بن اسماء بن عبید بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

نافع

یہ نافع مولیٰ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۳۰)۔

عبد اللہ

اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا تذکرہ گزر چکا (۳)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت بظاہر "قولہ: "اعطوا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

خیر بالشرط الخ" سے ہے۔

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشکال

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے ترجمہ الباب کا اثبات نہیں ہو سکتا، اس لئے

کہ خبر کے یہودی پر زمین کی پیداوار میں سے حصہ مقرر کرنا، مزارعت اور مساقاۃ کی قبیل سے نہیں تھا، بلکہ بطور

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۴۷۷

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الفسل، باب الجنب بتوضا ئم بنام

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۶۵۱

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۳۷

خراج مقاسمہ کے تھا۔ جس کی تفصیل گزر چکی (۱)۔

قوله: وأن رافع بن خديج (۲) حدث النخ

پہلے ”حدّثہ“ کہا گیا، ضمیر کے اثبات کے ساتھ اور اب ضمیر کو حذف کرتے ہوئے ”حدث“ فرمایا، تاکہ تنبیہ ہو جائے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت نافع کو تو بالخصوص حدیث بیان کی تھی، بخلاف حضرت رافع کے (۳)۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اراضی شریعہ، قہراً جاریہ سے منع کیا تھا۔

قوله: وقال عبيد الله بن نافع عن ابن عمر

یہ عید اللہ بن عمر بن حفص بن غصن بن عاصم بن عمر بن خطاب رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴) اور حضرت نافع و حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم نے تذکرے بھی اسی باب میں گزر چکے (۵)۔

عن ابن عمر حتى اجلاهم عمر

یعنی حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ (خیر کے یہودیوں کے ساتھ وہاں کی زمین کا معاملہ چلا رہا) یہاں تک کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں جلا وطن کر دیا۔
اس تعلق کو امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے موصولاً بیان کیا ہے (۶)۔

(۱) دیکھئے، صمدۃ القاری: ۱۲/۱۵۲، ۲۵۳

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب، واقبت العملاقۃ، باب، وثقۃ الشریب

(۳) دیکھئے، إرشاد الساری: ۵/۲۹۶

(۴) دیکھئے، کشف الباری، کتاب، الوضوء، باب، التبرؤ فی البیوت

(۵) دیکھئے، صحیح المسلم، کتاب، المساقاۃ، باب، المساقاۃ وأعمالنا، جزء، من الثمر والنزع، رقم:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۴۳۔ کتاب الحوالات

حوالہ، تحویل سے ماخوذ ہے اور اس کے لغوی معنی نقل کرنے کے ہیں اور اصطلاح شریعت میں حوالہ کہتے ہیں، ”نقل الدین من ذمۃ الی ذمۃ“ یعنی: ”مقروض کا ادائے قرض کی ذمہ داری دوسرے کی طرف منتقل کرنا“ (۱)۔

حوالہ کی شرعی حیثیت

حوالہ کرنا جائز ہے شرعاً و عقلاً۔

کتاب مذکور کی احادیث اس کے شرعی ثبوت پر دلالت کرتی ہیں۔

اور عقلی دلیل یہ ہے کہ قتال علیہ اپنے اوپر ایسی چیز کو لازم کرتا ہے، جس کو سپرد کرنے پر وہ قدرت رکھتا ہے، اور ایسی چیز کا التزام جس کو سپرد کرنے پر قدرت ہو، درست ہے اس لئے کفالہ کی طرح حوالہ بھی درست ہوگا (۲)۔

اور یاد رہے کہ حوالہ صرف دیون میں درست ہوگا، اس لئے کہ حوالہ کا معنی نقل اور تحویل کے ہیں، اور یہ نقل و تحویل دیون میں تو ممکن ہے، لیکن اعیان میں ممکن نہیں، کیونکہ ذہن غیر متعین ہوتا ہے، لہذا اس کو قتال علیہ بھی ادا کر سکتا ہے، جب کہ عین چونکہ متعین ہوتی ہے، لہذا اس کو وہی شخص ادا کر سکتا ہے، جس کے پاس وہ عین موجود ہو، تو معلوم ہوا کہ دیون کا حوالہ کرنا تو جائز ہے، مگر اعیان کا حوالہ جائز نہیں ہے (۳)۔

(۱) دیکھئے، طہیۃ النکاح، ص: ۲۸۹

(۲) دیکھئے، ہدایہ شرح بدایۃ المبتدی: ۳۲۸/۵

(۳) المصنوع السابق

یہاں چند الفاظ کا اعلیٰ غوریں۔ مسائل کا سمجھنا ان پر موقوف ہے۔ ہر اوقات ان میں خلط ہو جائے کی وجہ سے مسائل سمجھ میں نہیں آتے۔

الف۔ مختار بہ یا محال بہ دین کو کہتے ہیں۔

ب۔ محیل مدیون کو۔

ج۔ مختار دائن کو۔

د۔ مختار عیہ یا محال علیہ جو اس حوالہ کو قبول کرے یعنی جس کے ذمہ اس دین کی ادائیگی کی گئی ہے (۱)۔

۱ - باب : فی الحوائی ، وَهَلْ يَرْجِعُ فِي الْحَوَالِ .

وَقَالَ الْحَسَنُ وَفَقَادَهُ : إِذَا كَانَ يَوْمَ أَحَالَ عَلَيْهِ مَلِيًّا جَارًا . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يَتَخَارُجُ الشَّرِيكَانِ وَأَهْلُ الْمَيْتَةِ . فَيَأْخُذُ هَذَا عَيْنًا وَهَذَا ذِيْنًا ، فَإِنْ تَوَيَّ لَأَخَذَ هَسَا تَمْ يَرْجِعُ عَلَى صَاحِبِهِ .

حوالہ کے مسائل، کیا حوالہ میں مختار (دائن) محیل (مدیون) کی طرف رجوع کر سکتا ہے اور حسن بصری اور قتادہ نے فرمایا کہ جب کسی کی طرف دین منتقل کیا جا رہا تھا تو اگر اس وقت وہ خوش حال تھا تو جائز ہے (یعنی حوالہ پورا ہو گیا اور رجوع جائز نہیں، اور اگر مفلس ہو تو جائز ہے) ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ”شرکاء یا اہل میراث نے اس طور پر صلح کر لی کہ کچھ لوگ نقد مال لیں اور کچھ لوگ قرض“ تو (اس تقسیم کے بعد) اگر دونوں شرکاء میں سے کسی ایک کا حصہ ہلاک ہو گیا تو اب وہ دوسرے سے وصول نہیں کر سکتا۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

ترجمۃ الباب کا مقصد یہ ہے کہ کیا حوالہ ہو جانے کے بعد مختار (دائن)، محیل (مدیون) کی طرف رجوع کر سکتا ہے یا نہیں؟ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس میں کوئی فیصلہ نہیں فرمایا، اس لئے کہ اس مسئلہ میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے (۲)۔

(۱) دیکھئے، طلبیۃ الطلبیہ، ص: ۲۸۹، وفيه قال الإمام النسفي رحمه الله تعالى: "ولا يقال الشئ حال له؛ لأنه لا

حاجة إلى هذه الصيغة وإن كان يتكلم به المتفقون" والمغرب: ۲۳۵/۱، وفيه قال صاحب المغرب: "وقول الفقهاء للمحال (المحتال له) لغو لا حاجة إلى هذه الصيغة".

(۲) دیکھئے، عمدة القاري: ۱۵۴/۱۲

فقہاء کے اختلاف کا بیان

۱- امام عظیم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ قتال کو محیل پر رجوع کرنے کا حق دو صورتوں میں ہے: پہلی صورت یہ ہے کہ قتال علیہ مفلس ہو کر مرجائے اور دوسری صورت یہ ہے کہ وہ حوالہ کا انکار کر دے اور قاضی کے ہاں جا کر قسم کھالے۔ یہی مسلک امام ابو یوسف، امام محمد، شریح، فحشی، شعبی اور عثمان الجعفی وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا بھی ہے (۱)۔

اور ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ حوالہ کی وجہ سے محیل کا بری الذمہ ہونا محتمل کے حق کی سلامتی کے ساتھ متفقہ ہے، کیونکہ حوالہ سے یہی مقصود ہے کہ قتال کا حق صحیح و سالم طریقے سے محفوظ ہو جائے، لیکن جب یہ شرط یعنی قتال کے حق کی سلامتی، مفقود ہوگئی، تو حوالہ فتح ہو گیا اور قتال کا حق محیل پر لوٹ آیا، اور جب محتمل کا حق محیل پر لوٹ آیا تو قتال کو اس سے رجوع کا حق بھی حاصل ہو گیا، جیسا کہ طبع کا صحیح و سالم ہونا، بیع کے اندر مشروط ہوتا ہے، اگرچہ لفظوں میں مذکور نہ ہو، مثلاً ایک شخص نے کوئی چیز خریدی، اور قبل القبض وہ ہلاک ہوگئی، تو عقد فسخ ہو جائے گا اور مشتری کا حق ٹخن میں لوٹ آئے گا (۲)۔

۲- نیز حضرات صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تیسری صورت بھی ہے کہ حاکم قتال علیہ کے افلاس کا حکم لگا دے اور اس کو بھروسہ قرار دے دے کہ اب تمہیں کسی تصرف کا اختیار نہیں ہے (۳)۔

۳- امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ، عبید رحمہ اللہ تعالیٰ، بیہ رحمہ اللہ تعالیٰ، بیہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور ابو ثور رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حوالہ کرنے کے بعد قتال کو نہیں پر رجوع کرنے کا کوئی حق نہیں، چاہے قتال علیہ مفلس قرار دیا جائے یا مرجائے یا حوالہ کا انکار کرنے کے بعد قسم کھالے (۴)۔

ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ محیل کا بری الذمہ ہونا مطلقاً ثابت ہے، اور اس میں اس طرح کی کوئی قید نہیں کہ اگر قتال کا حق ہلاک ہوتا ہو تو محیل بری الذمہ نہیں ہوگا، بہر حال جب محیل کا بری ہو نا مطلقاً ثابت

(۱) دیکھئے، ہدایۃ المجتہد: ۲۹۱/۵، الہدایۃ شرح بدایۃ المبتدی: ۳۳۰/۵، فتح الباری: ۵۸۶/۴، صمدۃ

الغاری: ۱۵۱/۱۲

(۲) الہدایۃ شرح بدایۃ المبتدی: ۳۳۰/۵، ۳۳۱

(۳) المصدر السابق

(۴) المصدر السابق

ہے تو کسی صورت میں محیل پر قرضہ نہیں لوئے گا (۱)۔

۴- امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اور ایک روایت کے مطابق امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دیکھا جائے گا کہ جس روز حوالہ کیا گیا تھا، اس دن مثال علیہ، غنی تھا یا فقیر، اگر غنی تھا تو مثال کو محیل کی طرف رجوع کرنے کا کوئی حق نہیں اور اگر فقیر تھا اور محیل نے اپنے غم کے باوجود مثال کو نہیں بتایا، تو اس صورت میں گویا اس نے مثال کو دھوکہ دیا ہے، لہذا مثال کو یہ حق حاصل ہوگا کہ وہ محیل پر رجوع کرے۔

۵- امام حسن رحمہ اللہ تعالیٰ، امام زفر رحمہ اللہ تعالیٰ اور ایک قول کے مطابق امام شریح رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حوالہ کفالت کی طرح ہے، لہذا مثال کو اختیار ہے کہ وہ چاہے تو مثال علیہ سے مطالبہ کرے اور چاہے تو محیل سے مطالبہ کرے مثال کا حق الرجوع الی المحیل ساقط نہیں ہوتا (۲)۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا اختیار

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ ان مذاہب فہمہ میں سے کس کو اختیار فرما رہے ہیں۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کفالت کو کتاب الحوالہ کے ضمن میں ذکر کیا ہے اور کفالت میں منکول لڑکوں کو حق ہوتا ہے کہ چاہے وہ کفیل سے مطالبہ کرے اور چاہے تو منکول عنہ سے، لہذا معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حوالہ کے اندر بھی یہی صورت ہوگی، یعنی دو مذاہب خاص کی طرف مائل ہیں اور مثال کو اختیار ہے کہ چاہے تو مثال علیہ سے مطالبہ کرے اور چاہے تو محیل سے مطالبہ کرے (۳)۔

لیکن یہ بات بھی کہی جاسکتی ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں مذہب رابع، یعنی امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اور ایک قول کے مطابق امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ والے مذہب کو اختیار کیا ہے، اس لئے کہ انہوں نے نقل کیا ہے (قال الحسن وفسادہ إذا کان يوم احوال علیہ ملأ جاز) یعنی اگر مثال علیہ جس روز حوالہ کیا گیا ہے، اگر مالدار تھا تو یہ حوالہ ٹھیک ہے، معلوم ہوا کہ اگر وہ مالدار نہیں تھا بلکہ فقیر تھا اور محیل نے

(۱) المصدر السابق

(۲) دیکھئے بداية المجتہد: ۵/۲۹۴، فتح الباری: ۵۸۶/۴، عمدة القاری: ۱۲/۱۵۴، وارشاد المساری: ۲۵۱/۵

(۳) دیکھئے فتح الباری: ۵۸۶/۴

دھوکہ دے کر قتال کو اس کے پیچھے لگا دیا تو پھر یہ حوالہ ٹھیک نہیں ہوگا، لہذا امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا حضرت حسن و قادہ کے اس اثر کو پیش کرنا اس بات پر دال ہے کہ وہ مذہب رابع کی طرف مائل ہیں (۱)۔

وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يتخارج الشريكان الخ

لفظ: يتخارج، خروج سے ہے، دستبرداری و دست کشی کو کہتے ہیں۔ اصطلاح شریعت میں ”مصالحة الورثة على إخراج بعض منهم بشئ معين من التركة“ کو تخارج کہتے ہیں (۲)۔ یعنی تمام ورثہ (یا شرکاء) متفق ہو کر ایک وارث (یا شریک) کو کچھ مال دے کر میراث سے نکال دیں۔

تو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول کے مطابق شرکت میں تجارت کی توضیح یہ ہے کہ مثلاً کسی کے اپنے شریک کے ساتھ کاروبار میں پچاس ہزار روپے لگے ہوئے ہیں، اس میں پچیس ہزار تو سامان اور نقد کی صورت میں ہیں اور پچیس ہزار ادھار میں، اب یہ شریک اس شرکت کو چھوڑتے ہیں، تو ظاہر ہے کہ جب وہ کاروبار کو ختم کریں گے تو مال تقسیم ہوگا، ایک نے کہا کہ یہ ادھار میں وصول کر دیں گا، اسے یہ لاف ہے کہ یہ نقد و کیش مل جائیں گے اور دوسرے نے سامان لے لیا کہ ادھار کا کیا بھروسہ، یہ سامان ابھی نقد مل رہا ہے، یہ تخارج ہوگا۔ اب یہ ہوا کہ جس نے سامان لیا تھا، وہ رہا مزے میں اور جس نے ادھار وصول کرنے کی ذمہ داری اٹھائی تھی، اس کو پچیس میں سے کل چندہ ہزار ہی وصول ہوئے، دس ہزار مارے گئے، اب وہ یہ کہتا ہے کہ مجھے تو صرف چندہ ہزار وصول ہوئے اور آپ نے پچیس ہزار کا سامان لیا ہے، لہذا آپ اسے تقسیم کریں تاکہ دونوں برابر ہو جائیں، تو یہ ایسا نہیں کہہ سکتا اور اس کے برعکس بھی ہو سکتا ہے کہ اس کو تو وہ قرضہ سارا کے سارا مل گیا اور جس نے سامان و نقد لیا تھا، رات کو چور آئے سارا سامان لے گئے، میں ہزار کا سامان سارا چلا گیا، کیش کے صرف پانچ ہزار بچ گئے، اب یہ کہنے لگے کہ مجھے تو پانچ ہزار ہی ہاتھ لگے ہیں، باقی میں تو چوری میں چلا گیا، لہذا اب آپ اپنے پچیس ہزار میں سے ہاتھ اور میرے پیسے برابر کرو، تو یہ ایسا مطالبہ نہیں کر سکتا۔

(۱) دیکھئے منہج الساری: ۵۸۶/۴

(۲) دیکھئے، التعریفات للجر جانی، ص: ۴۶

اہل میراث کے تخریج کی تشریح

اسی طرح تخریج اہل میراث کا بھی ہوتا ہے، مثلاً والد کا انتقال ہوا، اس کے دو بیٹے ہیں اور مال متروکہ کی بعینہ سابقہ ترتیب ہے کہ پچاس ہزار اس نے چھوٹے ہیں، پچیس ہزار عین اور پچیس ہزار دین ہیں، عین ایک نے لیا اور دین دوسرے کے حصے میں آیا، پھر اس تخریج کے بعد ان میں سے کسی کا حصہ ہلاک ہو جائے تو وہ اپنے شریک سے یہ نہیں کہہ سکتا کہ تم اپنا مال دوبارہ تقسیم کر دو، تاکہ میں اور تم دونوں برابر ہو جائیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تعلیق کا مقصد

حضرت امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ اثر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ کی تردید کے لئے پیش کیا ہے، اس نے کہ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ اور صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ یہ فرماتے ہیں کہ حوالہ کرنے کے بعد محتمل کو محتمل کی طرف رجوع کرنے کا حق حاصل نہیں ہے، سوائے چند صورتوں کے کہ ان میں رجوع کیا جاسکتا ہے، تو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ جب محتمل پہلے راضی ہو گیا تھا کہ میں محتمل علیہ سے اپنا پیسہ وصول کروں گا، اب اگر وہ ضائع ہو رہا ہے تو ہونے دو، جیسا کہ وہاں تخریج میں ایک کا حصہ ضائع ہو گیا، گویا کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے حوالہ نے مسئلہ کو تخریج پر قیاس کیا ہے (۱)۔

تعلیقات کی تفصیل

حضرات حسن و قتادہ رحمہما اللہ تعالیٰ کے اقوال، اثرم رحمہ اللہ تعالیٰ اور علامہ ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی سنن اور مصنف میں نقل کئے ہیں (۲)۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر کو علامہ ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مصنف میں ”حدیث ابن عبینہ عن عمرو بن دینار عن عطاء“ کے طریق سے ذکر کیا ہے (۳)۔

(۱) دیکھئے، عمدۃ الفاری: ۱۶/۱۵۵، فتح الباری: ۵۸۶/۴

(۲) دیکھئے، فتح الباری: ۵۸۶/۴، عمدۃ الفاری: ۱۶/۱۵۴

(۳) دیکھئے، فتح الباری: ۵۸۶/۴

۲۱۶۶: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (مَطْلُ الْغَيِّْ ظَلَمٌ، فَإِذَا اتَّجَعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِكٍ فَلْيَتَّبِعْ). [۲۱۶۷، ۲۲۷۰]

ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مالدار کی طرف سے قرض ادا کرنے میں ٹال مٹول کرنا ظلم ہے اور کسی کا قرض کسی مالدار کے حوالہ کیا جائے تو اسے قبول کرنا چاہیے۔

ترجمہ رجال

عبد اللہ بن یوسف

یہ عبد اللہ بن یوسف تھیں رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

مالک

امام معروف امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابو الزناد

یہ عبد اللہ بن زکوان ابی الزناد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۲۱۶۶) وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب المساقاة، باب تحريم مطل الغني: ۳۹۷۸، حديث رقم:

۲۹۲۴، والترمذي، في كتاب البيوع عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، والنسائي، في كتاب

البيوع، حديث رقم: ۴۲۰۹، وأبو داود في كتاب البيوع، باب في المطل، حديث رقم: ۲۹۰۳،

وأحمد في مسنده، حديث رقم: ۷۸۲۸، ۷۲۲۶، ۷۰۳۴.

(۱) دیکھئے، کشف الباري: ۱۱۳/۴

(۲) دیکھئے، کشف الباري: ۸۰/۲، ۲۹۰/۱

(۳) دیکھئے، کشف الباري: ۱۰/۲

اعرج

یہ اعرج عبدالرحمن بن ہریرہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱۳)۔

ابو ہریرہ

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۲)۔

حل اللغات

مَطْل: من نَصَرَ مَطْلَ التَّحْتَلِ مَطْلًا، رى كودرا ذكرنا۔ مَطْل الحديذ لوباؤ حاله الاوراس سے
 "السَّطْل باندین" ماخوڑ ہے، یعنی کسی کا حق ادا کرنے میں ٹال مٹول کرنا۔ یقال مَطْلَه زما ملکہ
 بحقہ (۳)۔

اتَّبَعَ: بارپ افعال سے ماضی مجہول کا صیغہ ہے، یقال اتَّبَعَ فلان بفلان لئلاں کا حالہ فلاں پر کرویا
 گیا۔ تَبِع: جس کے ذمہ آپ کا مال ہو (۴)۔

فَتَبِعَ: سَمِعَ سے امر کا صیغہ ہے، مطیع و فرمانبردار ہونا، پیچھے چلنا، بعض حضرت اس کو تشدید الاء
 باب افعال سے پڑھتے ہیں ہو قال صاحب الصحاح: وَكَذَلِكَ اتَّبَعْتُهُمْ وَهُوَ افْتَعَلَ (۵)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت "قوله (فإذا أتبع أحدكم الخ)" سے واضح ہے (۶)۔

(۱) دیکھئے، كشف الباري: ۱۱/۲

(۲) دیکھئے، كشف الباري: ۶۵۹/۱

(۳) دیکھئے، الصحاح: ص: ۹۹۳

(۴) الصحاح، ص: ۱۲۴

(۵) المصدر السابق

(۶) دیکھئے، سنن الفاري: ۱۵۵/۱۲

قوله (فلیتبع)

1.

مہجور علماء کے نزدیک یہاں صیغہ امر استحباب کے لئے ہے (۱)۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دائن کو ترغیب دے رہے ہیں کہ اگر کوئی نئی کسی مدیون کی طرف سے حوالہ قبول کرتا ہے تو اس دائن کو بھی مان لینا چاہیے۔ اور اکثر حنا بلہ، ابو ثور، ابن جریر اور داؤد وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک امر وجوبی ہے اور بعض حضرات کے نزدیک یہ امر ارشادی ہے، یعنی مہجور مشورہ کے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لیکن یہ قول شاذ ہے (۲)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”مصل المغنی ظلم“ ان تمام لوگوں کو شامل ہے، جن پر کوئی حق لازم ہو اور وہ اس کی ادائیگی میں نال منول سے کام لیں، جیسے کہ بیوی کا حق شوہر پر اور غلام کا حق آقا پر اور عاید کا حق حاکم پر اور اس طرح ہر شخص (۳)۔

۰ - باب : إِذَا أَحَالَ عَلَى غَيْرِ فَلَئِنْ لَهُ وَدَّ

جو کسی المادر پر حوالہ کرے تو اسے رد کرنا جائز نہیں، اور جس کو کسی شخص پر حوالہ کیا جائے، تو حوالہ قبول کرے۔ مطلب یہ ہے کہ جب آپ پر کسی کا قرض ہو اور آپ نے اس کو کسی المادر شخص کے حوالے کر دیا اور وہ آپ کی طرف سے اس کا ضمان بھی بن گیا پھر اس کے بعد اگر آپ مفلس ہو گئے تو اس کو چاہیے کہ وہ حوالہ والے شخص سے اپنے دین کا مطالبہ کرے اور اس سے لے۔

تنبیہ

یہ باب صحیح بخاری کے تفہیم میں سے صرف علامہ فرہری رحمہ اللہ تعالیٰ کے نسخے میں ہے (۴)۔

(۱) دیکھئے، فتح الباری: ۴/۵۸۷

(۲) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۲/۱۵۶، فتح الباری: ۲/۵۸۷

(۳) دیکھئے، فتح الباری: ۴/۵۸۸

(۴) دیکھئے، ارشاد الساری: ۵/۲۵۴، وعمدة القاری: ۱۲/۱۵۷

نے یہ ضمانت دے دی کہ آپ کا قرضہ واداکر دے گا، یہاں تک تو ٹھیک ہے، اس کے بعد آگے کہتے ہیں کہ ”فلان أفلس“ اگر آپ مفلس ہو جائیں، آپ تو مفلس پہلے ہی تھے اسی لئے تو دین نہیں دے رہے تھے اور اپنے دین کا دوسرے پر حوالہ کیا تھا، بات تو یہ ہوئی چاہیے تھی کہ وہ محتال علیہ مفلس ہو جائے، غرضیکہ یہاں یہ عبارت ”فلان أفلس الخ“ مہمل اور بیکار ہے اور یہی وجہ ہے کہ مصری نسخوں میں یہ عبارت نہیں ہے۔ اور نہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کے نسخے میں ہے اور نہ علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ، قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ، کرانی رحمہ اللہ تعالیٰ، سندھی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نسخوں میں ہے (۱)۔ اور ظاہر یہی ہے کہ اس عبارت کو نہیں ہونا چاہیے۔

علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ افلاس محیل کا کوئی مطلب ہی نہیں ہے، فقہ میں اس کی جزئیات تو موجود ہے کہ محتال علیہ اگر مفلس ہو جائے تو کیا ہوگا، لیکن اس کی جزئیات کہ محیل اگر مفلس ہو جائے، فقہ کی کتابوں میں مذکور نہیں ہے (۲)۔

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ اور حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ اور حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس قول کی ایک حکمت بیان فرمائی ہے کہ محتال علیہ کے پیچھے پڑنا اور اس سے مطالبہ کرنا اس وقت ہے، جب کہ محیل مفلس ہو اور اگر محیل مفلس نہ ہو تو اس صورت میں محتال، کو اختیار ہے کہ چاہے وہ محیل سے مطالبہ کرے اور چاہے تو محتال علیہ سے مطالبہ کرے، یہ اور بات ہے کہ حنفیہ کا مسلک دوسرے۔ لیکن اس عبارت کا مفہوم یہی نکلتا ہے اور ظاہر ہے یہ اسی صورت میں ہوگا جب کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک، جو ع کے بارے میں وہ ہو، جو مذہب خاص

(۱) دیکھئے منبع الباری: ۵۸۸/۴، إرشاد الساری: ۲۵۳/۵، عمدة القاری: ۱۶۷/۱۲، وشرح المکرمانی: ۱۱۷/۱۰

(۲) دیکھئے، فیض الباری: ۲۸۱/۳

ہے، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان کیا تھا کہ جس طرح مکفول کو کفیل اور مکفول عنہ دونوں سے رجوع کرنے کا حق ہوتا ہے، اسی طرح حوالہ کے اندر محتمل کو محتمل علیہ اور محتمل دونوں سے مطالبہ کا حق ہے (۱) اور اگر یہ کہا جائے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک رجوع کے بارے میں مذہب راجع ہے جو امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا تھا تو پھر حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تقریر اس پر منطبق نہیں ہوگی۔

۲۱۶۷ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا سُبَّانُ ، عَنْ ابْنِ ذَكْوَانَ ، عَنِ الْأَعْوَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَطْلُ الْغَنِيِّ ظَلَمٌ ، وَمَنْ أُتِيعَ عَلَى مَلِيٍّ فَلَيْسَ) . [۲ : ۲۱۶۶]

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مالدار کی طرف سے قرض ادا کرنے میں غل ٹول کرنا ظلم ہے اور کسی کا قرض کسی مالدار کے حوالے کیا جائے تو اسے قبول کرنا چاہیے۔

تراجم رجال

محمد بن یوسف

یہ محمد بن یوسف بکندی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

سفیان

یہ سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) لامع الدراری: ۱۷۹/۶

(۲) ۲۱۶۷) من تحریجہ فی الباب السابق

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۳۸۷/۳

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۲۷۸/۲



نہیں ہے۔

بعض حضرات مثلاً ابن المنذر رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ فرماتے ہیں کہ ”فخالف ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ هذا الحديث“ (۱) یعنی امام ابو حنیفہ نے یہاں حدیث کی مخالفت کی ہے۔

علامہ یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تنبیہ

علامہ یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس طرح کہنا انتہائی سوء ادب اور گستاخی ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ جیسے متورع و فاضل شخص ایک صحیح و ثابت حدیث پر واقف ہو جانے کے باوجود اس کی مخالفت کریں (جب کہ ان کا مسلک تو احادیث ضعیفہ کے مقابلے میں بھی قیاس کو چھوڑ دینے کا علماء میں معروف ہے)۔ اس لئے ادب کا تقاضا یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس حدیث پر عمل ترک فرما دیا ہے اور ترک عمل کی وجہ یا تو یہ ہے کہ یہ حدیث ان کے ہاں ثابت نہیں یا وہ اس سے واقف نہ ہو سکے یا ان کے نزدیک اس حدیث کا منسوخ ہونا ظاہر ہو گیا۔ اور چار ابواب کے بعد آنے والی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث اس حدیث مذکور کے نسخ پر دلالت بھی کر رہی ہے۔ ”قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”انا اولی بالمؤمنین من انفسهم الخ“ (۲)۔ یعنی میں مسلمانوں کا خود ان کی ذات سے بھی زیادہ مستحق ہوں، اس لئے اب جو مسلمان بھی وفات پا جائے اور وہ مقروض رہا ہو، تو اس کا دین میرے ذمہ ہے لیکن جو مسلمان مال چھوڑ جائے وہ اس کے ورثہ کا حق ہے۔ اس طرح اور بھی کئی احادیث ہیں جو اس مضمون پر دلالت کرتی ہیں جیسا کہ علامہ قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میت کے دین کا التزام کرنے میں یہ احتمال موجود ہے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کریمانہ اخلاق کے متحمل کی وجہ سے حراماً واحساناً تقاضا ہے کہ ایسا کرنا وجوباً لازم تھا (۳)۔

(۱) دیکھئے، شرح صحیح البخاری لابن بطال: ۱۶۹/۶

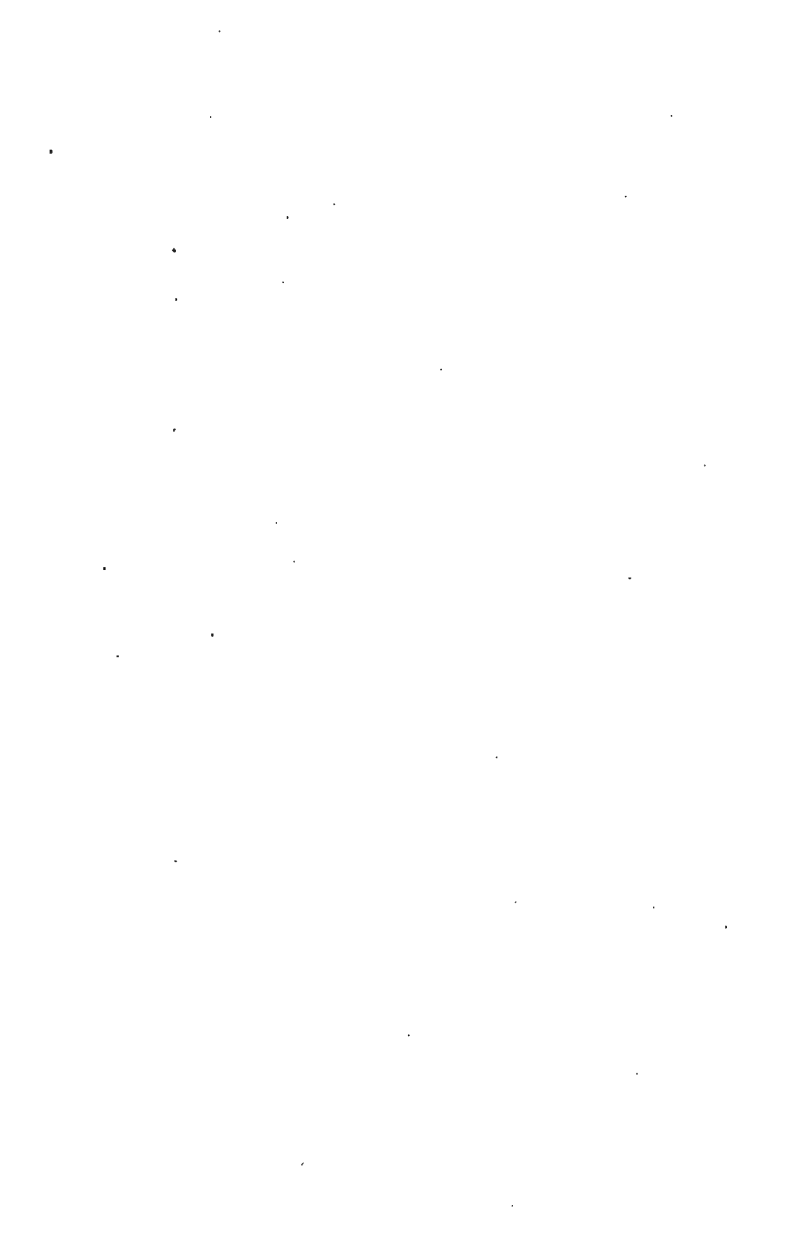
(۲) بیانی تخریجہ

(۳) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۶۰/۱۲

۲۱۶۸ : حَدَّثَنَا الْمُكَنِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيدٍ ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْحَفِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَكْنَا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ أَتَى بِجَنَازَةٍ ، فَقَالُوا : صَلِّ عَلَيْهَا ، فَقَالَ : (هَلْ عَلَيْهِ ذَنْبٌ) . قَالُوا : لَا ، قَالَ : (فَهَلْ تَرَكَ شَيْئًا) . قَالُوا : لَا ، فَصَلَّى عَلَيْهِ . ثُمَّ أَتَى بِجَنَازَةٍ أُخْرَى ، فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، صَلِّ عَلَيْهَا ، قَالَ : (هَلْ عَلَيْهِ ذَنْبٌ) . قِيلَ : نَعَمْ ، قَالَ : (فَهَلْ تَرَكَ شَيْئًا) . قَالُوا : ثَلَاثَةٌ دَنَائِيرَ ، فَصَلَّى عَلَيْهَا . ثُمَّ أَتَى بِالثَّالِثَةِ ، فَقَالُوا : صَلِّ عَلَيْهَا ، قَالَ : (هَلْ تَرَكَ شَيْئًا) . قَالُوا : لَا ، قَالَ : (فَهَلْ عَلَيْهِ ذَنْبٌ) . قَالُوا ثَلَاثَةٌ دَنَائِيرَ ، قَالَ : (صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ) . قَالَ أَبُو قَتَادَةَ : صَلَّى عَلَيْهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى ذِيئِهِ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ .

[۲۱۷۳]

ترجمہ: حضرت سلیمین اکرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے، کہ ایک جنازہ لایا گیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا کیا اس پر کوئی فرض تھا؟ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بتایا کہ نہیں، کوئی فرض نہیں تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: میت نے کچھ ترک بھی چھوڑا ہے؟ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا، نہیں (کوئی ترک بھی نہیں چھوڑا)، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی، اس کے بعد ایک دوسرا جنازہ لایا گیا، صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا، حضرت اس کی نماز جنازہ بھی آپ پڑھاویں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت کیا، کسی کا فرض بھی میت پر تھا؟ عرض کیا گیا کہ تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پھر دریافت فرمایا: کچھ ترک بھی چھوڑا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ تین دینار چھوڑا ہے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی بھی نماز جنازہ پڑھائی، پھر تیسرا جنازہ لایا گیا، صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا کہ حضرت! آپ ان کی نماز جنازہ پڑھاویں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: کیا کوئی ترک بھی چھوڑا ہے؟ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے کہا: نہیں اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: اور ان پر کسی کا فرض بھی تھا؟ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے کہا: ہاں! تین دینار تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر ارشاد فرمایا: اسے ساتھی کی نماز





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۴۴۔ کتاب الکفالة

کفالة: لغة ضم کر کے اور ملانے کو کہتے ہیں اور اصطلاح شرعیہ میں "ضم الذمة إلى الذمة في السطالية" یعنی ایک ذمہ کو دوسرے ذمہ کے ساتھ مطالبہ میں ملانے کو کہتے ہیں (۲) اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ کفالة ایک ذمہ کو دوسرے ذمہ کے ساتھ دین میں ملانے کو کہتے ہیں، لیکن صاحب ہدایہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے تعریف اول کی تصحیح کی ہے (۳)۔ نیز کفالة کو جمالة، ضمانة اور ضمانة بھی کہتے ہیں۔

اب یہاں چند آئمہ کا ذکر کا ذکر ان تین کر لینا مسائل کے سمجھنے میں آسانی کا باعث ہے۔

کفیل: کفالت کرنے والا۔

مکفول عنہ: جس کی طرف سے کفالت کی جائے۔

مکفول بہ: جس چیز کی کفالت کی جائے۔

مکفول لہ: جس کے لئے کفالت کی جائے (۴)۔

۱۔ باب : الكفالة في القرض والدیون بالانبدان وغیرہا۔

قرض ودین کے معاملہ میں کسی کی شخصی وغیرہ (مالی) ضمانت لینا

قرض ودین میں فرق

قرض ودین میں فرق یہ ہے کہ دین "مسأوجب فی الذمة" کو کہتے ہیں، یعنی جو کسی کے ذمے

(۱) دیکھئے، بداية المجتهد: ۲۸۴/۵

(۲) دیکھئے، موسوعة كشاف اصطلاح الفنون والعلوم: ۱۳۶۸/۲

(۳) دیکھئے، نصب الرأية مع الهدایة: ۱۵۵/۴

(۴) دیکھئے، صلبة الطلبة للسفی رحمہ اللہ تعالیٰ مع تخریج شیخ خالد عبدلرحمن عك، وكشاف اصطلاحات :



تھا، یہ ایک مقام سے گزر رہے تھے کہ انہوں نے سنا کہ ایک آدمی اپنی بیوی سے کہہ رہا تھا، "اَذی صدقة مال مولاک" تو اپنے مولیٰ کے مال کا صدقہ کر اور بیوی یہ کہہ رہی تھی کہ "ہل انت فاد صدقة مال ابنک" تو اپنے بیٹے کے مال کا صدقہ کر، حضرت حمزہ بن عمرو اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب یہ بات سنی، تو انہوں نے ان کا تعاقب کیا اور معلوم کیا کہ قصہ کیا ہے؟ تو لوگوں نے انہیں بتایا کہ اصل میں اس کی بیوی کی ایک باندی تھی، اس نے اپنی بیوی کی باندی سے دلی کر لی تھی اور اس دلی سے باندی کے یہاں ایک بچہ بھی پیدا ہو گیا، بعد میں بیوی نے اس باندی کو آزاد کر دیا تھا اور وہ آزاد شدہ باندی مر گئی، اس باندی کی طرف سے اس کے بیٹے کو کچھ مال بطور ورثہ کے ملا تھا، اس مال کے بارے میں بیوی اور شوہر میں جھگڑا ہو رہا تھا، حضرت حمزہ بن عمرو اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ تو نے اپنی بیوی کی باندی سے زنا کیا تھا، میں تو تجھے بالسرور ورجم کروں گا، تو لوگوں نے بتایا کہ اس کا مقدمہ تو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے پیش ہو چکا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو سو کوڑے لگا کر چھوڑ دیا ہے، تو حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ اچھا اس کے لئے کوئی کفیل لاؤ، میں خود اسے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے پیش کروں گا، ابھی تو مجھے کچھ کام ہے، یہ کہیں ادھر ادھر نہ ہو جائے، تو تم میں سے کوئی اس کا کفیل بن جائے، کہ اس کو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے حاضر کرے گا اور یہ کفالت بالابدان تھی۔ چنانچہ وہ لوگ کفیل ہو گئے پھر اس کے بعد جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے یہ قصہ انہوں نے نقل کیا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ہاں! میں نے اس کو یہ سمجھ کر کہ یہ باواقف و بے خبر تھا، سو کوڑے مار کر چھوڑ دیا (۱)۔

حضرت حمزہ بن عمرو اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہاں تک تھا کہ یہ تو شادی شدہ شخص اور مسلمان ہے اس کو تو رجم کرنا چاہیے تھا صرف کوڑے لگا کر کیسے چھوڑ دیا گیا۔

ترجمہ الباب سے مطابقت

حضرت حمزہ بن عمرو اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا لوگوں سے اس کا حاضر ضابطی (کفیل) بننے کا مطالبہ

(۱) منہ خیرہ تحت قول المصنف رحمہ اللہ تعالیٰ وقال ابو الزناد عن محمد بن حمزہ بن عمرو

کرنے سے کفارہ بالا بدان کی شروعات مستحب ہوتی ہے۔

B

”کما قال الشيخ الفسطلاني رحمه الله تعالى: ”واستنبط من هذه القصة مشروعية الكفالة بالأبدان فإن حمزة رضى الله تعالى عنه صحابي وقد فعله ولم ينكره عليه عمر رضى الله تعالى عنه مع كثرة الصحابة رضى الله تعالى عنهم حينئذ“ (۱)۔

فقہائے کرام کے اختلاف کا بیان

اگر کوئی شخص اپنی بیوی کی باندی کے ساتھ وطی کرے، تو امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس پر حد جاری کی جائے گی اور اس کو رجم کیا جائے گا، امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر بیوی نے اپنی باندی کو اس کے لئے حلال کر دیا تھا تو پھر رجم نہیں کیا جائے گا بلکہ سو کوڑے مار کر چھوڑ دیا جائے گا اور اگر بیوی نے اپنی باندی کو اس کے لئے حلال نہیں کیا تھا تو اس صورت میں اس کو رجم کیا جائے گا، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر وہ کہتا ہے کہ میں نے تو حلال سمجھ کر (کہ میری بیوی کی چیز ہے تو گویا میری چیز ہے) اس کے ساتھ وطی کر لی تھی، تو اس صورت میں حد جاری نہیں کی جائے گی، یعنی اس کو رجم نہیں کیا جائے گا اور اگر وہ یہ کہے کہ مجھے معلوم تھا کہ یہ حرام ہے، اس کے باوجود میں نے اس کے ساتھ وطی کی ہے تو پھر اس کو رجم کیا جائے گا (۲)۔

تعذیر میں کوئی حد مقرر ہے یا نہیں؟

قولہ: (وكان عمر جلده مائة) یہ شخص حصن تھا اور اس نے زنا کیا تھا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو صرف سو کوڑے مار کر چھوڑ دیا اس وجہ کیا ہے؟
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس عمل سے استدلال کرتے ہوئے امام مالک، ابو ثور، امام

(۱) دیکھئے، ارشاد الساری: ۲۵۸/۵

(۲) دیکھئے، لامع الدراوی مع تعليقات الشيخ محمد زكريا رحمه الله تعالى: ۲۰۱/۶

ابو یوسف، امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تعذیر میں کوئی حد مقرر نہیں ہے اور امام اگر چاہے تو وہ حدود سے بھی تجاوز کر سکتا ہے۔

لیکن قاضی ابو یوسف کا قول مشہور اور جمہور کے نزدیک تعذیر کی حد غیر محدّد نہیں ہے، بلکہ اس کے لئے کوڑے مقرر ہیں، امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دس سے زیادہ کوڑے تعذیر میں نہیں لگائے جائیں اور یہی امام اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے اور دوسری روایت امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے یہ ہے کہ تعذیر میں حد سے تجاوز نہیں کیا جائے گا اور یہی علامہ خرقی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول مختار ہے اور یہی مذہب امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی ہے (۱)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول

حافظ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ممکن ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مسلک یہ ہو کہ اگر زانی محسن ہو اور یہ جانتا ہو کہ یہ میرے لئے حرام ہے پھر تو اس کو رجم کیا جائے گا اور اگر وہ جاہل اور نادانق ہو تو پھر تعذیر کے سو کوڑے لگا کر اس کو چھوڑ دیا جائے گا (۲)۔

وَقَالَ جَبْرِ وَالْأَشْثُ: يُعَذِّبُ اللَّهُ بِنِ مَسْجُودٍ فِي الْمَرْتَدِّينَ: أَسْتَبِيَهُمْ وَكَلَفَهُمْ، قَتَلُوا، وَكَلَفَهُمْ عَشَائِرُهُمْ. وَقَالَ حَسَّادٌ: إِذَا تَكَفَّلَ بِنَفْسٍ قَتَلَتْ قَلْبًا قَتْلًا عَلَيْهِ، وَقَالَ الْحَكَمُ: يَفْسَنُ

یعنی حضرت جریر رحمہ اللہ تعالیٰ اور اشعث رحمہ اللہ تعالیٰ نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرتدوں کے بارے میں کہا کہ ان سے توبہ کرائے اور ان سے کفیل (ضامن) لیجئے (کہ دوبارہ مرتد نہ ہوں گے) پس انہوں نے توبہ کی اور ان کی ضمانت خود انہیں کے قبیلہ والوں نے دی۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس اثر کو علامہ بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ

(۱) دیکھئے، عمدة القاری: ۱/۶۶۲، لامع السراوی: ۶/۲۰۰

(۲) دیکھئے، منبع الباری: ۴/۵۹۲

نے موصولاً و مفصلاً نقل کیا ہے (۱)۔

تراجم رجال

جبرین

یہ حضرت جبر بن عبد اللہ بکلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۲)۔

أشعث بن قیس بن معد یکرب بن معاویہ کندی

ابو محمد ان کی کنیت ہے، صحابیت کا شرف بھی حاصل ہے (۳)۔

آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے چند احادیث نقل کی ہیں، صحاح ستہ

میں آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تقریباً چار احادیث روایت کی گئی ہیں (۴)۔ اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے بھی آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک روایت نقل کی ہے (۵)۔

تلامذہ

آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ابراہیم نخعی، جبر بن عبد اللہ نخعی، ابوداؤد شعیب بن سلیمان، اسدی، عامر

عصی، عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود، عبد الرحمن بن عذری، قیس بن حازم، ابواسحاق نخعی اور ابوبصیر

عبدی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ روایات نقل کرتے ہیں۔

اور آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ آخر میں کوفہ میں مقیم ہو گئے تھے، وہیں ایک گھر بنایا اور پھر وہیں ۶۳ سال

کی عمر میں ۴۰ھ یا ۴۱ھ کے آخر میں آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتقال ہوا (۶)۔

(۱) دیکھئے، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۶/۲۲۲، تظلیق التعلیق: ۱/۲۹۰

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۷۶۵

(۳) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۳/۲۸۶

(۴) دیکھئے، اطراف للنزی: ۸/۱۱

(۵) حوالہ بالا

(۶) الطبقات لابن سعد: ۶/۱۲، ۱۴، تہذیب الکمال: ۳/۲۸۶-۲۹۵، وتہذیب التہذیب: ۱/۸

تقریب التہذیب: ۹۱/۹

ابن مسعود

یہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۱)۔

اثر مذکور کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ اثر کا ترجمۃ الباب سے تعلق ”قوله: وکفلمہ“ سے واضح ہے (۲)

تشریح

یہ اثر امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بہت ہی اختصار کے ساتھ ذکر کیا ہے، امام بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو تفصیل سے بیان فرمایا ہے (۳) کہ حضرت حارث بن مُضَرَّب فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ نماز پڑھی، سلام کے بعد ایک شخص عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا اور یہ کہنے لگا کہ میں، یوسفہ کی مسجد کے پاس سے گزر رہا تھا تو وہاں کے مؤذن عبداللہ بن نواسہ کو میں نے سنا کہ وہ اذان میں کہہ رہا تھا ”اشہد ان مُسْلِمَہ رسول اللہ“ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فوراً ان، یوسفہ کے لوگوں کو پکڑوایا، مصنف ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی روایت میں ہے کہ یہ ایک سو ستر آدمی تھے (۴)۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عبداللہ بن نواسہ کی گردن تو اسی وقت اڑا دی اور باقی لوگوں کے بارے میں لوگوں سے مشورہ طلب کیا، حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے یہ تھی کہ ان کو بھی قتل کر دیا جائے اور حضرت جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور اشعث رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ آپ ان سے توبہ کرو لیجئے اور ان سے کفیل لے لیجئے پھر یہ کسی قسم کی گڑبڑ نہیں کریں گے، چنانچہ ان سے توبہ کرائی گئی اور ان کے خاندان والے ان کے کفیل بن گئے کہ آئندہ یہ لوگ اس طرح کی حرکت نہیں کریں گے۔

تنبیہ: ہمارے نسخے میں اسٹیکم ہے یہ غلط ہے، صحیح ”استبہم“ ہے جیسا کہ خزرج بخاری کے

(۱) دیکھئے، تصحیف البخاری: ۲۵۷/۲

(۲) عمدة القاری: ۱۶۳/۱۲

(۳) پرزہ نضر بچہ تحت قول المصنف وفال ابن جریر والاشعث لعبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ

(۴) دیکھئے، نسخ البخاری: ۵۹۳/۴، عمدة القاری: ۱۶۳/۱۲

نحوں میں واقع ہوا ہے۔

اب یہ سمجھئے کہ یہ جو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت حمزہ بن عمرو اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر ذکر فرمایا ہے، اس سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کفالت بالابدان کو ثابت کیا ہے اور حاصلاً استدلال کا یہ ہے کہ جب حدود کے اندر کفالت بالابدان جائز ہے تو اموال اور دیون کے اندر تو بطریق اولیٰ جائز ہوگی۔ باقی یہ مسئلہ اپنی جگہ غور طلب ہے کہ اس کا تعلق کفالت سے ہے بھی یا نہیں، یہ تو ویسے استحقاق کی صورت ہے اور اعتماد کے لئے یہ طریقہ اختیار کیا گیا تھا، چونکہ کفالت میں بھی کفیل اعتماد ہی کے لئے لیا جاتا ہے، اسی واسطے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کفالت بالابدان کے جواز کو ثابت کرنے کے لئے اس استحقاق کی صورت کو پیش کر دیا اگرچہ اس میں حقیقی کفالت موجود نہیں ہے (۱)۔

کیا حدود میں کفالت بالابدان جائز ہے؟

اب اس کے بعد ایک مسئلہ اور ہے وہ یہ کہ اگر کسی شخص پر حدود واجب ہوئی، تو اس کا کفیل بالبدن کوئی شخص ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اکثر علماء تو یہ فرماتے ہیں کہ یہاں کفالت بالبدن جائز نہیں ہے، خواہ ان حدود کا تعلق حقوق اللہ سے ہو یا حقوق العباد سے، یہی مسلک امام ابوحنیفہ، امام احمد بن حنبل، قاضی شریح حسن، احنق بن راہویہ، ابو عبید اور ابو ثور رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے۔

اور یہی قول امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ان حدود میں سے ہے جو کہ حقوق اللہ سے متعلق ہیں اور جو حدود و حقوق العباد سے متعلق ہیں، اس میں ان کے دونوں قول ہیں، ایک جگہ فرماتے ہیں: "لا كفالة في حدود الادمي ولا لعان" یعنی: "حدود اور لعان میں کوئی کفالت نہیں ہے"۔ اور ایک دوسری جگہ فرماتے ہیں: "تجوز الكفالة بفسن عليه حق أو حد؛ لأنه حق الادمي فصحت الكفالة به كسائر حقوق الادميين" (۲)۔ یعنی: "جس شخص پر کوئی حق یا حد لاگو ہو، اس کا کفالت کرنا جائز ہے اس لئے کہ یہ آدمی کا حق ہے، لہذا دیگر حقوق کی طرح اس میں بھی کفالت جائز ہے۔"

(۱) دیکھئے، ارشاد للشارح: ۲۵۸/۵، عمدة القاري: ۱۶۳/۱۲

(۲) دیکھئے، المعنى لابن قدامة مفلسي رحمه الله تعالى: ۱۰۵۸/۱

وقال حماد إذا تكفل بنفس الغ

حماد بن ابی سلیمان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کسی کی شخصیت ضمانت دی پھر اس کا انتقال ہو گیا تو (انتقال ہونے کی وجہ سے) اس کی ذمہ داری ختم ہو جاتی ہے اور حکم بن عتیہ نے فرمایا کہ ذمہ داری اب بھی اس پر باقی رہے گی۔

حضرت حماد رحمہ اللہ تعالیٰ اور حکم بن عتیہ کی تعلیمات کو امام اشترم نے شعبہ عن حماد والحکم کے طریق سے موصول نقل کیا ہے (۱)۔

تراجم رجال

حماد

یہ حماد بن ابی سلیمان مسلم اشعری کو فی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲) جو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مشائخ میں سے ہیں (۳)۔

حکم

یہ حکم بن عتیہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

فقہاء کا اختلاف

اس تعلیق میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک مستقل مسئلہ کو ذکر کیا ہے کہ اگر کوئی آدمی کسی شخص کا کفیل بانفس اور کفیل بالبدن بن جائے، اب اگر وہ شخص (مکفول بہ) فوت ہو جائے، تو ایسی صورت میں کفیل کے ذمہ کوئی مطالبہ ہو گا یا نہیں۔ تو امام ابو حنیفہ، امام شافعی، شریح، شعبی، حماد بن ابی سلیمان اور حنابلہ رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کفیل کے ذمہ کوئی مطالبہ نہیں، چونکہ اصل کے ذمہ نہیں رہا، وہ فوت ہو گیا تو پھر کفیل کے ذمہ کیا رہے گا۔

(۱) دیکھئے مفتاح الباری: ۵/۹۳

(۲) دیکھئے کشف الباری، کتاب الوضوء، باب قراءة القرآن بعد الحدث وغيره

(۳) دیکھئے عمدة القاری: ۱۲/۱۶۳

(۴) دیکھئے کشف الباری: ۴/۴۱۶

ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ کفالہ بانفُس کی بقاء، مکفول بنفسہ کی بقاء پر مقوف ہے تو اس کی موت کفالہ کو ختم کر دے گی، اس لئے کہ جب مکفول بنفسہ مر گیا تو کفیل کا اس کو حاضر کرنے سے عاجز ہونا ثابت ہو گیا، اور جب کفیل مکفول بنفسہ کو حاضر کرنے سے عاجز ہو جائے تو کفالہ بانفُس ساقط ہو جاتا ہے اور کفیل اس کفالہ سے بری الذمہ ہو جائے گا، دوسری دلیل یہ ہے کہ جب مکفول بنفسہ مر گیا تو اس سے حاضر ہونا ساقط ہو گیا، اور جب اس سے حاضر ہونا ساقط ہو گیا تو کفیل سے اس کو حاضر کرنا بھی ساقط ہو جائے گا، کیونکہ براہتِ اصل، براہتِ کفیل کو واجب کرتی ہے (۱)۔

امام مالک، حکم اور لیث بن سعد رحمہم اللہ تعالیٰ یہ حضرات فرماتے ہیں کہ کفیل اس مال کا ذمہ دار ہوگا، جو مکفول بہ کے ذمہ ہے (۲)۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختلاف کو نقل کر کے کوئی فیصلہ نہیں کیا، لیکن ان کے متفق مشہور یہ ہے کہ جب دو کوئی اختلافی مسئلہ بیان کرتے ہیں اور اس میں دو آثار پیش کرتے ہیں تو جس اثر کو وہ پہلے لایا کرتے ہیں، وہی ان کے نزدیک مختار ہوتا ہے تو گویا امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حماد بن ابی سلیمان کوئی رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کو ترجیح ہوگی۔

تعلیق کی تفصیل

قال ابو عبد الله: وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة الخ..... حضرت لیث رحمہ اللہ تعالیٰ کی اس تعلیق پر کلام، کتاب ایویع کے شروع میں ”باب النجارة في البحر“، حدیث رقم: ۲۰۶۳ کے ضمن میں اور ”كتاب الزكاة“، باب ما يستخرج من البحر حدیث رقم: ۱۴۹۸ کے ضمن میں گزر چکا ہے اور ان میں اس تعلیق کے موصول ہونے کی تصریح کی گئی ہے (۳)۔ نیز حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس تعلیق کو امام اسماعیلی، امام نسائی اور امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ نے بھی اپنی سندوں سے موصول ذکر کیا ہے (۴)۔

(۱) دیکھئے، الہدایۃ شرح مدارج النبیل: ۲۷۹/۵

(۲) دیکھئے، المغنی لابن قدامة مقدسی: ۱۰، ۶۱/۱

(۳) دیکھئے، تعلیق التعلیق: ۲۹۱/۳

(۴) دیکھئے، فتح الباری: ۵۹۳/۴

۲۱۶۹: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: وَقَالَ اللَّيْثُ: حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَيْمَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُرْمَرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: (أَنَّهُ ذَكَرَ وَجَلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، سَأَلَ بَعْضُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يُسَلِّقَهُ أَلْفَ دِينَارٍ، فَقَالَ: أَتَرْنِي بِالشَّهْدَاءِ أَشْهَدُهُمْ، قَالَ: كَلَى بِاللَّهِ شَيْدًا، قَالَ: فَأَتَيْنِي بِالْكَيْلِ، قَالَ: كَلَى بِاللَّهِ كَيْفَلًا، قَالَ: صَدَقْتُ، فَذَمَّهَا إِلَيَّ إِلَى أَجَلٍ مُسَيَّ، فَخَرَجَ فِي الْبَحْرِ فَهَضَى حَاجَتَهُ، ثُمَّ انْقَسَمَ مَرَكِبًا يَرْكَبُهَا يَنْدُمُ عَلَيْهِ لِلْأَجَلِ الَّذِي أَجَلَهُ، فَلَمْ يَجِدْ مَرَكِبًا، فَأَخَذَ خَشَبَةً فَفَرَمَهَا، فَأَدْخَلَ فِيهَا أَلْفَ دِينَارٍ وَصَحِيفَةً مِنْهُ إِلَى صَاحِبِهِ، ثُمَّ رَجَعَ مُوَضِّعًا، ثُمَّ أَتَى بِهَا إِلَى الْبَحْرِ فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنِّي كُنْتُ نَسَلْتُ فَلَانًا أَلْفَ دِينَارٍ، فَأَتَانِي كَيْفَلًا فَقُلْتُ: كَلَى بِاللَّهِ كَيْفَلًا، فَرَضِي بِكَ، وَسَأَلَنِي شَيْدًا فَقُلْتُ: كَلَى بِاللَّهِ شَيْدًا، فَرَضِي بِكَ، وَأَتَى جَهْدْتُ أَنْ أَجِدَ مَرَكِبًا أَتَيْتُ إِلَيْهِ الَّذِي لَهُ فَلَمْ أَقْبِرْ، وَأَتَى أَسْتَوْدِعُكُمَا، فَرَمَى بِهَا فِي الْبَحْرِ حَتَّى وَلَجَتْ فِيهِ، ثُمَّ انْتَصَرَفَ، وَهُوَ فِي ذَلِكَ يَلْتَمِسُ مَرَكِبًا يَخْرُجُ إِلَى بَلَدِهِ، فَخَرَجَ الرَّجُلُ الَّذِي أَسْلَقَهُ، يَنْظُرُ لَعَلَّ مَرَكِبًا قَدْ جَاءَ بِحَالِهِ، فَإِذَا بِالْخَشَبَةِ الَّتِي فِيهَا الْمَالُ، فَأَخَذَهَا لِأَهْلِهِ حَطًّا، فَلَمَّا نَشَرَهَا وَجَدَ الْمَالَ وَالصَّحِيفَةَ، ثُمَّ قَدِمَ الَّذِي كَانَ أَسْلَقَهُ، فَأَتَى بِالْأَلْفِ دِينَارٍ، فَقَالَ: وَأَقْبَهُ مَا زِلْتُ جَاهِدًا فِي طَلَبِ مَرَكِبٍ لِأَتَيْتُكَ بِمَالِكَ، فَلَمَّا وَجَدْتُ مَرَكِبًا قَبْلَ الَّذِي أَتَيْتُ فِيهِ، قَالَ: هَلْ كُنْتُ بَعَثْتُ إِلَيْكَ بِبَعْضٍ؟ قَالَ: أَخْبِرْكَ أَنِّي لَمْ أَجِدْ مَرَكِبًا قَبْلَ الَّذِي جِئْتُ فِيهِ، قَالَ: فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَهَى عَنْكَ الَّذِي بَعَثْتُ فِي الْخَشَبَةِ، فَانْتَصَرَفَ بِالْأَلْفِ دِينَارٍ وَاشْتَدَّ). [ر: ۱۴۲۷]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

روایت نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنی اسرائیل کے ایک شخص کا

(۲۱۶۹) أخرجه البخاري أيضاً في كتاب الزكاة، باب ما يستخرج من البحر، رقم: ۱۴۹۸، وفي كتاب البيوع، باب التجارة في البحر، رقم: ۲۰۶۳، وفي كتاب في الاستقراض وإذا الدين والحجر والتفليس، باب إذا أقرضه إلى أجل مسي أو أجله في البيع، رقم: ۲۴۰۴، وفي كتاب في القطة، باب إذا وجد خشبة في البحر أو موطاً لونها حمر، رقم: ۲۴۳۰، وفي كتاب الشروط، باب الشروط في الفرض، رقم: ۲۷۳۴، وفي كتاب الاستقنان، باب ممن يدا في الكتاب، رقم: ۲۲۶۱، وأخرجه محمد بن حنبل في الجعدي في "الجمع" في أفراد البخاري: ۱۷۹/۳، وأخرجه أحمد في مسنده: ۳۴۱/۷۶، ويحيى في معجم الأصول، كتاب القصاص: ۷۸۶/۲.

مذکرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ انہوں نے بنی اسرائیل کے ایک دوسرے شخص سے ایک ہزار دینار قرضہ مانگا تو اس نے کہا کہ پہلے ایسے گواہ لاؤ، جن کی گواہی پر مجھے اعتبار ہو، قرض مانگنے والے نے کہا کہ گواہ کی حیثیت سے تو بس اللہ ہی کافی ہے، پھر انہوں نے کہا اچھا کوئی کفیل (ضامن) لاؤ، قرض مانگنے والا بولا کہ ضامن کی حیثیت سے بھی بس اللہ ہی کافی ہے، انہوں نے کہا کہ آپ نے ہمیں بات کہی، چنانچہ ایک متعین مدت تک کے لئے انہیں قرض دے دیا، یہ صاحب قرض لے کر بحری سفر پر روانہ ہو گئے اور پھر اپنی ضروریات کو پورا کر کے کسی سواری (کشتی وغیرہ) کی تلاش کی، تاکہ وہ اس پر سوار ہو کر متعین مدت تک قرض دینے والے کے پاس پہنچ سکیں (اور ان کا قرض ادا کر دیں) لیکن کوئی سواری نہ ملی، آخر انہوں نے ایک لکڑی لی اور اس میں ایک سوراخ بنایا، پھر ایک ہزار دینار اور ایک خط اپنی طرف سے قرض دینے والے کی طرف (لکھ کر) اس سوراخ میں ڈال دیا اور اس کا منہ بند کر دیا اور اسے سمندر پر لے آئے، پھر کہا: اے اللہ! تو خوب جانتا ہے کہ میں نے فلاں شخص سے ایک ہزار دینار قرض لئے تھے، اس نے مجھ سے ضامن مانگا تو میں نے کہہ دیا تھا کہ ضامن کی حیثیت سے اللہ تعالیٰ ہی کافی ہے، تو وہ تجھ پر راضی ہو گیا تھا اور اس نے مجھ سے گواہ مانگا تو میں نے کہا کہ گواہ کی حیثیت سے اللہ ہی کافی ہے تو وہ تجھ سے راضی ہو گیا تھا اور (تو جانتا ہے کہ) میں نے بہت کوشش کی کہ کوئی سواری مل جائے جس کے ذریعے میں اس کا قرض مدت معینہ تک پہنچا سکوں، لیکن مجھے اس میں کامیابی نہیں ہوئی، اس لئے اب میں اس کو تیرے ہی سپرد کرتا ہوں (کہ تو اس کو پہنچا دے) پھر اس نے وہ لکڑی سمندر میں بہا دی یہاں تک کہ وہ لکڑی سمندر میں داخل ہو گئی اور وہ صاحب دامن چلے آئے اگرچہ گلاب بھی یہی تھی کہ کسی طرح کوئی دوزی (کشتی وغیرہ) ملے جس کے ذریعے اپنے شہر جا سکیں، (دوسری طرف) وہ صاحب جنہوں نے قرضہ دیا تھا، اسی تلاش میں (بندرگاہ) کی طرف نکلے کہ ممکن ہے کوئی جہاز ان کا مال لے کر آیا ہو، لیکن وہاں انہیں ایک لکڑی ملی، جس میں مال تھا، انہوں نے وہ لکڑی اپنے گھر کے ایندھن کے لئے لے لی، پھر جب اسے چیز اتواں

میں سے دینار نکلے اور ایک خط بھی، پھر وہ صاحب جن کو انہوں نے قرض دیا تھا (کچھ دنوں کے بعد) قرض خواہ کے یہاں ایک ہزار روپے لے کر آئے اور کہا کہ بھڑا میں تو برابر اسی کوشش میں رہا کہ کوئی جہاز ملے تو تمہارے پاس تمہارا مال لے کر پہنچوں، لیکن اس دن سے پہلے جب میں یہاں پہنچنے کے لئے سوار ہوا، مجھے کوئی سواری نہیں ملی تو قرض خواہ نے پوچھا، اچھا یہ بتاؤ کیا کوئی چیز بھی آپ نے میرے نام پر بھیجی تھی؟ مقروض نے جواب دیا، آپ کو بتاؤ رہا ہوں کہ کوئی جہاز مجھے اس جہاز سے پہلے نہیں ملا، جس سے میں آج پہنچا ہوں، اس پر قرض خواہ نے کہا کہ پھر اللہ تعالیٰ نے بھی آپ کا وہ قرض ادا کر دیا جسے آپ نے لکڑی میں بھجوا تھا، پس آپ خوش و خرم (کامیابی کے ساتھ) اپنے ہزار دینار لے کر لوٹ جائیں۔

ترجمہ رجال

ابو عبد اللہ

ابو عبد اللہ سے مراد امام محمد بن اسماعیل بخاری خود ہیں۔

لیث

یہ لیث بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

جعفر بن ربیعہ

یہ جعفر بن ربیعہ بن شریح بن حسن قرظی معری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

عبد الرحمن

یہ عبد الرحمن بن ہریرہ مزارع رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۳۱۴

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب التیمم، باب التیمم فی الحضر إذا لم يجد الماء الخ

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۱۱۲

ابو ہریرہ

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ گزر چکا (۱)۔

ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت "قوله: فسألني كفيلاً" سے واضح ہے (۲)۔

"شرايع من قبلنا" ہماری شریعت میں حجت ہیں یا نہیں؟

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس قصہ کو کفالہ بالدیون کے سلسلے میں پیش کیا ہے، لیکن یہ استدلال جیسا کہ اس بات پر کہ "شرايع من قبلنا" کو اس شریعت مطہرہ کے لئے حجت مانا جائے، اور یہ مسئلہ مختلف فیہا ہے، جاہل علماء یعنی خفیہ مالکیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں:

"انه شرع لنا، ثابت المحکم علينا، إذا قص الله تعالى ورسوله صلى

الله تعالى عليه وسلم لنا من غير انكار".

یعنی شرايع من قبلنا جب اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جانب سے ہمارے لئے بیان کی جائے اور اس پر کوئی تکبر بھی وارد نہ ہو تو وہ ہمارے لئے حجت ہوتی ہے (۳)۔

یہاں پر بھی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سارا قصہ بیان کیا اور تکبر نہیں فرمایا، معلوم ہوا کہ کفالہ بالدیون میں کوئی مضا فقہ نہیں۔ حضرات شوافع شرايع من قبلنا کو حجت قرار نہیں دیتے (۴)۔

☆☆.....☆☆

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۹/۱

(۲) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۶۴/۱۲

(۳) دیکھئے، رد المحتار: ۶۴/۱، شرح العناية على الهداية مع فتح القدير: ۴۳۷/۱، الموسوعة الفقهية: ۱۸/۲۶

(۴) دیکھئے، رد المحتار: ۶۳/۱، شرح العناية على الهداية مع فتح القدير: ۴۳۷/۱، الموسوعة الفقهية: ۱۸/۲۶

۲۔ باب : قَوْلُهُ اللَّهُ نَعَالِي : وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَأَوْفُوا نَفْسَهُمْ.

اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے کہ ”جن لوگوں سے تم نے قسم کھا کر عہد کیا ہے، ان کا حصر ادا کرو“

ترجمہ الباب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بتا رہے ہیں کہ کفالت میں، کلیل غیر کے مال کا التزام اپنے ذمہ کیا کرتا ہے لہذا یہ لڑو کم قلیل کے ذمے ہو جائے گا اور یہ ایسا ہی ہوگا جیسے حلف اور معاہدے کی وجہ سے میراث کا استحقاق لازم ہو جایا کرتا تھا، اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ پرانے زمانے میں یہ دستور تھا کہ کئی آدمی آپس میں معاہدہ کر لیا کرتے تھے اور ان میں سے ایک دوسرے سے کہنا تھا، ”دعنی دمنک و حربی حربک و قرنی و أرثک“ الخ، میرا خون تیرا خون ہے، میری جنگ تیری جنگ ہے، تو میرا وارث ہوگا اور میں تیرا وارث ہوں گا۔ اسی طرح اگر تو جنایت کرے گا غیرے ذمے میں آئے گی اور میں جنایت کروں گا تو تیرے ذمے میں آئے گی وغیرہ اور جب اس طرح کا حلف و معاہدہ ہو جاتا تھا تو اس کے بعد جب ان حلفاء میں سے کوئی شخص مر جاتا تھا تو اس کا حلیف اس کا وارث ہوا کرتا تھا، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بتا رہے ہیں کہ جیسے حلف اور معاہدے میں میراث جاری ہوا کرتی تھی اور ایک دوسرے کا ذمہ دار ہو جایا کرتا تھا، اسی طرح کفالت کے اندر بھی قلیل ذمہ دار بننا ہے، لہذا اس کے ذمے ہوگا کہ مملول غنی کی طرف سے مملول لکھو دین ادا کرے (۱)۔

۲۱۷۰ : حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا أَبُو أَسَمَةَ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصَرَّبٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : «وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَهُ . قَالَ : وَرَأَيْتُ : «وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ» . قَالَ : كَانَ لِلْمُهَاجِرُونَ لَمَّا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ : بَرِثَ الْمُهَاجِرُ الْأَنْصَارِيَّ دُونَ ذَوِي رَحِمِهِ . لِأَعْوَةِ النَّحْشِيِّ أَخِي النَّبِيِّ ﷺ بَيْنَهُمْ ، فَلَمَّا تَزَلَّتْ : «وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَهُ نَسَخَتْ» . ثُمَّ قَالَ : «وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ» إِلَّا النَّصْرَ وَالرَّقَادَةَ وَالصَّبِيحَةَ ، وَقَدْ ذُكِرَ الْمِيرَاثُ ، وَيُوصِي لَهُ . [۶۳۶۶ : ۴۳۰۴]

(۱) : دیکھئے، ارشاد الساری: ۲۶۶/۵، عمدۃ القاری: ۱۶/۱۶۶

(۲۱۷۰) أخرجه البخاري أيضاً في التفسير سورة النساء باب ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَهُ﴾ الآية . رقم: ۴۵۸۰ ، وفي

كتاب الفرائض ، باب ذوى الأرحام . رقم: ۶۷۴۷ ، وأخرجه أبو داود في سننه ، باب نسخ ميراث العقد بميراث =

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد و کرامی ہے کہ ”اور ہر کسی کے لئے ہم نے مقرر کر دیئے ہیں، موائی“ یعنی وارث ”اور جن سے معاہدہ ہوا تمہارا“ اس کا قصہ یہ ہے کہ مہاجرین جب مدینہ منورہ آئے (اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان میں بھائی چارہ کروادیا) تو مہاجر انصاری کا ترکہ پاتا، اور انصاری کے بٹے داروں کو کچھ نہ ملتا، اس بھائی چارے کی وجہ سے جس کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کروادیا تھا، جب یہ آیت اتری، ﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِیً﴾ تو اس نے ”والذین عاقدت ایمانکم“ کو منسوب کر دیا، اب ”والذین عاقدت ایمانکم“ سے (مرا و صرف) مراد اعانت اور خیر خواہی رہی اور ان کو ترکہ میں سے حصہ ملنا جائز رہا، البتہ وصیت ان کے لئے ہو سکتی ہے۔

تراجم رجال

۱- صلت

یہ صلت بن محمد بن عبد الرحمن خارجی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- ابواسامہ

یہ ابواسامہ حماد بن اسامہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- ادريس بن یزید

ادريس بن یزید بن عبد اللہ بن عبد الرحمن اودی زعفرانی کوفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں، ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے (۳)۔

= الر حم، رقم: ۲۹۲۲، والنسائی فی الکبریٰ، حدیث رقم: ۵۵۲۳، ویکھے، جامع الأصول: ۱/۶۵۵،

۶۴۰/۲

(۱) کشف الباری، کتاب الصلاة، باب إذا لم یتم السجود

(۲) ویکھے، کشف الباری: ۲/۴۱۵

(۳) دیلمی، تہذیب الکمال: ۱/۳۳۲

اساتذہ

آپ رحمہ اللہ تعالیٰ ابان بن ثعلب، اسماعیل بن رجاء، حبیب بن ابی ثابت، حکم بن مخنبر، سلیمان
اعمش، سماک بن حرب، طلحہ بن مصرنف، عبدالرحمن بن اسود بن یزید، عدی بن ثابت، عطیہ بن سعد عوفی، علقمہ
بن مریم، عمرو بن مرہ، قاقبوس بن ابی ظبیان اور اپنے والد یزید بن عبدالرحمن لادوی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ سے
روایات نقل کرتے ہیں (۱)۔

تلامذہ

اور آپ رحمہ اللہ تعالیٰ سے ایوب بن سوید رملی، ابو اسامہ، ریحیل بن معاویہ، سفیان ثوری، حمزہ بن
ربیعہ، ابو شہاب، عہدہ بن نافع حناطی، علی بن غراب فزاری، علی بن محمد بن زرارہ، عمرو بن ابی سلمہ تميمی، محمد بن
عبید طافسی، وکیع بن جراح، یحییٰ بن زکریا اور آپ کے بیٹے عبداللہ بن ادریس وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ روایات
نقل کرتے ہیں (۲)۔

یحییٰ بن یحییٰ اور امام نسائی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ثقہ (۳)۔

اسی طرح امام ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”ثقة“ (۴) اور امام ابن حبان نے بھی آپ کا ذکر
”ثقات“ میں کیا ہے (۵)۔

عبداللہ بن ادریس رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مجھ سے شعبہ رحمہ اللہ تعالیٰ (امیر المؤمنین فی
اللہ ریث) نے کہا کہ آپ کے والد محترم نے مجھے بڑا نفع پہنچایا (۶)۔

(۱) المصادر السابق

(۲) دیکھئے تہذیب الکمال: ۳۳۲/۱، ۳۳۳

(۳) دیکھئے تہذیب الکمال: ۳۳۲/۱، ۳۳۳

(۴) دیکھئے تہذیب التہذیب: ۱۰۷/۱

(۵) دیکھئے کتاب ”الطقات“: ۷۸/۶

(۶) دیکھئے تہذیب التہذیب: ۱۰۷/۱

نیز حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”ثقة من السابعة“ (۱)۔

۴- طلحة

یہ طلحہ بن مصرف بن عمرو کوئی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۵- سعلد بن جبیر

آپ مشہور تابعی سعید بن جبیر کوئی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۶- ابن عباس

اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا تذکرہ بھی گزر چکا (۴)۔

ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت ظاہر ہے۔

تشریح

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے دو آیات تلاوت فرمائی، پہلی آیت میں تو ”نساء“ کی شرح فرمائی کہ اس سے مراد ورثہ ہیں اور یہ کہ یہ آیت ناسخ ہے اور اس کے بعد دوسری آیت کی تلاوت کی، وہ آیت منسوخ ہے اور اس کے بعد پھر وضاحت کی کہ مہاجرین جب مدینہ منورہ آئے تھے تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مہاجرین اور انصار میں موافقہ کرا دی تھی، اس کا اثر یہ ہوا کہ اگر کوئی انصاری مرنے کا تھا تو اس کا مہاجر بھائی، اس کا وارث ہوا کرتا تھا اور انصاری کے ذورحم محرم جو رشتہ دار ہوتے تھے وہ وارث نہیں ہوا

(۱) دیکھئے، تہذیب التہذیب: ۱/۳۳۶

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب البیوع، باب التنزه من الشبهات

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۱۸۱

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۴۳۵، ۲۰۵

کرتے تھے، یہ تقریر اس صورت میں ہوگی جب کہ ”المہاجر“ کو رفع کے ساتھ اور ”الانصار“ کو نصب کے ساتھ پڑھا جائے۔

اور اگر ”المہاجر“ کو نصب کے ساتھ اور ”الانصار“ کو رفع کے ساتھ پڑھیں گے تو پھر مطلب یہ ہوگا کہ اس موافقہ کا اثر یہ ہوا کرتا تھا کہ اگر کوئی مہاجر فوت ہو جایا کرتا تھا تو اس کا وارث وہ انصار بنائی ہوا کرتا تھا، جس کے ساتھ موافقہ ہوئی ہے اور مہاجر کا ذی رحم رشتہ دار وارث نہیں ہوا کرتا تھا (۱)۔ بہر حال پھر یہ حکم اللہ تبارک و تعالیٰ کے ارشاد ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ والی آیت کے ذریعے منسوخ ہو گیا۔

قوله ”وقد ذهب الميراث ويوصى له“

اس کے بعد یہ بات ذہن میں رہے کہ یہ نسخ صرف میراث میں ہوا ہے، باقی وہ جو آپس میں خیر خواہی و حسن سلوک و امداد و اعانت کا معاہدہ کیا کرتے تھے، وہ اپنی جگہ پر بھی باقی ہے، اسی لئے فرمایا کہ ”وقد ذهب الميراث ويوصى له“ کہ میراث تو چلی گئی، وصیت اب بھی اس کے لئے کی جاسکتی ہے (۲)۔

۲۱۷۱ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ حُمَيْدٍ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَدِمَ عَلَيْنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ ، فَأَخْبَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ . [د : ۱۹۴۴]

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ (مکہ مکرمہ سے) ہجرت کر کے آئے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان میں اور حضرت سعد بن ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں بھائی چارہ کرا دیا۔

(۱) دیکھئے ملامع اللداری: ۲۰۳/۶

(۲) دیکھئے معملہ القاری: ۱۶۸/۱۲

(۲۱۷۱) مَرَّ تَحْرِيجُهُ فِي كِتَابِ الْبُيُوعِ ، بَابُ مَا جَاءَ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿وَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَسِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ الآية ، حَدِيثٌ وَفِيهِ : ۲۰۴۹

تراجم رجال

۱- قتیبہ

یہ قتیبہ بن سعید ثقفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- اسماعیل

یہ اسماعیل بن جعفر مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- حمید

یہ حمید بن ابی حمید الطویل رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۴- انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

آپ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ ان کا تذکرہ بھی ما قبل میں گزر چکا (۴)۔
اس حدیث سے غرض سابقہ معاہدوں اور حلف کا جب کہ وہ تعاون علی الحق اور نیکی کے کاموں پر مشتمل
ہوں، اسلام میں اثبات ہے (۵)، نیز اس حدیث پر کلام کتاب البیوع کے اوائل میں گزر چکا (۶)۔

۲۱۷۲ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَّا : حَدَّثَنَا عَاصِمٌ قَالَ :

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱۸۹/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۲۷۱/۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۵۷۱/۲

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲

(۵) دیکھئے، فتح الباری: ۵۹۶/۴، إرشاد الساری: ۲۶۳/۵

(۶) انظر: کتاب البیوع، باب ما جاء في قول الله تعالى: ﴿فإذا قضيت الصفقة فانتشروا في الأرض﴾ الآية،

حدیث رقم: ۲۰۴۹

(۲۱۷۲) وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب فضائل الصحابة، باب مواخاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

بين أصحابه رضي الله تعالى عنهم، حدیث رقم: ۶۴۱۰، وأخرجه إمام إبداد، في سننه في كتاب البیوع،

قُلْتُ لِأَنْسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَبْلَغْتَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : (لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ) . فَقَالَ :
قَدْ حَالَفَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ قُرَيْشٍ وَالْأَنْصَارِ فِي قَارِي . [۵۷۳۳ ، ۹۰ ، ۶۹]

ترجمہ: حضرت عاصم بن سلیمان فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا، کیا آپ کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ حدیث پہنچی
ہے کہ جاہلیت کے عہد و بیان اسلام میں نہیں، انہوں نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے قریش اور انصار میں خود میرے گھر میں عہد و بیان کرایا تھا۔

تراجم رجال

۱- محمد بن صباح

یہ محمد بن صباح بن سفیان دولابی ابو جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- اسماعیل بن زکریا

یہ اسماعیل بن زکریا ابو زید اوسدی خلقانی کوفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- عاصم

یہ عاصم بن سلیمان تھیں ابو عبد الرحمن الاحول رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۴- انس

یہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۴)۔

- باب فی الحلف، حدیث رقم: ۳۹۲۶ . وانظر فی جامع الأصول، النوع الثانی فی الحلف والإخاء، رقم:

۴۸۰۰، ونعطة الأشراف، رقم: ۳۲۰۲

(۱) دیکھئے، کشف الباری، أبواب الأذان، باب من استولى قاعداً فني وتر من صلوة

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب اليهود، باب ما ذکر فی الأسواق

(۳) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۲

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت ظاہر ہے۔

قوله "لا حلف في الإسلام"

"لا حلف في الإسلام الخ" کا مطلب یہ ہے کہ جو جاہلانہ رسم و رواج پر مشتمل حلف کا طریقہ تھا، اسے تو اسلام نے گوارا و پسند نہیں کیا، اس کے علاوہ ایک دوسرے کے ساتھ حسن سلوک، مدد و اعانت پر حلف و عہد و پیمان کو باقی رکھا اور خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مہاجرین کے درمیان ایک مرتبہ ہجرت سے پہلے مواخات کرائی اور پھر مدینہ منورہ کی ہجرت کے بعد مہاجرین و انصار میں مواخات کرائی، ہاں! میراث کے سلسلے میں جو عہد و پیمان کا ایک سلسلہ تھا، اس کو بعد میں منسوخ کر دیا گیا (۱)۔

۳- باب : مَنْ تَكَلَّفَ غَنَ مَيْتٍ دَيْنًا ، فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يُوَجِّعَ .

وَيَوْمَ قَالَ الْحَسَنُ .

جو شخص میت کے قرض کی ضمانت کرے، وہ رجوع نہیں کر سکتا اور امام حسن بھری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی ایسا ہی کہا ہے۔

ترجمہ الباب کا مقصد

اگر کوئی شخص میت کا قفل بن گیا، تو اب اس کو رجوع کا حق حاصل نہیں، وہ قفل اپنی کفالت سے رجوع نہیں کر سکتا، اس لئے کہ یہ کفالت لازمہ ہے، دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اگر میت کی طرف سے کوئی قفل بنا، پھر وہ میت کا دین ادا کر دے تو ادا ہو گئی دین کے بعد وہ قفل میت کے ترکہ سے رجوع کر سکتا ہے یا نہیں کر سکتا تو اس کے متعلق امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس کو رجوع کا حق حاصل نہیں ہے (۲)۔

(۱) دیکھئے مفتاح الباری: ۹۷/۵

(۲) دیکھئے لامع الدراری: ۲۰۷/۶، ۲۰۶/۶

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ پہلا مطلب ای وصیت کے مقصد سے زیادہ مناسب رکھتا ہے (۱) اور علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے صرف پہلا مطلب ای بیان کیا ہے (۲)۔

فقہاء کا اختلاف

اگر دوسرا مطلب مرد لایا جائے تو یہ مسئلہ مختلف فیہا ہے، جمہور علماء جن میں صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ بھی شامل ہیں، فرماتے ہیں کہ جو شخص میت کا کفیل بن گیا اور اس نے دین کو ادا کر دیا تو اب اس کو میت کے ترکے میں سے رجوع کا کوئی حق حاصل نہیں ہے، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر وہ شخص کہتا ہے کہ میں نے تو رجوع کی نیت سے کفالت کی تھی تو اس صورت میں اس کو رجوع کرنے کا حق حاصل ہے، ورنہ نہیں، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میت نے اگر مال چھوڑا ہے تو بمقتدا دین، رجوع کرنے کا حق حاصل ہے، ورنہ کفالت کا کوئی اعتبار ہی نہیں ہے، یعنی دین کی ادائیگی کو اس کی طرف سے حرم سجھا جائے گا، رجوع کرنے کا اختیار نہیں دیا جائے گا۔ حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ بھی عدم رجوع کے قائل ہیں (۳)۔

۲۱۷۳ : حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ ، عَنْ مَلِكَةَ بِنْتِ الْأَكْوَاعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى بِجَنَازَةٍ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهَا ، فَقَالَ : (هَلْ عَلَيْهِ مِنْ ذَنْبٍ) . قَالُوا : لَا ، فَصَلَّى عَلَيْهِ ، ثُمَّ أَتَى بِجَنَازَةٍ أُخْرَى ، فَقَالَ : (هَلْ عَلَيْهِ مِنْ ذَنْبٍ) . قَالُوا : نَعَمْ ، قَالَ : (صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ) . قَالَ أَبُو قَتَادَةَ : عَلَيَّ دَيْنُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ . [ر : ۲۱۶۸]

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے ایک جنازہ لایا گیا، نماز جنازہ پڑھانے کے لئے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا کیا اس پر قرض تھا؟ لوگوں نے کہا نہیں! آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر نماز پڑھی، پھر دوسرا جنازہ لایا گیا، آپ

(۱) دیکھئے، فتح الباری: ۵/۶۸۱

(۲) دیکھئے، إرشاد الساری: ۵/۲۶۶

(۳) دیکھئے، شرح ابن بطلال: ۶/۲۵۳، لامع الدراری: ۶/۲۰۷

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا، کیا اس پر قرض تھا؟ لوگوں نے کہا، جی ہاں! آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا، تم اپنے ساتھی پر نماز پڑھو، ابوتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا، یہ رسول اللہ اس کا قرض میں نے اپنے اوپر لے لیا، تب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر نماز پڑھی۔

تراجم رجال

۱- ابو عاصم

یہ ابو عاصم انجیل ضحاک بن یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- یزید

یہ یزید بن ابی حمید رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- سلمہ بن اکوع

یہ معروف صحابی حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۳)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت "قولہ: فان ابوقحادة علي دينه" کے ذریعے واضح

ہے (۴)۔

اس حدیث پر تفصیلی کلام کتاب الحوالہ میں گزر چکا (۵)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباري: ۱۵۲/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباري: ۱۸۲/۴

(۳) دیکھئے، کشف الباري: ۱۸۳/۴

(۴) دیکھئے، عمدة القاي: ۱۶۶/۱۲

(۵) دیکھئے، کتاب المسئلة، باب اذا احل دين لصيت على رجل حائر

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول اور علامہ عینی کا اس پر رد

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی ثلاثیات میں سے آٹھویں حدیث ہے (۱)۔ علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ حدیث کتاب الحوالہ میں گزری ہے، لہذا یہ آٹھویں ثلاثی نہیں ہے بلکہ ساتویں ہی ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الحوالہ اور کتاب الکفالة میں اس حدیث کو بطور مستدل اس لئے پیش کیا ہے کہ بعض فقہاء کے نزدیک حوالہ اور کفالة متحد المعنی ہیں اور بعض فقہاء کے نزدیک متقارب المعنی ہیں (۲)۔

۲۱۷۴ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا عَمْرُو : سَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (لَوْ قَدْ جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ قَدْ أُعْطِيَتْ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا) . قُلْتُ يَحْيَى مَالُ الْبَحْرَيْنِ حَتَّى قُبِضَ النَّبِيُّ ﷺ ، فَلَمَّا جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ أَمَرَ أَبُو بَكْرٍ فَادَى : مَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ عِدَّةٌ ، أَوْ دَيْنٌ فَلْيَأْتِنَا ، فَأَتَيْنَاهُ فَطَلْتُ : إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِي كَذَا وَكَذَا ، فَحَيَّ لِي حَيَّ ، فَقَدَدْتُهَا ، فَأَدَا هِيَ خُمْسَانَةً ، وَقَالَ : خُذْ بِطَلِّيهَا . [۲۴۵۸ ، ۲۵۳۷ ، ۲۹۶۸ ، ۲۹۹۳ ، ۴۱۷۲]

(۱) دیکھئے شرح الکرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ لصحیح البخاری: ۱۲۲/۱۰

(۲) دیکھئے عمدة القاری: ۱۶۹/۱۲

(۲۱۷۴) أخرجه البخاري أيضاً في كتاب الهبة، باب إذا وهب مائة لزوجته، رقم: ۲۴۵۸، وفي كتاب الخمس، باب ومن الدليل على أن الخمس لنواب المسلمين، رقم: ۲۹۶۸۱، وفي أبواب الجزية والموادعة، باب ما أقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من البحرين، رقم: ۲۹۹۳، وفي كتاب المغازي، كتاب قصة عثمان ومحبرين، رقم: ۴۱۶۲، وأخرجه مسلم في الفضائل، باب ما سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئاً، فقط فقال لا، رقم: ۲۳۱۴، وأخرجه أحمد في مسند جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما، رقم: ۱۴۷۲، والطحاوي في مشكل الآثار، باب بيان مشكل ما روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما ألح، رقم: ۳۰۴، وفي مسند الشافعي رحمه الله تعالى، في كتاب قسم الفم، رقم: ۱۴۰۷، وفي مسند أبي يعلى، في مسند جابر رضي الله تعالى عنه، رقم: ۱۹۶۶، وأخرجه الحمدي في مسنده، في أحاديث جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما، رقم: ۱۲۳۳، وأخرجه البيهقي في سننه، في كتاب قسم الفم والفتنة، باب بيان مصرف أربعة أخماس الفم، رقم: ۱۲۵۲۵، وابن أبي شيبة في مصنفه: ۴۵۳/۶ =

ترجمہ: (حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ارشاد فرماتے ہیں کہ) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا، اگر بحرین کا خراج آئے گا تو میں تجھ کو اس طرح اور اس طرح (یعنی دونوں لپ بھر کر) دوں گا، پھر بحرین کا خراج آنے سے پیشتر ہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی، (جب ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت میں)، بحرین سے مال آگیا تو انہوں نے منادی کر دادی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس سے کچھ وعدہ کیا ہو، یا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اس کا کچھ قرض ہو تو وہ حاضر ہو، میں یہ منادی سن کر ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس گیا، میں نے کہا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے اتنا مال دیئے گا وعدہ فرمایا تھا، انہوں نے ایک لپ بھر کر مجھ کو روپے دے دیئے، میں نے ان کو گنا تو پانچ سو نکلے، انہوں نے کہا کہ اس کے دو گنا اور لے لے۔

تراجم رجال

۱- علی بن عبد اللہ

یہ علی بن عبد اللہ بن جعفر المعروف بابن المذنبی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- سفیان

یہ سفیان بن حمید رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- عمرو

یہ عمرو بن دینار رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

= نیز دیکھئے، جامع الأصول: ۱/۹۳۸۳، ۱۱/۹۲۶۸

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۲۹۷

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۳۳۸، ۳/۱۰۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۹۳

۴- محمد بن علی

یہ محمد بن علی بن حسین رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۵- جابر بن عبد اللہ

یہ مشہور صحابی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۲)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نائب و قائم مقام تھے، انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے دین کی ادائیگی کی ذمہ داری لے لی، تو یہ ظاہر ہے کہ کفالت ہوئی، لہذا معلوم ہوا کہ کفالة عن العیت جائز ہے (۳)۔

بحرین، بصرہ و عمان کے دو میان ایک جگہ ہے اور وہاں حضرت علاء بن حضری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے عامل مقرر تھے (۴)۔

۱- باب : جَوَادُ أَبِي بَكْرٍ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَ عَهْدِهِ .

ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں (ایک کافر کا) امن دینا اور ان سے عہد کرنا

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس ترجمۃ الباب کو ایک خاص وجہ سے ذکر فرمایا ہے، جو اس کہتے ہیں کسی کو پناہ دینے کو اور اس میں تین آدمی ہوتے ہیں، ایک مجیر (پناہ دینے والا)، ایک مجار (جس کو پناہ دی جائے)، اور

(۱) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب من لم ير الوضوء الا من المخرجين الخ

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب صب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه الخ

(۳) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۷۰/۱۲

(۴) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۷۰/۱۲

ایک بخاری منہ، جس کے ضرر سے بچنے کے لئے یہ پناہ لینے والا پناہ لیتا ہے اور پناہ دینے والا پناہ دیتا ہے، کفالت کے اندر بھی یہی تین چیزیں ہوتی ہیں، کفیل، مکفول لہ اور مکفول عنہ اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس باب میں جو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ بیان کیا ہے، اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ قاعدہ یہ تھا کہ مجاہد کو بخاری منہ کی طرف سے مجاہد کی وجہ سے کوئی تکلیف نہیں پہنچائی جاتی تھی، اسی لئے ابن الدغنی کی وجہ سے قریش نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایذا پہنچانے سے ہاتھ کھینچ لیا، تو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یوں فرماتے ہیں کہ اسی طرح کفالت کے اندر مکفول لہ کی طرف سے مکفول عنہ کو کفیل کی وجہ سے کوئی تکلیف نہیں پہنچائی جاتی اور ”فسي عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم“ کی قید یہ بتانے کے لئے لگائی کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں ابن الدغنیہ کے ساتھ اس عہد ویمان میں شرکت کی تھی اور اس کے جوار میں داخل ہو گئے تھے اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر کوئی کبیر نہیں فرمائی، بلکہ سکوت کے ذریعے سے تائید کر کے اس کی تقریر فرمائی، اس سے معلوم ہوا کہ یہ معتبر ہے اور جب یہ معتبر ہے تو کفالت بھی معتبر ہے، کہ اس کی ذمیت بھی بالکل اسی طرح کی ہوتی ہے (۱)۔

۲۱۷۵: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْجَرٍ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: فَأَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّهَيْرِ: أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، زَوَّجَ النَّبِيَّ ﷺ، قَالَتْ: لَمْ أَغْفِلْ أَبَوَيَّ إِلَّا وَهُمَا بَيِّنَاتَا الدِّينِ.

وَقَالَ أَبُو صَالِحٍ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ، عَنْ يُونُسَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ

- (۱) دیکھئے الألبواب والترحام لشيخ الحديث العلامة زكريا كاندعلوى رحمه الله تعالى، ص: ۱۶۹
(۲۱۷۵) أخرجه البخاري أيضاً في أبواب المساجد، باب المسجد يكون في الطريق من غير ضرر بالناس، رقم: ۴۶۴، وفي كتاب فضائل الصحابة، باب هجرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة، رقم: ۳۶۹۲، وابن حبان في صحيحه، في كتاب التاريخ، باب بدء الخلق، رقم: ۶۲۷۷، والإمام أحمد في مسنده: ۱۹۸/۶، في حديث سيدة عائشة رضى الله تعالى عنه، رقم: ۲۵۶۶۷، ولم يخرج هذا الحديث سوى الإمام البخاري رحمه الله تعالى من أصحاب الكتب الستة انظر تحفة الأشراف: ۱۳/۴۰، رقم الحديث: ۱۶۵۵۲، جامع الأصول، رقم الحديث: ۹۲۰۳

الرَّبِيعِ : أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : لَمْ أَغْفِلْ أَبَوَيْ نَعْلٍ إِلَّا وَهُمَا يَدِينَانِ الْيَهُودَ ، وَفِي يَوْمٍ عَيْنًا يَوْمَ إِلَّا بَأْتِيَا فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَرَفِي الشَّهَارَ ، بِكُورَةٍ وَعَشِيَّةٍ ، فَلَمَّا أَتَيْتُ الْمَسْجِدَ ، خَرَجَ أَبُو بَكْرٍ مُهَاجِرًا قَبْلَ الْحَبَشَةِ ، حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَرَكُ الْغِمَامَةِ قُبَيْلَ الدَّغَةِ ، وَهُوَ سِدُّ الْقَارَةِ ، قَالَتْ : أَيْنَ تَرِيدُ يَا أَبَا بَكْرٍ ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَخْرَجَنِي قَوْمِي ، فَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَسِيرَ فِي الْأَرْضِ فَأَعْبِدَ رَبِّي . قَالَ ابْنُ الدَّغَةِ : إِنْ يَمُوتُكَ لَا يَخْرُجُ وَلَا يُخْرَجُ . فَأَمَّا تَكْسِيبُ الْمُقَدَّمِ . وَتَصِلُ الرَّحِمَ ، وَتَحْمِلُ الْكُلَّ ، وَتَقْرِي الضَّيْفَ ، وَيُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ ، وَأَنَا لَكَ جَارٌ ، فَأَرْجِعْ فَأَعْبُدْ رَبَّكَ بِبِلَادِكَ . فَأَرْتَحِلَ ابْنُ الدَّغَةِ ، فَرَجَعَ مَعَ أَبِي بَكْرٍ ، فَطَافَ فِي أَشْرَافِ كَلْبٍ قُرَيْشٍ . فَقَالَ لَهُمْ : إِنَّ أَبَا بَكْرٍ لَا يَخْرُجُ مِثْلَهُ وَلَا يَخْرُجُ ، أَنُخْرِجُونَ رَجُلًا يُكْسِبُ الْمُقَدَّمُ ، وَتَصِلُ الرَّحِمَ وَتَحْمِلُ الْكُلَّ ، وَتَقْرِي الضَّيْفَ ، وَيُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ . فَأَقْبَذَتْ قُرَيْشٌ جَوَارِ ابْنِ الدَّغَةِ ، وَأَمَنُوا أَبَا بَكْرٍ ، وَقَالُوا لِابْنِ الدَّغَةِ : مَرُّ أَبَا بَكْرٍ فَلْيَعْبُدْ رَبَّهُ فِي دَارِهِ ، فَلْيَصِلْ ، وَلْيَتَرَأَّ مَا شَاءَ ، وَلَا يُؤْذِينَا بِذَلِكَ ، وَلَا يَسْتَعْلِنَ بِهِ ، فَإِنَّا قَدْ حَسِبْنَا أَنَّ يَفْعَلُ أَبَانَا وَسَامَنَا . قَالَ ذَلِكَ ابْنُ الدَّغَةِ لِأَبِي بَكْرٍ ، فَطَفِقَ أَبُو بَكْرٍ يَعْبُدُ رَبَّهُ فِي دَارِهِ ، وَلَا يَسْتَظِلُّ بِالصَّلَاةِ . وَلَا الْقِرَامَةِ فِي غَيْرِ دَارِهِ ، ثُمَّ بَدَأَ لِأَبِي بَكْرٍ ، فَأَتَيْتُ مَسْجِدًا بَيْنَهُمَا دَارِهِ وَبَرَزَ ، فَكَانَ يُصَلِّي فِيهِ . وَبَرَأَ الْقُرْآنَ . فَبَتَّصَفَ عَلَيْهِ نِسَاءُ الْمُشْرِكِينَ وَأَتَانَهُمْ ، يَتَعَبَّوْنَ وَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَجُلًا بَكَّاءً . لَا يَمُوتُكَ تَمَنَّةٌ حِينَ يَرَأَى الْقُرْآنَ ، فَأَفْرَغَ ذَلِكَ أَشْرَافَ قُرَيْشٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . فَأَرْسَلُوا إِلَى ابْنِ الدَّغَةِ فَضَمَّ عَلَيْهِمْ ، فَقَالُوا لَهُ : إِنَّا كُنَّا أَجْرْنَا أَبَا بَكْرٍ عَلَى لَنَا بِعَدْرِ رَبِّهِ فِي دَارِهِ . وَإِنَّهُ جَاوَزَ ذَلِكَ ، فَأَتَيْتُ مَسْجِدًا بَيْنَهُمَا دَارِهِ ، وَأَعْلَنَ الصَّلَاةَ وَالْقِرَامَةَ ، وَقَدْ حَسِبْنَا أَنَّ يَفْعَلُ أَبَانَا وَسَامَنَا . فَأَتِيَهُ . فَأَبَى أَنْ يَتَقَبَّلَ عَلَى أَنْ يَعْبُدَ رَبَّهُ فِي دَارِهِ فَقُلْ ، وَإِنْ أَمَرْتُ إِلَّا أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ . فَسَنَ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْكَ ذِمَّتُ . فَأَنَا كَرِهْنَا أَنْ نَخْفِرَكَ ، وَلَسْنَا مُعْرِينَ لِأَبِي بَكْرٍ الْإِسْعَلَانِ . قَالَتْ عَائِشَةُ : فَأَتَى ابْنُ الدَّغَةِ أَبَا بَكْرٍ ، فَقَالَ : قَدْ عَمِيتَ الَّذِي عَقَدْتُ لَكَ عَلَيْهِ . فَأَنَا أَنْ تَخْصِمَ عَلَى ذَلِكَ . وَإِنَّا أَنْ تَرُدَّ إِلَيَّ ذِمَّتِي . فَأَبَى لَا أَجِبُ أَنْ تَسْمَعَ الْعَرَبُ أَنِّي أَخِيرْتُ فِي رَجُلٍ عَقَدْتُ لَهُ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : إِنْ أَرَدَ إِلَيْكَ جَوَارِكَ . وَأَرْضِي بِجَوَارِ اللَّهِ . وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَئِذٍ بِمَكَّةَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (فَدَأَيْتُ دَارَ هِجْرَتِكُمْ ، رَأَيْتُ سَبْخَةً دَأَتْ تَحْمِلُ بَيْنَ الْأَشْيَاءِ) . وَهِيَ الْحَرَتَانِ . فَهَاجَرَ مِنْ هَاجَرَ قَبْلَ الْمَدِينَةِ حِينَ ذَكَرَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . وَرَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ بَعْضُ مَنْ كَانَ هَاجَرَ إِلَى أَرْضِ الْحَبَشَةِ ، وَتَجَهَّزَ أَبُو بَكْرٍ مُهَاجِرًا ،

قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (عَلَى رِسْلِكَ ، فَإِنِّي أُرْجُو أَنْ يُوْذَنَ لِي) . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : مَلَى نَزْجُو
ذَلِكَ بَابِي أَنْتَ ؟ قَالَ : (نَعَمْ) . فَحَبَسَ أَبُو بَكْرٍ نَفْسَهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِيُصْحَبَهُ ، وَعَلَفَ
رَجُلَيْنِ كَانَتَا عِنْدَهُ وَرَقَ السُّمُرُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ . [ر : ۴۶۸]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جو کہ زوجہ محترمہ ہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی، ارشاد فرماتی ہیں کہ میں نے جب سے اپنے ماں باپ کو پہچانا تو ان کو اسلام ہی کے دین پر پایا اور ہم پر کوئی دن ایسا نہیں گزرا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دن کے دونوں کناروں یعنی صبح و شام ہمارے پاس نہ آتے ہوں، جب مسلمانوں کو کافروں کی طرف سے سخت تکلیف ہونے لگی تو ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہجرت کر کے حبشہ کی طرف چلے، یہاں تک کہ یرک انعام دانی جگہ پہنچے تو ان کو امین الدغنے ملا جو قارہ قہیہ کا سردار تھا، اس نے پوچھا، ابو بکر! کہاں کا ارادہ ہے؟ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ میری قوم نے مجھے نکال دیا ہے، اب میں چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی زمین کی سیر کروں اور اس کی عبادت کرتا رہوں، امین الدغنے نے کہا کہ تم جیسا آؤی نہ نکلتا ہے اور نہ نکالا جاسکتا ہے، تم تو جو چیز لوگوں کے پاس نہیں وہ ان کو کما کے دیتے ہو (یعنی غریب پرور ہو) اور صلہ رحمی کرتے ہو اور بالی بچوں کا بوجھ اپنے اوپر اٹھا لیتے ہو اور مہمان کی ضیافت کرتے ہو اور حادثوں میں حق کی مدد کرتے ہو، (یعنی حق بات پر قائم رہنے کی وجہ سے کسی پر آنے والی مصیبت کا دفاع کرتے ہو) اور میں تم کو اپنی پناہ میں لیتا ہوں، چلو تم اپنے شہر لوٹ کر اپنے رب کی عبادت کرو۔ پس امین الدغنے نے بھی سفر کیا اور ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لے کر مکہ مکرمہ آیا، تریش کے سرداروں کے پاس گیا اور ان سے کہنے لگا، دیکھو! ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسا شخص اور وہ یہاں سے نکل جائے یا نکالا جائے (سخت افسوس کی بات ہے) تم ایسے شخص کو نکالتے ہو، جو غریب کی پرورش کرتا ہے، صلہ رحمی کرتا ہے، بال بچوں کا بوجھ اپنے اوپر اٹھا لیتا ہے، مہمان کی ضیافت کرتا ہے اور حادثوں میں حق بات کی مدد کرتا ہے، (یعنی حق پر قائم رہنے کی وجہ سے کسی انسان پر آنے والی مصیبت کا دفاع کرتا

ہے) پس قریش کے کافروں نے ابن الدغنے کی پناہ منظور کی اور ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امن دیا، مگر ابن الدغنے سے کہا کہ تم ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہہ دو کہ اپنے گھر میں اپنے رب کی عبادت کریں، وہیں نماز پڑھا کریں اور جو چاہیں وہ پڑھیں اور ہم کو (نماز اور قرآن پڑھ کر) تکلیف نہ دیں اور نہ علانیہ پڑھیں کیونکہ ہم ڈرتے ہیں کہ ہمارے بیٹے اور عورتیں فتنے میں نہ پڑ جائیں، ابن الدغنے نے ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ سب کہہ دیا اور ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اس دن سے) اپنے گھر میں عبادت کرنے لگے اور علانیہ یا کسی اور جگہ نماز اور قرآن پڑھنا چھوڑ دیا، پھر ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دل میں آیا تو انہوں نے اپنے گھر کے سامنے محن میں ایک مسجد بنائی اور باہر نکل کر وہاں نماز پڑھنا اور قرآن پڑھنا شروع کیا (اور جب وہ قرآن پڑھتے) تو مشرکوں کی عورتیں اور بچے ان پر هجوم کرتے اور قعب سے ان کو دیکھتے اور ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بڑے رونے والے آدمی تھے، جب وہ قرآن پڑھتے تو وہ اپنے آنسوؤں پر قابو نہ رکھ سکتے تھے، قریش کے سردار یہ کیفیت دیکھ کر گھبرائے اور ابن الدغنے کو کہلا بھیجا، وہ مکہ مکرمہ آیا، کفار قریش نے اس سے کہا، ہم نے تو ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس شرط پر امان دی تھی کہ وہ اپنے گھر میں عبادت کریں، لیکن انہوں نے اس شرط کے خلاف مکان کے محن میں مسجد بنائی اور علانیہ نماز اور قرآن پڑھتے ہیں، ہم کو ڈر ہوتا ہے کہ کہیں ہماری عورتیں اور بچے فتنے میں نہ پڑ جائیں (تم ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہو) کہ وہ اپنے گھر میں اپنے رب کی عبادت کریں اور اگر نہ نمل اور علانیہ عبادت کرنا چاہیں تو ان سے کہو کہ تمہاری امان سے نکل آئے، کیونکہ ہم کو تمہاری امان توڑنا اچھا معلوم نہیں ہوتا اور ہم تو ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو علانیہ عبادت کبھی بھی نہیں کرنے دیں گے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتی ہیں کہ یہ سن کر ابن الدغنے ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا اور کہنے لگا، تم جانتے ہو، میں نے جس شرط پر ذمہ لیا تھا، یا تو تم اپنی شرط پر قائم رہو یا میرا ذمہ واپس کر دو کیونکہ میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ عربوں میں یہ چرچا ہو کہ میرا ذمہ توڑا گیا، ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ تم اپنا ذمہ واپس لے لو اور

میں اللہ تعالیٰ کی امان پر راضی ہوں اور ان دونوں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی مکہ مکرمہ میں تھے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ذکر کیا کہ مجھ کو خواب میں تمہاری ہجرت کا مقام بتلادیا گیا ہے، میں نے ایک کھاری (شور) زمین دیکھی ہے، جہاں کھجور کے درخت ہیں، جو کالی پتھر ملی زمینوں کے بیچ میں ہے (یعنی مدینہ منورہ کے دونوں پتھر پلے کنارے) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ بات سن کر جس نے ہجرت کی، اس نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی اور کچھ لوگوں نے جو پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کر گئے تھے، یہ کیا کہ مدینہ منورہ آگئے اور ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی ہجرت کی تیاری کی، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ ذرا ٹھہرو! میں سمجھتا ہوں کہ مجھ کو بھی (خدا کی طرف سے) ہجرت کی اجازت ملے گی، ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا، میرے ماں باپ آپ پر قربان! آپ کو امید ہے کہ ایسی اجازت ملے گی؟ آپ نے فرمایا، ہاں! اسی لئے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ رکے رہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ہی ہجرت کریں گے اور اپنی دونوں اونٹیوں کو چار مہینے تک بول کے چنے کلائے۔

تراجم رجال

۱- یحییٰ بن بکیر

یہ یحییٰ بن بکیر ابو زکریا غزوہ رحمة اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- لیث

لیث بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۲۳

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۲۴

۳- عقیل

یہ عقیل بن خالد بن عقیل رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۴- ابن شہاب

یہ محمد بن مسلم بن شہاب زہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۵- عروہ بن الزبیر

یہ عروہ بن زبیر بن العوام رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

”قال ابو صالح حدثني عبد الله“ سے کون مراد ہیں؟

ابو نعیم، اصلی اور جانی وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ابوصالح سے مراد سلیمان بن صالح مردزی ہیں، جن کا لقب سلمو یہ ہے اور آپ کے شیخ عبد اللہ سے مراد عبد اللہ بن مبارک ہیں اور علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے صرف اسی قول کو ذکر کیا ہے (۴)۔

اور علامہ اسماعیل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ابوصالح سے مراد عبد اللہ بن صالح کاتب لیث ہیں اور آپ کے شیخ عبد اللہ سے مراد علی ابن وہب رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۵)۔

علامہ بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اور حافظ ابن حجر رحمہم اللہ تعالیٰ نے پہلے قول کی تصحیح کی ہے، اس لئے کہ ”ابن السکن عن الفریری عن البخاری وحمہ اللہ تعالیٰ“ والی روایت میں صریحہ منقول ہے کہ ”قال ابو صالح سلمویہ حدثنا عبد اللہ بن مبارک وحمہ اللہ تعالیٰ“ (۶)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۳۲۵، ۳/۱۵۵

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۳۲۶

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۹۱، ۲/۴۳۶

(۴) دیکھئے، فتح الباری: ۱/۶۰۱، عمدۃ القاری: ۱۲/۱۷۳، إرشاد الساری: ۵/۲۶۷

(۵) دیکھئے، فتح الباری: ۱/۶۰۱، عمدۃ القاری: ۱۲/۱۷۳، إرشاد الساری: ۵/۲۶۷

(۶) دیکھئے، فتح الباری: ۱/۶۰۱، عمدۃ القاری: ۱۲/۱۷۳، إرشاد الساری: ۵/۲۶۷

۶- سلیمان بن صالح لیثی

آپ کی کنیت ابو صالح ہے اور آپ "سلمو" سے معروف ہیں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کا نام سلیمان بن داؤد ہے (۱)۔

اساتذہ

آپ اوس بن عبداللہ بن زیدہ اسلمی، عبداللہ بن مبارک، علی بن مجاہد اور فضیل بن عیاض وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے روایات نقل کرتے ہیں۔

تلامذہ

احمد بن محمد بن شہویہ، اسحق بن راہویہ، حامد بن آدم، عمرو بن یحییٰ بن عمارت خمسی، محمد بن عبدالعزیز بن ابی رزمہ اور ابوعلی محمد بن علی بن حمزہ مروزی وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ آپ سے روایات نقل کرتے ہیں (۲)۔
تاریخ أئمر اوزہ میں ابوعلی محمد بن علی مروزی رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے کہ حضرت عبداللہ بن مبارک، سلیمان بن صالح مروزی کو حدیث کے معاملے میں خصوصی اہمیت دیتے تھے (۳)۔

۷- عبداللہ

یہ حضرت عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

۸- یونس

یہ یونس بن زید رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۵)۔

(۱) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۵۳/۱۶

(۲) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۵۳/۱۱

(۳) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۵۳/۱۱

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۴۶۲/۱

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۴۶۳/۱، ۲۸۶/۳

۹- عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

آپ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہیں (۱)۔

حل اللفات

”أَنْ اَسْبَحَ“: سَاَحَ يَسْبِیحُ سِیَاحَةً مِنْ ضَرْبٍ مِیْر کرنا، روئے زمین پر چلنا، ملکوں اور شہروں میں گھومنا، اصل میں یہ سبح سے ہے یعنی روئے زمین پر پہنچنے والا پانی (۲)۔

الْمُحَلَّى: ثَقْلٌ، بُوْجُہ، اِہْل و میال (۳)۔

فَيَقْطَعُ صَفْصَفٌ: کُسی چیز پر ٹوٹ پڑنا، هجوم کرنا اور اصل میں یہ ”قُطْف“ یعنی کسر (ٹوٹا) سے ہے اور اسی سے ہی ریح قاصصہ: تیز و گونجدار ہوا اور رعد قاصص: آواز کی شدت سے ہلاک کر دینے والی گرج (۴)۔

أَنْ تُخْفَرَ: بِابِ اَفْعَالٍ سے ہے عہد شکنی کرنا، بے وفائی کرنا، مجرد میں ضَرْب سے ہے، حفاظت کرنا، امن دینا (۵)۔

سَبْخَةٌ: تَمْکِیْن اور شور زمین، پانی کی کائی، اس کی جمع ”سِیَاح“ آتی ہے (۶)۔

بِیْن لَابِتَیْنِ: یہ لَابَۃ کا تثنیہ ہے، یعنی کالے پتھروں والی زمین جو جلی ہوئی دکھائی دے، اس کو ”حَرۃ“ بھی کہتے ہیں، جس کی جمع حرار آتی ہے اور حرۃ مدینہ منورہ کی باہر کی زمین کو بھی کہتے ہیں (۷)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۲۹۱/۱

(۲) دیکھئے، النہایۃ فی غریب الحدیث والآخر: ۸۳۳/۱

(۳) دیکھئے، النہایۃ فی غریب الحدیث والآخر: ۲/۲۶۳

(۴) دیکھئے، النہایۃ فی غریب الحدیث والآخر: ۱/۵۰۶، عمدۃ الغاری: ۱۲/۱۷۶

(۵) دیکھئے، النہایۃ فی غریب الحدیث والآخر: ۱/۵۰۹

(۶) دیکھئے، النہایۃ فی غریب الحدیث والآخر: ۱/۷۴۷

(۷) دیکھئے، النہایۃ فی غریب الحدیث والآخر: ۱/۳۵۷

ورق السمر: بھول کے درختوں کے پتے، سمر، میم کے ضمہ کے ساتھ جمع ہے اور اسی وزن پر مفرد بھی پڑھا گیا ہے۔ اس کا ایک اور مفرد سمرۃ ہے اور اس کی جمع اسمر و سمرات بھی آتی ہے (۱)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔

تشریح

”قولہ: ابن الدغنة“ یہ دال کے فتح، غین کے کسرہ اور نون کے فتح کے ساتھ ہے اور ایک نسخے میں دال اور غین کے ضمہ اور نون کے فتح کے ساتھ اور تیسرے نسخے میں دال اور غین کے فتح اور نون مشدودہ کے ساتھ ہے اور بھی اقوال میں (۲)۔

یہ قبیلہ ہوقارہ کا سردار تھا، جو کہ عمدہ تیرا اندازی میں مشہور تھا۔

وغتاس کی والدہ کا نام ہے، اس کے اصل نام میں کئی اقوال ملتے ہیں۔ مثلاً مالک اور ربیعہ وغیرہ (۳)۔

”قولہ: وسمیر علینا یوم الا یاتینا فیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“

یعنی ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ کوئی دن ایسا نہیں گزرتا تھا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے یہاں تشریف نہ لاتے ہوں“۔

ایک لطیف اشکال اور اس کا جواب

یہاں شبہ یہ ہوتا ہے کہ یہ بات تو ”ز غیباً نزد حجاً“ (۴) کے خلاف ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ

(۱) دیکھئے، النہایۃ فی غریب الحدیث والامر۔ ۸۰۹

(۲) دیکھئے، تحفۃ الباری: ۱۱۹/۳

(۳) دیکھئے، تحفۃ الباری: ۱۱۹/۳، عمدۃ القاری: ۱۷۴/۱۲

(۴) أخرجه الخطيب بغدادی فی تاریخہ: ۵۵/۶، والحاکم رحمہ اللہ تعالیٰ فی مستدرکہ: ۳۴۷/۳،

وصاحب المجمع الزوائد: ۷۵/۸

جب مزاج میں بالکل اتحاد ہو تو پھر اس وقت ”زرغباً نزدحباً“ کا قانون نہیں چلے۔

فضیلتِ خلیفہ بلا فصل حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ

قوله (فانك تكسب المعلوم وتصل الرحم الخ)

یعنی ابن الدغنے نے وہی صفات ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیان کی، جو حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیان کی تھی، وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دوست و بیوی تھی اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہر راز سے واقف تھی اور پھر انہوں نے اس طرح حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعریف و توصیف کی، یہاں تو یہ کافر ہے اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعریف کر رہا ہے اور وہی اوصاف جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہیں، صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے ثابت کر رہا ہے تو یہ اتحاد مزاج پر دل ہے، اسی لئے خلافت بلا فصل کا استحقاق حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بنتا ہے، کسی اور کا نہیں بنتا، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ مناسبت کتنی تھی، اس کا اندازہ اس سے لگا لیجئے کہ اساری بدر کے سلسلے میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو رائے دی تھی، وہی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے تھی، اسی طرح صلح حدیبیہ کے موقع پر جو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا، وہی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حرف بحرف جواب دیا تھا، یہ تمام کے تمام قصے اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزاج کو، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزاج کے ساتھ جو اتحاد تھا، وہ اتحاد کسی دوسرے کو حاصل نہیں تھا، اس واسطے خلافت بلا فصل کا استحقاق صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے ثابت ہوتا ہے۔

ایک سوال اور اس کا جواب

یہاں ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب ابن الدغنے سے یہ وعدہ کیا تھا کہ وہ نماز گھر میں پڑھیں گے تو اس کی خلاف ورزی انہوں نے کیوں کی، اس کا جواب یہ ہے کہ کہیں بھی روایت میں اس کا تذکرہ نہیں ہے، کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کا وعدہ کیا تھا،

دوسری بات یہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ عمل اضطراری تھا، وہ اس کے لئے مضطر تھے، لہذا جیسے ہی امن الدغنے نے کہا کہ آپ میرا جوار واپس دیجئے یا معبود طریقے کے مطابق اپنے مکان میں عبادت کیجئے، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فوراً کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کی پناہ میں رہنے پر راضی ہوں اور اس وقت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ مکرمہ ہی میں تھے (۱)۔

۵ - باب : الدَّيْن .

قرض کا بیان

۲۱۷۶ : حَدَّثَنَا بَحْيُ بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عُقْبَى ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ . عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِي بِالرَّجُلِ الْمَتْرُوقِ ، عَلَيْهِ الدَّيْنُ : فَيَسْأَلُ : (هَلْ تَرَكَ لِذِيَّتِهِ قَسْطًا) . فَإِنْ حُدِّثَ أَنَّهُ تَرَكَ لِذِيَّتِهِ وَقَاءَ صَلٍّ ، وَإِلَّا قَالَ لِلْمُسْلِمِينَ : (صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ) . فَلَمَّا قَتَعَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْقَسْوَ ، قَالَ : (أَنَا أَوَّلُ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ) . فَمَنْ تَوَلَّى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَتَرَكَ دَيْنًا فَعَلَى قَسَاؤُهُ ، وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَوْ رَتَّبَهُ .

[۲۲۶۸ . ۲۲۶۹ . ۴۵۰۳ . ۵۰۵۶ . ۶۳۵۰ . ۶۳۶۴ . ۶۳۸۲]

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس کسی شخص کا جنازہ لایا جاتا، جس

پر قرض ہوتا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دریافت فرماتے، کیا اس شخص نے قرض ادا کرنے

(۱) دیکھئے لامع الدورای مع تعلیقات شیخ الحدیث محمد زکریا رحمہ اللہ تعالیٰ : ۲۱۲/۶، مع اضافہ (۲۱۷۶) و آخرجہ البخاری ایضاً فی کتاب النفقات، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من ترک کلاً أو ضیاعاً فإلی، حدیث رقم: ۳۷۱، وفي الإستقراض وإداء الديون، باب الصلاة على من ترك ديناً: ۲۳۹۸، وفي التفسير، سورة احزاب، رقم: ۴۷۸۱، وفي الفرائض، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ترك مالا فإلهله، رقم: ۶۷۳۱، و آخرجہ مسلم في الفرائض، باب من ترك مالا فإلهله، رقم: ۱۶۱۹، و آخرجہ النسائي في الحناظر، باب الصلاة على من عليه دين، رقم: ۱۹۶۳، و آخرجہ الترمذي، في الحناظر، باب الصلاة على المدين، رقم: ۷۰۱، و آخرجہ ابن ماجة في الصلقات، باب من ترك ديناً أو ضیاعاً فإلی الله وعلى رسول الله تعالى عليه وسلم، رقم: ۲۴۱۵، و آخرجہ أحمد رحمہ اللہ تعالیٰ في مسنده: ۴۵۲/۲، رقم: ۶۸۴۷، و آخرجہ ابن حبان في صحيحه في كتاب السير، باب الغلول، رقم: ۴۸۵۴

کے لئے کچھ زیادہ مال چھوڑا ہے (جو تمہیں و غنم سے بچ رہے) اگر لوگ کہتے ہوں: جب تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس پر نماز پڑھتے، ورنہ مسلمانوں سے فرما دیتے کہ تم اپنے ساتھی پر نماز پڑھ لو، پھر جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو دولت دینا شروع کی تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں مسلمانوں کے لئے خود ان سے زیادہ ان کا خیر خواہ ہوں، پس جو کوئی مسلمان مر جائے اور وہ قرضہ چھوڑ جائے تو اس کا قرض مجھ پر ہے اور اگر مال چھوڑ جائے تو وہ اس کے وارثوں کا ہے۔

تراجم رجال

۱- یحییٰ بن یحییٰ

یہ یحییٰ بن عبد اللہ بن کبیر مخزومی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- لیث

یہ لیث بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- عقیل

یہ عقیل بن خالد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۴- ابن شہاب زہری

یہ ابن شہاب زہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۳/۱

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۴/۱

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۵/۱، ۳۵۵/۲

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۶/۱

۵- ابو سلمہ

یہ ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۶- ابو ہریرہ

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ بھی پہلے گزر چکا (۲)۔

ردائت مذکورہ کے مختلف نسخوں کی تفصیل

انام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو روایت نقل کی ہے، اس میں چار نسخے ہیں:

۱- علامہ ابن بطال مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ”باب من تکفل عن العیث بسلیم“ کے ساتھ متعلق ہے اور وہیں یہ حدیث ہوئی چاہیے اور انہوں نے اپنے نسخے میں وہیں اس کو ذکر کیا ہے (۳)۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ اور علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی کو زیادہ مناسب قرار دیا ہے، چونکہ اس میں ”تکفل دین عن العیث“ کا تذکرہ ہے (۴)۔

۲- دوسرا نسخہ بغیر ترجمہ کے ایک باب کا ہے، حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی کو راجح قرار دیا ہے اور وہ فرماتے ہیں کہ اصل میں یہ ”رجوع الی الاصل“ کی قبیل سے ہے، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی عادت یہ ہے کہ جب مسلسل تراجم چلتے رہتے ہیں اور بیچ میں ضمنی کوئی نیا ترجمہ آ جاتا ہے تو اس کے بعد پھر وہ ایک باب بغیر ترجمہ کے ذکر کیا کرتے ہیں اور اس باب کے ذریعے سے رجوع الی الاصل کیا کرتے ہیں، پہلے کفالت کے ابواب چل رہے تھے، درمیان میں یہ جو راہی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ کا ترجمہ آ گیا تھا، اس لئے امام بخاری نے پھر کفالت کے ابواب کی طرف رجوع کرنے کے لئے یہ باب بازا ترجمہ ذکر کیا ہے اور اس

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۳/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۹/۱

(۳) دیکھئے، شرح ابن بطال: ۳۵۳/۶

(۴) دیکھئے، فتح الباری: ۶۰۱/۴، عمدۃ القاری: ۱۷۷/۱۲

باب میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کفالت عمومی کا ثبوت فرمایا ہے، مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی کسی خاص شخص کا کفیل بن سکتا ہے تو اسی طرح عام لوگوں کی طرف سے بھی وہ کفالت اور ذمہ داری اٹھا سکتا ہے (۱)۔

۳- تیسرے ایک نفعے میں یہاں ”باب الدین“ کا عنوان واقع ہوا ہے، جیسا کہ شراح بخاری علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ اور علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ کے متداول نسخوں میں ہے (۲)۔ لیکن اس صورت میں اشکال یہ ہے کہ یہ ترجمہ یہاں ہونے کے بجائے باب القرض کے تحت ہونا چاہیے (۳)، جیسا کہ آگے آرہا ہے، اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ چونکہ عام طور پر دیون کے اندر کفالت ہوا کرتی ہے، اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ ترجمہ یہاں منعقد فرمادیا ہے۔

۴- چوتھا نسخہ یہ ہے جو ہمارے پاس ہے، یہاں باب جوارابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ذیل میں اس روایت کو نقل کیا ہے (۴) اور ظاہر ہے کہ اس روایت کا باب جوارابی بکر رضی اللہ عنہ سے کوئی تعلق نہیں ہے (۵)۔ اس لئے یہی کہا جائے گا کہ یہاں باب بلا ترجمہ ہونا چاہیے اور یا باب الدین کا ترجمہ ٹھیک ہے اور یا جواربن بطل رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اٹھا کر ”باب من نکفل عن المعیت بدین“ کے ضمن میں ذکر کیا ہے، وہیں اس کو ہونا چاہیے۔

قوله ”فعلى قضاؤه“ کی تشریح اور علماء کے اختلاف کا بیان

اس حدیث مبارکہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو بھی مسلمان وفات پائے گا اور دین چھوڑ کر مرے گا تو میں اس کا دین ادا کروں گا اور پھر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیت المال سے وہ دیون ادا کرتے تھے، بعض علماء فرماتے ہیں کہ اپنی طرف سے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ

(۱) دیکھئے، الأوباب والفرجام، ص: ۱۶۹

(۲) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۶/۱۷۷، فتح الباری: ۶۰۱/۴، ارشاد الساری: ۲۷۰/۵

(۳) دیکھئے، فتح الباری: ۶۰۱/۴

(۴) دیکھئے، صحیح البخاری: ۳۰۷/۱، قدیمی

(۵) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۶/۱۷۷

دیون ادا کرتے تھے (۱)۔

اس مسئلے میں اختلاف ہے کہ آیا یہ اداگی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر واجب تھی یا بطور تبرع۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا کرتے تھے، شوافع کے یہاں دونوں وجود ہیں، ایک وجہ میں یہ فرمایا گیا کہ یہ اداگی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر واجب تھی اور دوسری وجہ میں ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بطور تبرع کے اداگی کیا کرتے تھے (۲)۔ اور حنفیہ کے یہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قضاء دین کرنا بطور تبرع کے تھا۔

اس کے بعد پھر اس میں اختلاف ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ المسلمین پر بھی یہ ذمہ داری عائد ہوتی ہے یا نہیں؟ تو حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حنفیہ کے یہاں تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قضاء دین کرنا بطور تبرع کے تھا، تو جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر واجب نہیں تھا تو بعد میں خلیفہ المسلمین پر ایسے واجب ہوگا (۳)۔ اور شوافع کی پہلی وجہ کے مطابق، خلیفہ المسلمین پر بھی یہ ذمہ داری عائد ہو جاتی ہے (۴)۔

براعت اختتام

حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہاں پر براعت اختتام کے لئے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الکفالة کے اختتام پر "قوله: فمن نوفي من المؤمنين فترك دينه" والی روایت پیش کر کے وفات و جنازے کا نافہ و مہر اخذ کر لیا ہے (۵)۔



(۱) دیکھئے، فتح الباری: ۶۰۶/۴

(۲) نیل، ۹، ص: ۲۵۵/۵

(۳) مسند نبی، أضواء للمعات،

(۴) دیکھئے، البیہ، ۱۰، ص: ۲۵۵/۵

(۵) دیکھئے، الأرباب والنسب، ص: ۱۱۱، النکر المختار، ۱۰، ص: ۳۰۳

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۴۵ - کتاب الوکالۃ

الوکالۃ: مصدر ہے اور "واو" کے زیر: روزبر کے ساتھ مستعمل ہے، باب ضرب سے، حوالہ کرتا، سپرد کرنا، چھوڑ دینا کے معنی میں ہے، حدیث میں وارد ہے "اتلہم رحمکم ارجو ولا نکلی الی نفسی طرفہ عن" اے اللہ! میں آپ کی رحمت کا امیدوار ہوں، لہذا آپ مجھے ایک لمحے کے لئے بھی میرے نفس کے حوالے نہ فرمائیں (۱)۔

"تَوَكَّلْهُ": تفعل سے، کسی کو وکیل بنانا، وکیل پر وزن فعل بمعنی مفعول ہے، یعنی وہ شخص جس کے سپرد کوئی کام کیا جائے، نیز بمعنی فاعل بھی آتا ہے، جیسا کہ "الوکیل" اسم اللہ تعالیٰ میں سے بھی ہے بمعنی حافظ کے، قرآن کریم میں ہے ﴿حَسْبُ اللّٰهُ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ﴾ (ان عمران: ۱۷۲) اور اسی سے "تَوَكَّلْ" ہے، جہنی وکالت کو قبول کرنا اور "تَوَكَّلْ عَلٰی اللّٰهِ" کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ پر اعتماد و بھروسہ کرنا اور بعض حضرات نے توکل کی یہ تعریف بھی کی ہے کہ "اظهار العجز والاعتماد علی غیرک" یعنی اپنی عاجزی و درمادگی کا اظہار کرتے ہوئے، غیر پر اعتماد کرنا (۲)۔

اصطلاح شریعت میں "إقامة الغير مقام نفسه أرفها أو عجزاً في تصرف جازئ معلوم" کو کہتے ہیں، یعنی کس دوسرے شخص کو جائز معلوم تصرف میں اپنا تمام مقام بنانا، مجزاً یا اساکش کی وجہ سے (۳)۔

(۱) أخرجه أحمد ورحمہ اللہ تعالیٰ فی مستدرک: ۲/۵

(۲) دیکھئے: مطیبة الطلیبة للنسخی، رحمہ اللہ نعمانی، ص: ۲۸۱، مع ہامشہ ونیس الفقہاء، ص: ۲۳۸، وفتاویٰ

شرح اہدایۃ للعینی: ۲/۶۶

(۳) دیکھئے: حاشیۃ ابن عابدین: ۱/۴۰۰، والذیاب شرح کتاب: ۱۳۸/۲

مشروعیت و کالت

وکالت کا درست ہونا، کتاب اللہ، سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اجماع فقہاء امت سے ثابت ہے، نیز عقل اور قیاس کا بھی تقاضا ہے کہ وکالت جائز ہو۔

کتاب اللہ سے ثبوت

اللہ تعالیٰ نے اصحاب کہف کا واقعہ ذکر کرتے ہوئے فرمایا:

﴿فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرُوا لَيْسَ لَكُم مَرْزُوقٌ مِنْهُ﴾ (کہف: ۱۹)، یعنی: ”جب یہ حضرات طویل نیند کے بعد بیدار ہوئے تو آپس میں مشورہ کیا اور کہا: اب بھیجو اپنے میں سے ایک کو یہ روپیہ دے کر اپنا، اس شہر میں پھر دیکھے کون سا کھانا ستمرا ہے، سولائے تہارے پاس اس میں سے کھانا۔“

اور ظاہر ہے کہ یہ دوسرے کو سامان کی خریداری کے لئے وکیل بنانا ہے اور اصحاب کہف کے قصے کو بلا تفسیر پیش کیا جاتا، ہمارے حق میں بھی حجت ہے (۱)۔

اسی طرح زوجین میں اختلاف پیدا ہو جانے کی صورت میں، اصلاح حال کے لئے زوجین کی جانب سے حکم مقرر کرنے کا حکم دیا گیا ہے، ﴿فَانْصَحُوا خُصْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَخُصْمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يَرِدَا إِصْلَاحًا يَوْفَقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾ (النساء: ۳۵)، یعنی: ”تم کھڑا کرو ایک منصف، مرد والوں میں سے اور ایک منصف، عورت والوں میں سے، اگر یہ دونوں چاہیں گے کہ صلح کرادیں، تو اللہ تعالیٰ موافقت کر دے گا ان دونوں میں، بے شک اللہ تعالیٰ سب کو جاننے والا خبردار ہے۔“

تو یہ حکم بھی متعلقہ فریق کی جانب سے وکیل کا درجہ رکھتے ہیں (۲)۔

(۱) دیکھئے، المغنی: ۸۷/۵، تکملة فتح القدير: ۴/۸، ۹

(۲) دیکھئے، تفسیر ابن کثیر: ۱/۹۳، مغنی المحتاج: ۲/۲۶۷

احادیث مبارکہ سے ثبوت

کتاب مذکورہ کی احادیث اور متعدد احادیث سے نکالت کا ثبوت ملتا ہے، ان میں سے چند مندرجہ

ذیل ہیں:

حضرت عروہ رضی اللہ عنہ کو بکری خریدنے کا وکیل بنانا

حضرت عروہ بن ابی جعد باری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ انہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بکری خریدنے کے لئے ایک دینار دیا، تو اس ایک دینار سے انہوں نے دو بکریاں خرید لی اور پھر ان میں سے ایک بکری ایک دینار میں فروخت بھی کر دی اور پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ایک دینار اور ایک بکری لے کر حاضر خدمت ہوئے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے لئے برکت کی دعا دی اور اس کے بعد اگر وہ مٹی بھی خریدتے تو اس میں بھی نفع ہوا کرتا (۱)۔

حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ کو قربانی کا جانور خریدنے کے لئے وکیل بنانا

حضرت حکیم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو ایک دینار دے کر قربانی کا جانور خریدنے بھیجا، تو انہوں نے قربانی کا جانور خرید کر اس کو ایک دینار نفع میں بیچ دیا اور پھر دوسرا قربانی کا جانور خرید کر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ایک دینار بھی پیش کیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ جانور کی قربانی دے دی جائے اور دینار کو صدقہ کر دو (۲)۔

حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کو ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کا وکیل بنانا

حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح اور بتایا، اس حال میں کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حالت احرام میں نہیں تھے اور غس اس نکاح میں ان دونوں ہستیوں کے درمیان قاصد تھا (۳)۔

(۱) أخرجه البخاري في المنتابه، باب سؤال المشركين أن يبيع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم النخ، رقم: ۳۴۵۳

(۲) أخرجه الإمام الترمذي في سننه: ۵۴۹/۳

(۳) أخرجه الإمام الترمذي في سننه: ۱۹۱/۳، وقال حديث حسن.

مندرجہ بالا حدیث بھی شوہر کی جانب سے وکیل بنانے کے جواز پر دلالت کرتی ہے (۱)۔

اجماع

نیز وکالت کے جواز پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے سے آج تک امت کے فقہاء کا اجماع بھی ہے (۲)۔

اور عقل و قیاس کا بھی تقاضا ہے کہ وکالت جائز ہو، کیونکہ ہر آدمی کے لئے یہ بہت مشکل ہے کہ وہ اپنے سارے کام خود سرانجام دے سکے، تو ناخالص ضرورت و حاجت ہوگی کہ وہ اپنے بعض کام دوسروں کے حوالے کرے، جیسا کہ قاضی زادہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”انسان بسا اوقات خود اپنے کام سرانجام دینے سے عاجز آجاتا ہے، جیسا کہ حالت مرض ہو یا بڑھا پاز یا دہ ہو جائے یا کوئی معزز و ذود جاہت شخصیت ہو، جس کی وجہ سے وہ اپنے بعض کام خود کرنے سے لاچار ہو، تو ان سب صورتوں میں ضروری ہے کہ وہ اپنے کاموں کے لئے کوئی وکیل مقرر کرے اور اگر وکالت کو ناجائز قرار دیا جائے تو پھر حرج لازم آئے گا جو کہ از روئے نص ممنوع ہے، ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ (الحج: ۷۸) (۳) یعنی: ”اور تمہیں رکھی تم پر دین میں کچھ مشکل“۔

وکالت کی اقسام

ایک آدمی اگر دوسرے شخص کو اپنا نائب مقرر کرتا ہے، یا تو مطلقاً ہوگا یعنی ہر چیز کے اندر اور یا مقیداً ہوگا کسی خاص چیز کے اندر، گویا محل کے اعتبار سے وکالت کی دو قسمیں ہیں:

۱- وکالت خاصہ یعنی کسی معین اشرف کے لئے دوسرے کو وکیل بنانا، مثلاً کسی متعین سودے کو خریدنے کے لئے کوئی دوسرے کو وکیل بنائے، تو اس صورت میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ وکیل کے لئے اس کے علاوہ

(۱) دیکھئے، ہبل الاوطار، ص: ۳۱۶، المعنی: ۸۷/۵

(۲) دیکھئے، المعنی: ۸۷/۵، تکملة فتح القدیر: ۳/۸

(۳) دیکھئے، تکملة فتح القدیر: ۵/۸

تصرف کرنا جائز نہیں ہے (۱)۔

۲- وکالت عامہ یعنی ایک شخص دوسرے سے کہے کہ ہر چیز میں آپ میری طرف سے وکیل ہیں، آپ جو چاہیں کر سکتے ہیں، اس کے جواز میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفی و مالکیہ کے نزدیک جائز ہے (۲)۔ اور شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک ناجائز ہے (۳)۔ البتہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے وکالت کی تعریف اس طرح کی ہے:

"إقامة الشخص غيره مقام نفسه مطلقاً أو مقيداً" (۴)۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شوائف کے نزدیک وکالت عامہ جائز ہے اور یہ کہ بعض صورتوں میں وہ اس کے جواز کے قائل ہوں گے۔

۱- باب : وَكَالَةُ الشَّرِيكِ فِي الْقِسْمِ وَغَيْرِهَا .

وَقَدْ أَشْرَكَ النَّبِيُّ ﷺ عَلِيًّا فِي مَذْيَبِهِ ، ثُمَّ أَمَرَهُ بِقِسْمَتِهَا . [ر : ۲۳۷۱ ، ۱۶۳۰]

"تقسیم وغیرہ کے کام میں ایک شریک کا دوسرے شریک کو وکیل بنانا اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنی قربانی کے جانور میں شریک کیا اور پھر انہیں اس کی تقسیم کا حکم دیا"۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصود یہ ہے کہ اگر دو آدمی یا چند آدمی کسی چیز میں شریک ہوں اور ایک شریک دوسرے شریک کو تقسیم یا دوسرے معاملات میں وکیل بنا دے تو وہ بنا سکتا ہے اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ

(۱) دیکھئے الموسوعات الفقہیة: ۲۶/۴۵، ۲۷

(۲) دیکھئے البحر الرائق: ۷/۱۴۰، وقع القدیر: ۷/۱۵۰، وابن عابدین: ۴/۳۹۹، ۴۰۰، وبداية المجتهد:

۲۷۲/۶

(۳) دیکھئے سہذ: ۱/۳۵۰، والمضی: ۵/۲۱۱، ۲۱۲

(۴) دیکھئے منبع الباری: ۴/۶۰۳

تعالیٰ نے علامہ ابن بطل رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۱)۔

پھر یہ سمجھئے کہ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ترجمے میں ”نفسی القسمة وغیرہا“ کے الفاظ بڑھائے ہیں، یعنی وکالت تقسیم میں بھی ہوتی ہے اور اس کے علاوہ دوسری چیزوں میں ہوتی ہے، وکالت فی القسمة کو تو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے روایت سے ثابت کیا ہے اور وکالت فی غیر القسمة کو الحاقاً اور استدلالاً ثابت کیا ہے (۲)۔ مطلب یہ ہے کہ اگر حدیث میں ایک چیز کا تذکرہ ہو تو اس سے باقی کی نفی نہیں ہوتی، بلکہ بعض جزئیات میں اگر ثبوت مل جاتا ہے تو اس نوع کے دیگر جزئیات میں وہی حدیث دلیل بن سکتی ہے۔

قوله: وَقَدْ أَشْرَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا فِي هَذِهِ ثُمَّ أَمَرَهُ بِقِسْمَتِهَا ترجمے کے اس جزء کو امام بخاری نے کتاب النکاح اور کتاب الشریکہ میں موصولاً ذکر کیا ہے (۳)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ترجمے کا یہ جزء امام بخاری نے اپنی روایت کردہ دو حدیثوں سے ملا کر ثابت کیا ہے، ایک کتاب الشریکہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی طویل روایت، جس کے آخر میں ہے کہ جب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ ”نبیک بمحبة رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں حکم دیا کہ وہ اپنے احرام پر قائم رہیں (جیسا کہ انہوں نے باندھا ہے) اور انہیں اپنی قربانی میں شریک کر لیا اور دوسری کتاب النکاح میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت، جس میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

(۱) دیکھئے، فتح الباری: ۶/۴، بقول العبد الضعیف عفا اللہ تعالیٰ عنہ: مَا وَحَّدَتْ قَوْلَ ابْنِ بَطَالٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي النَّسَخِ الْمَطْبُوعَةِ لشرح ابن بَطَالٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَاجع: شرح ابن بَطَالٍ: ۳۵۷/۶، دار الکتاب العلمیۃ بیروت، وشرح ابن بَطَالٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: ۴۳۲/۶، مکتبہ الرشید ریاض۔

(۲) دیکھئے، فتح الباری: ۶/۴، وعللہ القاری: ۱۷۹/۱۲

(۳) دیکھئے، فتح الباری: ۶/۴، صحیح البخاری، کتاب النکاح، باب لا یطعی الجزاء من الہدی شیئاً، رقم: ۱۷۱۶، کتاب الشریکۃ، باب الإشرک فی الہدی والبدن الخ، رقم: ۲۳۷۱۔

نے مجھے (قربانی کے جانوروں کی دیکھ بھال کے لئے) بھیجا، اس لئے میں نے ان کی دیکھ بھال کی، پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا تو میں نے ان کا گوشت تقسیم کیا اور (۱)۔

۲۱۷۷: حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَصْلَقَ بِجِلَالِ الْبَلَدِ الْوَلِيَّ نَحَرْتُ وَبَجَلُودَهَا. [ر: ۱۶۶۱]

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا تھا کہ ان کے قربانی کے جانوروں کے جھول اور چمڑے کو میں صدقہ کروں، جنہیں میں نے ذبح کیا تھا۔

ترجمہ رجال

۱- قبیصہ

یہ قبیصہ بن عقبہ الحارثی الکوفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۲- سفیان

یہ سفیان بن سعید ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) حوالہ مذکور

(۲۱۷۷) وأخرجه البخاري رحمه الله تعالى أيضاً في كتاب الحج، باب الجلال للبن، رقم: ۱۷۰۷، وباب لا يعطى الجزاء من الهدى شيئاً، رقم: ۱۷۱۶، وباب يصدق بجلود الهدى، رقم: ۱۷۱۷، وباب يصدق بجلال البن، رقم: ۱۷۱۸، وأخرجه مسلم في كتاب الحج، باب في الصدقة بلحوم الهدى وجلودها وجلالها، رقم: ۳۱۶۷، ۳۱۶۸، ۳۱۶۹، ۳۱۷۰، وأخرجه أبو داود في كتاب المناسك، باب كيف نحر البدن، رقم: ۱۷۶۹، وأخرجه ابن ماجه في كتاب المناسك، باب من جلال البدن، رقم: ۳۰۹۹

(۲) دیکھئے، كشف الباري: ۲/۲۷۵

(۳) دیکھئے، كشف الباري: ۲/۲۷۸

۳- ابن ابی نجیم

یہ ابن ابی نجیم یعنی عبداللہ بن یسار رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۴- مجاہد بن جبر

یہ مجاہد بن جبر ابو الحجاج مکی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۵- عبدالرحمن

یہ عبدالرحمن بن ابی لیل یسار انصاری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۶- علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا ہے (۴)۔

حل اللغات

جلال: جُلُّ کی جمع ہے، جانور کی جھول (۵)۔

البطن: (بضم الباء وسكونها) بطنہ کی جمع ہے، یعنی وہ اونٹنی یا گائے جس کی مکہ مکرمہ میں

قربانی کی جائے (۶)۔

حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت اس طور پر ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس بات کو

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۳/۳۰۶

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۳/۳۰۷

(۳) دیکھئے، کشف الباری، کتاب أبواب الأذان، باب استواء الظهر في الركوع

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۳/۱۵۰

(۵) دیکھئے، مختار الصحاح، ص: ۱۸۴

(۶) دیکھئے، مختار الصحاح، ص: ۷۹

جانتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آپ کو قربانی کے جانوروں میں شریک کیا (۱)۔ جیسا کہ کتاب الشریک میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے صاف ظاہر ہے (۲)۔ اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جھول وغیرہ کی تقسیم پر لگانا، یہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے توکیل ہے۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

اس پر بعض علماء نے یہ اشکال کیا ہے کہ یہاں تو اشتراک کی کوئی صورت نہیں پائی گئی، بلکہ ہوا یہ کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے ہدایاے گرم گئے تھے اور حضرت علی یمن سے لے کر چلے گئے (۳)۔ لیکن یہ اشکال درست نہیں ہے اس لئے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو کچھ بھی ہدایا یمن سے لے کر آئے تھے وہ ان کی ملک نہیں تھے بلکہ اصلاً وہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ملک تھے اور پھر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنی ہدی میں شریک فرمایا تھا اور پھر ان کو تقسیم وغیرہ کا وکیل بنایا تھا۔

۲۱۷۸ : حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ خَالِدٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ يَزِيدَ ، عَنْ أَبِي الْخَيْرِ ، عَنْ عَفْوَ
أَبِي عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَعْطَاهُ غَنَمًا يَسْمِيْهَا عَلَى صَحَابِيْهِ ، قَبِيْ عَتُوْدٌ ، فَلَمْ يَكْرِهُ
إِلَّيَّيْ ﷺ فَقَالَ : (صَبَحَ بِهِ أَنْتَ) . [۲۳۶۷ ، ۵۲۲۷ ، ۵۲۳۵]

(۱) دیہکھتے، عمدۃ القاری: ۱۲/۱۷۹، ارشاد الساری: ۲۷۳/۵

(۲) مژ تخریجہ انفاً

(۳) دیہکھتے الأبواب والتراجم، ص: ۱۶۹

(۲۱۷۸) وأخرجه البخاري، أيضاً في كتاب الشريكة، باب نسمة الغنم والعدل فيها، رقم: ۲۵۰۰، وفي
كتاب الأضاحي، باب نسمة الإمام الأضاحي بين الناس، رقم: ۵۵۴۷، وفي باب في أضحية النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يكتسبها في القرنين الع: رقم: ۵۵۵۵، وأخرجه مسلم في كتاب الأضاحي، باب من الأضحية،
رقم: ۱۹۶۵، وأخرجه النسائي في مسنده، في كتاب الضحايا، باب النسمة والجذعة، رقم: ۴۳۷۹، وأخرجه
الترمذي في الأضاحي، باب الجذع من الضأن في الأضاحي، رقم: ۱۵۰۰، وأخرجه الطحاوي في مشكل =

1B

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچھ بکریاں ان کے حوالہ کی تھیں، تاکہ وہ ان کو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں تقسیم کر دے، ایک بکری کا بچہ تقسیم کے بعد قح گیا، جب اس کا ذکر انہوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کی قربانی تم کر لو۔

تراجم رجال

۱- عمرو بن خالد

یہ عمرو بن خالد بن فروخ بن سعید التمیمی، ابو الحسن حرانی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- لیث

یہ لیث بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- یزید

یہ یزید بن ابی حبیب رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۴- ابو الخیر

یہ ابو الخیر محمد بن عبد اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

= الآثار، باب بیان مشکل ماروی عن عقبہ بن عامر، م: ۵۰۰۳

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۳۶۶/۲، ۴۹۴/۱

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۱/۱

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۶۹۴/۱

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۶۹۵/۱

۵- عقبہ بن عامر

یہ حضرت عقبہ بن عامرؓ جہنمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں ان کا تذکرہ بھی ماقبل میں گزر چکا (۱)۔

نکاحات

عقود: مکرری کا وہ بچہ جو تولد ہو جائے اور اس پر سال گزر جائے، اس کی جمع "اغْبَدَة" آتی ہے (۲)۔
اور بعض کہتے ہیں کہ عقد اس کو کہتے ہیں جو کہ جنسی پر قادر ہو جائے (۳)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

بعض شراح فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس روایت سے اپنا ترجمہ اس طرح ثابت کیا ہے کہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان قربانی کے جانوروں میں دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ شریک تھے اور انہی کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تقسیم کا وکیل بنایا، تو گویا ایک شریک، حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دوسرے شرکا، یعنی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں تقسیم کا وکیل بنا دیا گیا (۴)۔

لیکن یہ تقریر درست نہیں ہے اس لئے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ تو یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ایک شریک اپنے شریک کو اپنا وکیل بناتا ہے اور اس تقریر میں شریک و شریک کا وکیل بنانا ثابت نہیں ہوتا، بلکہ غیر شریک کا شرکاہ میں سے بعض کو وکیل بنانا ثابت ہوتا ہے، کہ وکیل تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنایا اور شرکاہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم تھے، انہوں نے وکیل نہیں بنایا، اس لئے تقریروں کی جائے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس مال اور بکریوں میں خود شریک تھے اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تقسیم کرنے کے لئے وکیل بنایا تھا، یہ وکالت اشریک اشریک ہوگی (۵)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الصلاة، باب من صلی فی فروع حریر شم نزعہ

(۲) دیکھئے، نہایہ: ۱۵۶/۲

(۳) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۸۰/۱۲

(۴) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۸۰/۱۲، وضع الباری: ۶۰۴/۱

(۵) دیکھئے، ارشاد الساری: ۲۷۳/۵

قوله: "ضَحَّ أَنْتَ" کیا یہ حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خصوصیت ہے؟

یعنی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ "تم ان کی قربانی کرو"۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خصوصیت ہے اور اس کی تائید امام بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ کی ایک روایت سے بھی ہوئی ہے، جس میں ہے کہ "ولا رخصة فيها لأحد بعدك" یعنی آپ کے بعد اس سلسلے میں کسی کو رخصت نہیں ہوگی (۱)۔

جب کہ بعض روایات میں آیا ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ جملہ حضرت ابو بردہ بن نثار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے فرمایا تھا، "ولن تجزى من أحد بعدك" (۲)۔

اب یا تو یہ کہا جائے گا کہ ایک کی خصوصیت نے دوسرے کی خصوصیت کو منسوخ کر دیا اور یا یہ کہا جائے گا کہ بیک وقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں کے لئے یہ خصوصیت بیان فرمائی تھی (۳)۔

روایات میں متبع سے معلوم ہوتا ہے کہ چار یا پانچ آدمی ایسے ہوئے ہیں جن کے لئے اس خصوصیت کا ثبوت ملتا ہے (۴)۔

۶ - باب : إِذَا وَكَّلَ الْمُسْلِمُ خَازِنًا فِي ذَاكِ الْعَرْبِ ، أَوْ فِي ذَاكِ الْإِسْلَامِ جَازًا .

اگر کوئی مسلمان کسی دارالحرب کے باشندے کو دارالحرب یا دارالاسلام میں وکیل بنائے تو جائز ہے

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس ترجمے میں دو باتیں ذکر فرما رہے ہیں، ایک بات تو یہ ہے کہ کسی مسلمان کا دارالحرب میں کسی حربی کو وکیل بنانا جائز ہے اور یہ بات روئیۃ الباب سے بالکل کھلے طور پر ثابت

(۱) دیکھئے مفتاح الباری: ۱۴/۱۰

(۲) دیکھئے مصباح البخاری، کتاب الأضاحی، باب نول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لابی بردہ ضحَّ

بالجذع من سمع ولن تجزى عن أحد بعدك، رقم: ۵۵۵۶

(۳) دیکھئے مفتاح الباری: ۱۷/۱۰

(۴) دیکھئے مفتاح الباری: ۱۷/۱۰

ہے چونکہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امیہ بن خلف سے خط و کتابت کی تھی کہ میرے جو خواص و اہل مکہ مکرمہ میں ہیں، امیہ ان کی حفاظت کرے گا اور مدینہ منورہ میں جو اس کی خاص خاص چیزیں ہیں میں ان کی حفاظت کروں گا، یہ تو کیکل تھی، امیہ بن خلف مکہ میں رہتا تھا، جو اس وقت دارالخرب تھا اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ منورہ میں مقیم تھے، جو دارالسلام تھا، معلوم ہوا کہ مسلمان کسی حربی کو جو دارالحرب میں مقیم ہو، اپنی طرف سے وکیل بنا سکتا ہے، دوسری بات امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ بیان کی کہ کوئی مسلمان اگر کسی حربی کو دارالسلام میں وکیل بنائے تو یہ بھی جائز ہے، دارالسلام میں اس حربی کو وکیل بنایا جائے گا جو مستأمن ہوگا، علامہ ابن المنذر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مسلمان کا حربی مستأمن کو وکیل بنانا اور حربی مستأمن کا مسلمان کو وکیل بنانے کے مسئلے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے (۱)۔ مگر انہوں نے وہ مسئلہ ذکر نہیں کیا جس کو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اولاً ذکر فرمایا ہے۔

حدیث باب

۲۱۷۹ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ الْمُبَارِقِيِّ ، عَنْ صَالِحِ بْنِ الرَّاحِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَتْ أُمِّيَّةُ بْنُ خَلْفٍ كِتَابًا ، بَانَ يَحْفَظُنِي فِي صَاحِبِي بِمَكَّةَ ، وَأَحْفَظُهُ فِي صَاحِبِيهِ بِالْمَدِينَةِ . فَلَمَّا ذَكَرْتُ الرَّحْمَنَ . قَالَ : لَا أَعْرِفُ الرَّحْمَنَ ، كَانَتْ بِي بِمَكَّةَ الَّذِي كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ . فَكَانَتْهُ : عَبْدُ عَمْرِو . فَلَمَّا كَانَ فِي يَوْمٍ بَدْرٍ ، خَرَجْتُ إِلَى جَبَلٍ بِالْحِزْرِ حِينَ نَمَ النَّاسُ . فَأُصْرَةُ بِلَالٍ . فَخَرَجَ حَتَّى وَقَفَ عَلَى مَجْلِسٍ مِنَ الْأَنْصَارِ . فَقَالَ : أُمِّيَّةُ بْنُ خَلْفٍ ، لَا تَحِزْتُ إِنْ نَحَا أُمِّيَّةُ . فَخَرَجَ مَعَهُ فَرِيدٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي أَثَابِنَا . فَلَمَّا خَشِيتُ أَنْ يَلْحَقُونَا ، خَشِيتُ أَنَّهُمْ أَنَّهُ لَا يُقَاتِلُونَا . فَخَرَجْتُ حَتَّى يَلْحَقُونَا . وَكَانَ رَجُلًا لَقِيْلًا . فَلَمَّا أَتَانَا قَامَا . قُلْتُ لَهُ : أَرَأَيْكَ فَرِيدٌ . فَأَلْفَيْتُ عَلَيْهِ نَفْسِي لِأَمْنَعَهُ . فَخَلَّوْهُ بِالسُّيُوفِ مِنْ نَحْوِي حَتَّى قَتَلُوهُ .

(۱) دیکھیے، شرح ابن بطال: ۳۸۵/۶، وعمدة لقاری: ۱۸۰/۱۲

(۲۱۷۹) واخرجه البخاري رحمه الله تعالى ايضاً في كتاب المغاري، باب قل أبي جهل، رقم: ۳۷۵۳، رقم

يخرجه احد من اصحاب السنة يروي البخاري رحمه الله تعالى، نظر تحفة الأعراف: ۲۰۵/۷، رقم: ۹۷۱۰

وَأَصَابَ أَحَدُهُمْ رَجُلٌ بِسَيْفِهِ . وَكَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ يُرَبِّنَا ذَلِكَ الْأَثَرُ فِي ظَهْرِ قَدِيمٍ .
[۳۷۵۳]

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے امیہ بن خلف (کافر) کو خط لکھا کہ وہ مکہ میں (جو اس وقت دارالحرب تھا) میرے بال بچوں والی اسباب کی حفاظت کرے اور میں اس کے مال و اسباب کی مدینے میں حفاظت کروں گا، جب میں نے خط میں اپنا نام عبدالرحمن لکھا تو وہ کہنے لگا میں رحمن کو نہیں پہچانتا، اپنے اسی نام سے خط و کتابت کرو جو تمہارا جاہلیت کے زمانے میں نام تھا، پس میں نے اپنے (اصلی) نام عبد عمرو سے اس کو خط لکھا، پھر جب بدر کا دن آیا تو میں آخر رزق کے پہاڑ کی طرف نکلا کہ امیہ کی جان بچاؤں جب کہ لوگ سو گئے تھے، حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو دیکھ لیا تو وہ انصار کی ایک مجلس میں گئے اور کہنے لگے، یہ امیہ ہے اگر وہ قتل کیا تو میں نہیں بچا، یہ بن کو انصار کے کچھ لوگ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ہو کر ہمارے پیچھے نکلے، جب مجھے اندیشہ ہوا کہ وہ ہم کو پالیں گے میں نے اس کے بیٹے کو چھوڑ دیا کہ وہ اس میں پھنسے رہیں، انہوں نے اس کو قتل کر دیا اور انہوں نے کسی طرح نہ مانا اور ہمارے پیچھے لگے رہے اور امیہ ایک بھاری بھر کم آدی تھا، تو جب انہوں نے ہمیں پایا، میں نے امیہ سے کہا کہ بیٹھ جاؤ، وہ بیٹھ گیا میں نے اپنے آپ کو اس پر ڈال دیا، تاکہ اس کو بچالوں، لیکن انصار نے میرے نیچے سے تلواریں گھسیں کر کے قتل کر ڈالا اور ان میں سے ایک کی تلوار میرے پاؤں پر بھی لگی اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہم کو اس کا نشان اپنے پاؤں کی پشت پر دکھلایا کرتے۔

تراجم رجال

۱- عبدالعزیز

یہ عبدالعزیز بن عبداللہ بن یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- یوسف بن الماحشون

یہ یوسف بن یعقوب بن ابی سلمہ الماحشون رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ آپ کی کنیت ابو سلمہ ہے اور آپ مدنی ہیں، بنو تمیم میں آل منکدر کے مولیٰ ہیں (۱)۔
آپ عبدالعزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمہ کے چچا زاد بھائی ہیں (۲)۔

اساتذہ

آپ سعید مرقری، صالح بن عبدالرحمن بن عوف، عبد اللہ بن عمرو بن زبیر، قتیبہ بن مسلم مدنی، عثمان بن سلیمان بن ابی شیبہ، محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن عثمان بن عفان، محمد بن مسلم بن شہاب زہری، محمد بن منکدر اور اپنے والد یعقوب بن ابی سلمہ ماحشون رحمہم اللہ تعالیٰ سے روایات نقل کرتے ہیں (۳)۔

تلامذہ

ابراہیم بن حمزہ ذہیری، ابراہیم بن مہدی، یحییٰ، ابو مصعب احمد بن ابی بکر زہری، احمد بن حاتم طویل، امام احمد بن حنبل، ابو ابراہیم اسماعیل بن محمد عقیق، بشر بن ولید کندی، یحیٰ بن یحییٰ، ابو عمر حفص بن عمر غسانی، داہر بن نوح ابوزاری، داود بن عمرو شمس، ذؤیب بن عمامہ شمس، زکریا بن یحییٰ زحموی، سرج بن یونس، ابو یوسف سعید بن مظرف باطلی، سلیمان بن داؤد ہاشمی، طاہر بن عباد صیرفی، عبد اللہ بن عبد الوہاب حنفی، عبد اللہ بن عون خزاز، عبد الحمید بن ضیح عدنی، عبدالعزیز بن عبد اللہ بن اویسی، عبد الملک بن عبدالعزیز بن ابی سلمہ ماحشون، عبید اللہ بن عمرو قری، عفان بن مسلم، یحییٰ بن مدینی، علی بن مسلم طوسی، محمد بن حسان شمس، محمد بن حسن بن زبالة خزمی، محمد بن صباح ذولابی، محمد بن عبد الملک، محمد بن یحییٰ، محمد بن فضل، محمد بن مقاتل، مسدد بن مسرور، مسلم بن ابراہیم، ابوسلمہ مولیٰ بن اسماعیل، ہشام بن عبد الملک طلیاسی، یحییٰ بن ایوب نقاشی، یحییٰ بن

(۱) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۴۶۹/۳۲

(۲) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۴۸۰/۳۲

(۳) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۴۸۰/۳۲

حسان تہیتی، یحییٰ بن یحییٰ نیرا بوری، یعقوب بن حمید بن کلیب (۱)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”نقہ“ (۲)۔

علامہ ابن حبان نے بھی آپ کا تذکرہ ”ثقات“ میں کیا ہے (۳)۔

یحییٰ بن معین فرماتے ہیں: ”نقہ“ (۴)۔

ابوداؤد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”نقہ“ (۵)۔

ابوحاتم فرماتے ہیں: ”شیخ“ (۶)۔

وفات

آپ کا انتقال ۱۸۳ھ یا ۱۸۴ھ یا ۱۸۵ھ میں ہوا (۷)۔

۳- صالح بن ابراہیم

صالح بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف قرشی زہری مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ آپ کی کنیت ابو عمران

ہے اور آپ سعد بن ابراہیم کے بھائی ہیں (۸)۔

(۱) دیکھئے تہذیب الکمال: ۴۸۰/۲۲، ۴۸۱، والعیز فی خبر من غیر اللذھی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۵۴/۱۔

مغنی الأخبار: ۳۰۷/۵

(۲) دیکھئے تقریب التہذیب: ۳۹۳/۲

(۳) دیکھئے الثقات لابن حبان: ۶۲۵/۷

(۴) دیکھئے المعرج والتعذیل: ۲۳۴/۹

(۵) دیکھئے مغنی الأخبار: ۳۰۷/۵

(۶) دیکھئے تہذیب الکمال للزمزلی: ۴۸۹/۳۲

(۷) دیکھئے تہذیب الکمال: ۴۸۹/۳۲، تقریب التہذیب: ۳۹۳/۲، الکاشف: ۴۰۲/۲

(۸) دیکھئے تہذیب الکمال: ۶/۱۳

اساتذہ

آپ اپنے والد ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف سے اور حضرت انس بن مالک، اپنے بھائی سعد بن ابراہیم، سعید بن عبد الرحمن بن حسان بن ثابت، عبد الرحمن بن ہریرا، عرج، محمود بن لبید اور یحییٰ بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن اسعد بن ذرارة رضی اللہ تعالیٰ عنہم (۱) سے روایات نقل کرتے ہیں۔

تلامذہ

ابراہیم بن جعفر بن محمود بن محمود بن محمد بن مسلمہ انصاری اور آپ کے بیٹے سالم بن صالح بن ابراہیم، عبد اللہ بن یزید مونی الشیخ اور آپ کے چچا کے بیٹے عبد المجید بن سہیل بن عبد الرحمن بن عوف، عمرو بن دینار، محمد بن اسحق بن یسار، محمد بن مسلم بن شہاب و ہری، یوسف بن یعقوب ماحشون رحمہم اللہ تعالیٰ آپ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایات نقل کرتے ہیں (۲)۔

علامہ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ثقہ (۳)۔

ابن حبان رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”ثقات“ میں آپ کا تذکرہ کیا ہے (۴)۔

وفات

محمد بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: آپ قلیل الحدیث ہیں اور ہشام بن عبد الملک کے زمانہ خلافت میں مدینہ منورہ میں وفات پائی (۵)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ۱۳ھ سے پہلے آپ کا انتقال ہوا (۶)۔

(۱) دیکھئے تہذیب الکمال: ۶/۱۳

(۲) دیکھئے تہذیب الکمال: ۶/۱۳

(۳) دیکھئے تقریب: ۱/۲۴۳

(۴) الثقات: ۶/۵۵۴

(۵) دیکھئے تہذیب الکمال: ۶/۱۳

(۶) دیکھئے تقریب: ۱/۲۴۳

۴- ابراہیم بن عبد الرحمن

یہ ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۵- عبد الرحمن بن عوف

حضرت عبد الرحمن بن عوف زہری ابو محمد مدنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی پہلے گزر چکا ہے (۲)۔

قولہ: صَاغِيَتِي

صاغية الرجل، خواص رطل کو کہتے ہیں، یعنی وہ لوگ جو کسی شخص کی طرف خصوصی میان رکھیں، بعضوں نے کہا ہے کہ مال و اسباب کو بھی صاغیہ کہا جاتا ہے۔ اسی طرح ماتحتوں پر بھی صاغیہ کا اطلاق کیا جاتا ہے (۳)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت "قولہ: کتابت امیہ بن خلف کتابا بان يحفظني الخ" سے واضح ہے، یعنی حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے امیہ بن خلف کے ساتھ جو کہ اس وقت کے دارالحرب مکہ مکرمہ میں تھا، کتابت کی اور یہی ترجمے کا مقصود بھی ہے (۴)۔

قولہ: كَتَبْتُ

یہاں "کتابت" ہے، جب کہ اسماعیلی رحمہ اللہ تعالیٰ کی روایت میں ہے "عسا هدت امیہ بن خلف و کتابتہ" یعنی میں نے امیہ بن خلف سے معاہدہ کیا اور اس سے خط و کتابت کی (۵)۔

(۱) دیکھئے کشف الباری، کتاب الجنائز، باب الکفن من جمیع المال

(۲) دیکھئے کشف الباری، کتاب الجنائز، باب الکفن من جمیع المال

(۳) دیکھئے الملہایۃ: ۳۴/۲، عمدۃ الغاری: ۱۸۲/۱۲

(۴) دیکھئے عمدۃ الغاری: ۱۸۱/۱۲

(۵) دیکھئے فتح الباری: ۶۰۵/۴

قوله: لَا أَغْرِفُ الرَّحْمَنَ

جب عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنا نام عبدالرحمن لکھا تو امیہ بن خلف نے کہا کہ میں
رحمن کو نہیں جانتا، یہ ایسے ہی ہے جیسے صلح حدیبیہ کے موقع پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بسم اللہ الرحمن الرحیم
لکھوا چاہا تو کفار مکہ نے انکار کر دیا تھا، حضرت عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام پہلے عبدالعمر تھا اور اس میں
اضافت غیر اللہ کی طرف تھی، تو امیہ نے کہا کہ وہی نام لکھو جو پہلے تھا، انہوں نے وہی نام لکھ دیا (۱)۔

ان ناموں کے سلسلے میں جو غیر اللہ کی طرف مضاف ہو، حضرت شاہ صاحب و حضرت
گلگوہی رحمہم اللہ تعالیٰ کی تحقیق

یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اگر ”عبد“ کی اضافت غیر اللہ کی طرف کی جائے تو غیر اللہ کی دو صورتیں
ہیں، یا تو ان کی پرستش کی جاتی ہے یا ایہام پرستش پایا جاتا ہے، اگر پرستش کی جاتی ہے تو پھر ”عبد“ کی اضافت
غیر اللہ کی طرف حرام ہے، جیسے عبدالعزی وغیرہ اور اگر ایہام پرستش ہے تو اس طرح کا نام رکھنا مکروہ ہے جیسے
عبدالرسول، عبدالنبی اور عبدالجبین وغیرہ اور اگر کوئی ایسا لفظ ہے کہ نہ اس کی عبادت کی جاتی ہے اور نہ ایہام
پرستش ہے، وہاں یہ اضافت جائز ہے، جیسے عبدالمطلب وغیرہ چونکہ مطلب کی نہ پرستش کی جاتی تھی اور نہ ہی
اس میں ایہام پرستش ہے، لیکن عبد مناف نام رکھنا ناجائز ہے چونکہ مناف ایک بت کا نام تھا (۲)۔

عبدالمطلب کا نام تو حبیۃ الحمد تھا (۳)، آپ کے والد ہاشم کے انتقال کے بعد عبدالمطلب کی والدہ
ایک عرصہ تک مدینہ منورہ میں اپنے میکہ، بنو خزرج ہی میں مقیم رہی، جب عبدالمطلب ذرا بڑے ہو گئے تو ان
کے چچا مطلب ان کو لینے کے لئے مکہ سے مدینہ آئے جب ان کو لے کر واپس ہوئے تو مکہ میں داخل ہوتے

(۱) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۸۶/۱۲

(۲) دیکھئے، الکتب السنوی: ۳۷۰/۱۰

(۳) دیکھئے، سیرۃ المعصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۱/۳۲، وفیہ: آپ نہایت حسین و جمیل تھے، شاعر کہتا ہے:

علی شیبۃ الحمد الذی کان وجہہ یضیی ظلام النیل کالفجر البدری

وقت عبدالمطلب اپنے چچا مطلب کے پیچھے اونٹ پر سوار تھے، طبیعت الحمد کے پٹرے میلے کپلے اور گرد آلود تھے اور چہرے سے قیمتی چمکتی تھی، لوگوں نے مطلب سے دریافت کیا، کہ یہ کون ہے؟ مطلب نے حیا کی وجہ سے یہ کہہ دیا کہ یہ میرا غلام ہے کہ لوگ یہ نہ کہیں کہ بھتیجا ایسے میسے کپڑوں میں کیوں ہے، اس لئے عبدالمطلب کے نام سے مشہور ہو گئے، مطلب نے مکہ پہنچ کر بھتیجے کو عمدہ لباس پہنایا اور اس وقت ظاہر کیا کہ یہ میرا بھتیجا ہے (۱)۔

قوله: لَا نَجُوتُ إِلَّا نَجَا أُمِّيَّةُ

حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ کہنا کہ ”اگر امیہ بچ گیا تو میں نہیں بچا“ اس وجہ سے تھا کہ امیہ بن خلف سخت دشمنان اسلام میں سے تھا اور مکہ مکرمہ میں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اسلام قبول کرنے کی پاداش میں بہت تکلیف دیا کرتا تھا، حتیٰ کہ ان کو مکہ کی گرم ریت پر لٹا کر ان کے اوپر بڑی چٹان رکھ دیتا اور کہتا کہ تو اسی حال میں رہے گا، جب تک حضرت محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے دین کو چھوڑ نہ دے اور حضرت بلال جو کہ امت واستقلال کے پہاڑ تھے، جواب میں ”احد احد“ فرمایا کرتے تھے (۲)۔

قوله: فَالْقَيْتُ عَلَيْهِ نَفْسِي لَأَمْنَعَهُ

اشکال

یہاں ذرا سا اشکال یہ ہوتا ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس بد بخت کو پھانے کی اتنی کوشش کیوں کی۔

جواب

جواب یہ ہے کہ ان کا خیال یہ تھا کہ جب یہ میری اتنی شفقت اور مہربانیاں دیکھے گا تو اس کا دل شاید

(۱) دیکھئے سیرۃ المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۱/۳۳

(۲) دیکھئے عمدة القاری: ۱۲/۱۸۳

پہنچ جائے اور اسلام لے آئے تو اس کے اسلام کی حرص میں انہوں نے ایسا کیا تھا (۱)۔

قوله: قال ابو عبد الله سمع يوسف صالحاً النخ

ابو عبد اللہ یعنی امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ سند میں مذکور یوسف ابن الماحسون رحمہ اللہ تعالیٰ نے صالح بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف سے سماع کی اور ابراہیم نے اپنے والد عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث کا سماع کیا۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کا فائدہ یہ ہے کہ ان دونوں حضرات کا سماع محقق ہے صرف عصبہ کی وجہ سے امکان سماع نہیں ہے، جیسا کہ بعض محدثین امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ، وغیرہ کے ہاں امکان سماع بھی صحیح روایت کے لئے کافی ہے (۲)۔

۳- باب: التَّوَكُّلُ فِي الصَّرْفِ وَالْيَزَانِ

وَقَدْ وَكَّلْتُ عُمَرَ وَابْنَ عُمَرَ فِي الصَّرْفِ

صرافی اور ماپ تول میں وکیل کرنا اور حضرت عمر، و حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے صرافی میں وکیل کیا۔

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بیع صرف کے اندر بھی وکیل بنایا جاسکتا ہے، کسی شخص کو بیع صرف کرنی ہے، خود کسی وجہ سے نہیں کر سکتا، تو وہ کسی دوسرے شخص کو اگر وکیل بنائے تو یہ درست ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، علامہ ابن المظاہر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے (۳)۔

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کی توجیہ

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے خاص طور پر اس لئے مہیہ

(۱) دیکھئے، المکتز المتواری: ۲۶۹/۱۰

(۲) دیکھئے، إرشاد الساری: ۲۷۵/۵، وعللہ الفاری: ۱۸۱/۱۲

(۳) دیکھئے، شرح ابن مطلق: ۳۶۰/۶

فری کہ اصل میں بیع صرف میں تھا بعض فی المجلس ضروری ہوتا ہے، شبہ یہاں یہ ہوتا تھا کہ شاید اس میں توکیل جائز نہ ہو، چونکہ وکالت میں مؤکل اصل ہے اور وہ مجلس میں حاضر نہیں ہے، تو وکیل کا قبضہ کرنا شاید مؤکل کا قبضہ شمار نہ ہو، کوئی یہ دہم کر سکتا تھا اس لئے مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ نے بتا دیا کہ عقد میں حقوق وکیل کی طرف مائل ہوتے ہیں، وکیل اگر قبضہ کرے گا تو وہ مؤکل ہی کا قبضہ شمار کیا جائے گا اور اس کو تھا بعض فی المجلس کے خلاف نہیں سمجھا جائے گا (۱)۔

قوله "والميزان"

لور "والميزان" اس لئے ذکر فرمایا کہ روایت میں کیلی چیزوں کا ثبوت ملتا ہے، میزان کا لفظ لکھ کر سمجھا دیا کہ جیسے کیلی چیزوں میں تو کیس جائز ہے ایسے ہی وزنی چیزوں میں بھی توکیل جائز ہے، نمسین کا شمار وزنیات میں سے ہوتا ہے، وہیں سے مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ بات اخذ کی کہ بیع صرف جب وکیل کے ذریعے سے ہو سکتی ہے، تو معلوم ہوا کہ دوسری وزنیات میں بھی توکیل جائز ہوگی۔

وقد وكل عمر وابن عمر في الصرف

حضرت عمر اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تعلیقات کو سعید بن منصور رحمہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ بن انس عن أبیہ اور حسن بن سعد کے طریق سے موصولاً ذکر کیا ہے (۲)۔

۲۱۸۰ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ عَبْدِ الْمَجِيدِ بْنِ سُهَيْلٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الشَّيْبِ . عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى خَبِيرٍ ، فَجَاءَهُمْ بِشَرِّ خَبِيرٍ . فَقَالَ : (أَكُلْتُ شَرَّ خَبِيرٍ هَكَذَا) . فَقَالَ : إِنَّا نَتَّخِذُ الصَّاعَ مِنْ هَذَا بِالصَّاعَيْنِ ، وَالصَّاعَيْنِ بِالثَّلَاثَةِ . فَقَالَ : (لَا تَعْمَلْ) . بَعِ الْجَمْعَ بِالْأَدْرَاهِمِ . ثُمَّ اتَّبَعَ بِالْأَدْرَاهِمِ جَبِيَّةً . وَقَالَ فِي الْمِيزَانِ مِثْلَ ذَلِكَ .

[۲۰۸۹ : ۲]

(۱) دیکھئے الامع الداروری: ۲۱۶/۶

(۲) دیکھئے فتح الباری: ۶۰۶/۴

(۲۱۸۰) و آخر حہ البخاری، ایضاً فی کتاب البیع، باب إذا أراد بیع تمر بشر خیر منه، رقم: ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، -

ترجمہ: (حضرت ابوسعید خدری اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو خیر کا تحصیل دار (عامل) مقرر کیا، وہ وہاں سے عمدہ کھجور لے کر آیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا، کیا خیر میں سب ایسی ہی کھجوریں ہوتی ہیں؟ اس نے کہا (نہیں)، ہم اس کھجور کا ایک صاع دوسری کھجور کے دو صاع اور اس کے دو صاع دوسری کھجور کے تین صاع دے کر خریدتے ہیں، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ایسا مت کر، بلکہ ان (مطلوب) کھجوروں کو پہلے درہم کے بدلے بیچ دو، پھر ان درہم سے عمدہ کھجور خرید لیا کرو اور تولنے کی چیزوں میں بھی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہی حکم دیا۔

ترجمہ رجال

۱- عبد اللہ بن یوسف

یہ عبد اللہ بن یوسف تميمی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ

آپ امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- عبد المجید

یہ عبد المجید بن سبیل بن عبد الرحمن بن عوف رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

روفي سمعاري، باب استعمال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على أهل خير، رقم: ٤٢٤٥، ٤٢٤٦، ٢٤٢٦، وفي الإحصاء بالكتاب والنسبة، باب إذا اجتهد العنفل أو الحاكم فأخطأ خلاف لرسول من غير علم فحكمه مرفود، رقم: ٧٣٥٠، ٧٣٥١، وآخره مسم في كتاب المحاقاة، باب بيع الطعنة مثلاً بثل، رقم: ٤٠٥٧، ٤٠٥٨، وآخره انساني في كتاب البيوع، باب بيع انصر بالتمر متفاضلاً، رقم: ٤٥٦٧، ٤٥٦٨، وانظر نسخة الإشراف، رقم: ٤٠٤٤.

(۱) دیکھیے، کشف الباري: ۱/۲۸۹، ۴/۱۱۳

(۲) دیکھیے، کشف الباري: ۱/۲۰، ۸۰/۲

(۳) دیکھیے، کشف الباري، کتاب البيوع، باب إذا أراد بيع تمر بتمر خیر صہ

۴- سعید بن مسیب

آپ معروف تابعی، سعید بن مسیب رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۵- ابو سعید خدری

آپ معروف صحابی، سعد بن مالک بن سنان، ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۲)۔

۶- ابو ہریرہ

آپ مشہور صحابی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۳)۔

حل اللغات

جنب: ایک عمدہ قسم کی کھجور (۴)۔

الجمع: غیر معروف کھجور یا مختلف اقسام کی چیداوردی کھجوریں (۵)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت "قوله: بع الجمع بالدراهم ثم ابتع بالدراهم جنباً"

یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خیبر کے عامل سے یہ کہنا کہ "تم ان گھلوٹ کھجوروں کو دراهم کے ساتھ بیچ دو

اور پھر ان دراهم سے عمدہ قسم کی کھجوریں خرید لو" یہ کھجوروں کی بیچ و شرا کے لئے وکیل بنانا ہے (۶)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱۵۹/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۸۲/۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۹/۱

(۴) دیکھئے، النہایۃ: ۲۹۷/۱

(۵) دیکھئے، النہایۃ: ۲۸۹/۱، وعمدة القاری: ۱۸۵/۱۲

(۶) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۸۵/۱۲

۱- باب : إِذَا أَنْصَرَّ الرَّاعِي أَوْ الْوَكِيلَ شَاءَ تَمُوتَ ، أَوْ شَيْئًا يَفْسُدُ ،
ذَبَحَ وَأَصْلَحَ مَا يَخَافُ عَلَيْهِ الْفَسَادَ .

جب چراہا یا وکیل کسی بکری کو مرتے دیکھے یا کسی چیز کو بگڑتے دیکھے تو اس کو ذبح کر دے اور بگڑتی چیز کو درست کر دے۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

اس ترجمۃ الباب کی غرض میں دو قول ہیں:

۱- علامہ ابن المنیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول

علامہ ابن المنیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس ترجمۃ الباب اور اس میں پیش کردہ روایت سے ذبیح کی حلت و حرمت پر بحث نہیں کرنا چاہتے بلکہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ راعی یا وکیل اگر کوئی ایسا تصرف کر دیں جو موکل کی مصمت کے مطابق ہو، کوئی چیز ضائع ہو رہی تھی، اس کو ضیاع سے بچانے کے لئے اس نے تصرف کر لیا، مثلاً بکری کے مرنے کا اندیشہ پیدا ہو گیا، اس نے ذبح کر دیا، تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ مالک کی رعایت کی گئی ہے، ورنہ وہ مردار ہو جاتی، اب یہاں راعی اور وکیل پر کوئی ضمان نہیں آئے گا، روایت الباب میں یہ ہے کہ کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک باندی، ان کی بکریوں کو چرایا کرتی تھی، اتفاق سے ایک بکری قریب الرگ ہو گئی، تو اس نے جلدی سے پتھر لے کر اس کو ذبح کر دیا، حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ٹھیک ہے، اس کے کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، یعنی باندی کا ذبح درست ہے اور اس کا یہ فعل کسی تکبر کا مستحق نہیں ہے (۱)۔

علامہ ابن التین رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول

علامہ ابن التین رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ جاریہ تو کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی باندی

(۱) دیکھئے، السنن للبخاری، علی ترجمہ البخاری، ص: ۲۵۹، وضع البخاری: ۶۰۷/۱

تھی اور ان کی ملک میں داخل تھی، اس سے یہ کہاں ثابت ہوا کہ اگر وکیل کوئی ایسا تصرف کر لے جس میں اس کی نیت مؤکل کی خیر خواہی کی ہو تو اس کے ذمہ جمان نہیں آئے گا، مستقاً یہ ہے کہ اس جاد یہ کہ قصے سے وکیل کے قصے پر استدلال کرنا درست نہیں ہوگا، بلکہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی تفصیل سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر ایسی صورت حال میں، اس طرح کا تصرف کوئی وکیل یا کوئی اور شخص کرتا ہے تو یہ تصرف جائز ہے، اور یہ بات تفصیل سے زیادہ عام ہے (۱)، مثلاً: ایک آدمی کو کسی نے اپنے جانوروں اور بکریوں پر وکیل بنایا اور کہا کہ یہ فلاں جگہ پر پہنچا دو، اتفاق سے راستے میں ایسی صورت پیدا ہوئی کہ کوئی بکری یا جانور مرنے لگا، اب اس نے سوچا کہ اگر یہ مر گیا تو بالکل ضائع ہو جائے گا، لہذا اس کو حلال کر لیا جائے اور مردار ہونے سے بچایا جائے، ایسی صورت میں وکیل کے اس تصرف پر مالک کی طرف سے رضامندی کا اظہار ہونا چاہیے، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس صورت مذکورہ کو بیان کرتا چاہتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ دونوں فرضیں جو بیان کی گئی ہیں، وہ بہر حال اپنی جگہ پر درست ہے۔

۲۱۸۱: حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: نَحْنُ الْمُعْتَمِرُ: أَنبَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ: عَنْ نَافِعٍ: أَنَّهُ سَمِعَ
ابْنَ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ: أَنَّهُ كَانَتْ لَهُمْ عَتَمٌ تَرْغَى بَسْلَمَ. فَأَبْصَرَتْ جَارِيَةً
لَهَا بَشَارَةٌ مِنْ عَتَمَتِهَا مَوْتًا. فَكَسَرَتْ حَجَرًا فَذَبَحَتْهَا بِهِ، فَقَالَ لَهُمْ: لَا تَأْكُلُوا حَتَّى أَسْأَلَ النَّبِيَّ
ﷺ. أَوْ أُرْسَلَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ مِنْ بَسَالِهِ، وَأَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ ذَلِكَ، أَوْ أُرْسَلَ، فَأَمَرَهُ
بِأَكْلِهَا.

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَبَعِثَنِي أَنِّي أَنَا. وَأَنَّا ذَبَحَتْ. تَابَعَهُ عَبْدُهُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ.

[۵۱۸۶، ۵۱۸۵، ۵۱۸۳، ۵۱۸۲]

(۱) دیکھئے، فتح الباری: ۶۰۷/۴

(۲۱۸۱) وأخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد، باب ما أنهر الدم من الفقسب والمرودة والحدید، رقم:

۵۵۰۲، ۵۵۰۱، وفي باب ذبیحة المرأة والأمة، رقم: ۵۵۰۴، ۵۵۰۵، والطبرانی في معجم الكبير، باب

الكاف، كعب بن مالك الانصاري رحمه الله تعالى: ۷۲/۱۹، رقم: ۱۵۸۱۵، والحديث من أفراد البخاري

رحمه الله تعالى، كذا قال الحميدي رحمه الله تعالى في الجمع بين الصحيحين: ۲۷۷/۱

ترجمہ: حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ان کی بکریاں سلع پہاڑ پر (جو کہ مدینہ میں ہے) چرا کرتی تھیں، ہماری ایک لونڈی نے دیکھا کہ ان میں سے ایک بکری مر رہی ہے، تو اس نے ایک پتھر توڑا اور اس سے بکری کو ذبح کر دیا، کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں سے کہا کہ اس کا گوشت نہ کھاؤ، یہاں تک کہ میں خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کر لوں، یا یوں کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں کسی کو بھیج کر دریافت کروالوں، پھر انہوں نے خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا، یا کسی کو بھیج کر دریافت کروایا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے گوشت کے کھانے کا حکم دیا۔

عبید اللہ بن عمر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پسند آئی کہ وہ لونڈی تھی اور اس نے بکری ذبح کی۔

تراجم رجال

۱- اسحق بن ابراہیم

یہ اسحاق بن ابراہیم حنظلی ابن راہویہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- معتمر بن سلیمان

یہ معتمر بن سلیمان بن طرمان رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- عبید اللہ

یہ عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۴۲۸/۳

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۵۹۰/۱

(۳) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب التیروز فی البیوت

۴- نافع

نافع مولیٰ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۱)۔

۵- ابن کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ابن کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مراد کون ہیں، علامہ مڑی نے ”اطراف“ میں تصریح کی ہے کہ اس سے مراد عبداللہ ہیں (۲)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد ان کے بھائی عبدالرحمن ہیں اور اس کی تائید اسی مضمون کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو کہ ابن وہب نے عن اسماء بن زید عن ابن شہاب عن عبدالرحمن بن کعب بن مالک کے طریق سے نقل کی ہے (۳)۔

حضرت کعب بن مالک بن ابی کعب عمرو بن القیس انصاری مدنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے احوال گزر چکے (۴)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت رائی کے مسئلے میں ظاہر ہے، اس لئے کہ وہ باعری ٹکریوں کی نگہداشت کیا کرتی تھی اور اس سے نکالت کا مسئلہ بھی اس طور پر ثابت ہو گیا کہ چاہے چرواہا ہو یا دکیل، ان دونوں کا قبضہ امانت ہوتا ہے۔

لہذا یہ اس امانت میں کوئی ایسا تصرف ہی کر سکتے ہیں جس کی مصلحت بالکل ظاہر ہو ورنہ ضمانت تعدی

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۱/۴

(۲) دیکھئے، فتح الباری: ۶۰۱/۴، ان کے تفصیلی احوال کے لئے دیکھئے، کشف الباری، کتاب الصلاۃ، باب التراضی والملازمة فی المسجد

(۳) دیکھئے، ارشاد الساری: ۲۷۷/۵، وفتح الباری: ۶۰۷/۴، ان کے تفصیلی احوال کے لئے دیکھئے، کشف الباری، کتاب الجنائز، باب الصلاۃ علی الشہداء

(۴) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الصلاۃ، باب الصلاۃ إذا قدم من السفر

ان پر لازم ہوگا (۱)۔

قوله: "قَالَ غُبَيْدُ اللَّهِ فَيُعْجِبُنِي أَنَّهَا أُمَّةٌ وَأَنَّهَا ذَبَحَتْ"

عبد اللہ بن عمر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مجھے عجیب لگا کہ ایک باندی قحیٰ اور اس نے اس بکری کو ذبح کر دیا، یعنی اس نے باندی ہوتے ہوئے اپنے آقا کی مصلحت کی ایسی رعایت کی اور حسن فکر کا ثبوت دیا، جب کہ عام طور پر باندیاں اس طرح نہیں ہوا کرتیں (۲)۔

علامہ ابن التین رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کا ذبیحہ حلال ہے، چاہے عہہ ہو یا باندی اور اس مذہب کو بجا ہر علماء، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا ہے۔ نیز اسی حدیث سے امام ابو حنیفہ، مالک، شافعی، اوزاعی، ثوری رحمہم اللہ تعالیٰ نے ایسے ذبیحہ کی حلت پر استدلال کیا ہے، کہ جس کو مالک کی اجازت کے بغیر ذبح کیا گیا ہو، اگرچہ داؤد ظاہری رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ نے اس سے اختلاف کیا ہے، لیکن ان کا قول شاذ ہے (۳)۔

قوله: "تَابَعَهُ عَبْدُ اللَّهِ عَنْ غُبَيْدِ اللَّهِ"

یعنی اس روایت کو محترم بن سلیمان کے ساتھ عبدہ بن سلیمان کوئی نے بھی عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے۔ اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس متابعت کو کتاب الذبائح میں موصولاً ذکر کیا ہے (۴)۔

تراجم رجال

عبدہ

یہ عبدہ بن سلیمان ابو محمد کلابی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۵)۔

(۱) دیکھئے، ارشاد الساری: ۲۶۸/۵

(۲) دیکھئے، لامع الدراری: ۲۱۸/۶

(۳) دیکھئے، صمدۃ القاری: ۱۷۸/۱۲

(۴) دیکھئے، ارشاد الساری: ۲۷۸/۵

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۹۵/۲

۵ - باب : وَكَالَةُ الشَّاهِدِ وَالْعَاقِبِ جَائِزَةٌ .

وكتب عبد الله بن عمر بن الخطاب إلى قهرمانه وهو غائب عنه : أَن يَرْكَبِي عَنْ أَهْلِيهِ ، الصُّغِيرِ وَالْكَبِيرِ .

حاضر اور غائب ہر ایک کو وکیل کرنا درست ہے اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے وکیل کو لکھا اور وہ ان سے غائب تھا کہ ان کے چھوٹے اور بڑے تمام گھر والوں کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرے۔

ترجمۃ الباب کا مقصد اور علماء کے اختلاف کا بیان

اس ترجمۃ الباب کی فرض یہ ہے کہ حاضر اور غائب دونوں کی وکالت جائز ہے، یعنی اگر موکل شہر میں موجود ہو، تب بھی وہ اپنی طرف سے کسی کو وکیل بنا سکتا ہے اور اگر وہ کہیں سفر پر گیا ہو ہے تب بھی وہ اپنی طرف سے وکیل بنا سکتا ہے (۱)۔ اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا پیش کردہ اثر موکل حاضر کے غائب کو وکیل بنانے کے سلسلے میں تو واضح ہے، اور موکل غائب کا حاضر کو وکیل بنانا، اس سے بطریق اولیٰ مستعاد ہوتا ہے جس کی تفصیل آگے حدیث کے ضمن میں آرہی ہے۔

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ غائب کی طرف سے تو وکیل جائز ہے، لیکن اگر موکل شہر میں موجود ہے، تو وہ کسی کو اپنا وکیل بنا سکتا ہے یا نہیں، اس میں کچھ تفصیل ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ عذر کی صورت میں تو بنا سکتا ہے اور بغیر عذر کے نہیں بنا سکتا، عذر کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً اسے کوئی سفر درپیش ہے یا یہ کہ وہ بیمار ہے، ایک اور صورت یہ ہے کہ اگر خصم راضی ہو کہ آپ کے آنے کی ضرورت نہیں ہے، حاکم کے یہاں آپ اپنا کوئی وکیل مقرر کر دیں، تو اس صورت میں بھی جائز ہے (۲)۔

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں، اگر خصم اور وکیل کے درمیان عداوت و دشمنی ہو تو ایسی صورت میں وکیل بنانا جائز نہیں ہے (۳)۔

(۱) دیکھئے، عمدة القاري: ۱۸۹/۱۲، وفتح الباري: ۶۰۸/۴، وشرح ابن بطلان: ۳۶۲/۶، ۳۶۳، وارشاد

الساري: ۲۷۸/۵، ۲۷۹

(۲) دیکھئے، عمدة القاري: ۱۸۹/۱۲، وفتح الباري: ۶۰۸/۴، وشرح ابن بطلان: ۳۶۲/۶، ۳۶۳، وارشاد

الساري: ۲۷۸/۵، ۲۷۹

(۳) دیکھئے، عمدة القاري: ۱۸۹/۱۲، وفتح الباري: ۶۰۸/۴، وشرح ابن بطلان: ۳۶۲/۶، ۳۶۳، وارشاد =

علامہ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشکال

علامہ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث باب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے خلاف ہے، اس لئے کہ اس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو حکم دیا کہ وہ حضرات قرض خواہ کو ادلت دے دیں اور یہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے توکیل تھی حالانکہ نہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غائب تھے اور نہ مر بیض تھے، نہ ہی مسافر تھے (۱)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث باب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے خلاف حجت نہیں ہے، اس لئے کہ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ حاضر بالبلد کی توکیل کے منکر نہیں ہے، بلکہ وہ فرماتے ہیں توکیل جائز تو ہے لیکن لازم نہیں ہے اور لازم نہ ہونے کا مطلب یہ ہے اگر دوسرا فریق یہ کہتا ہے کہ میں آپ کے اس وکیل پر راضی نہیں ہوں کہ یہ آپ کی طرف سے پیروی کرے، آپ خود کچھری میں تشریف لائیں، تو پھر موکل کو حاضر ہونا ضروری ہوگا، چنانکہ یہ توکیل لازم نہیں ہے، اور اگر وہ فریق راضی ہو جائے تو پھر کوئی مضائقہ نہیں ہے (۲)۔

وكتب عبد الله بن عمر و إلى قهرمانه وهو غائب عنه : أن يزكي عن أهله ، الصغير والكبير .

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، بغیر واؤ کے ہے اور مروی عبد اللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۳)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس میں نسخے مختلف ہیں، بعض میں عبد اللہ بن عمر (واؤ کے

- الساری: ۲۷۸/۵، ۲۷۹

(۱) دیکھئے، شروح ابن بطال: ۳۶۳/۶

(۲) دیکھئے، مصدقہ الفاری: ۱۸۹/۱۲

(۳) دیکھئے، شرح الکرمات: ۱۳۴/۱۰

ساتھ) ہے اور بعض میں عبد اللہ بن عمر (الخیر و اذکے ہے) (۱)۔

حل اللغات

قہرمان: فارسی زبان کا لفظ ہے، بمعنی خازن، وکیل، حافظ، خادم (۳)۔

تشریح

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے قہرمان کو لکھا کہ وہ ان کے تمام اہل خانہ چاہے چھوٹے یا بڑے، سب کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرے، گویا انہوں نے اس قہرمان کو اپنا وکیل بنایا۔

حدیث باب

۲۱۸۲ : حَدَّثَنَا أَبُو نَعْمٍ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ . عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَثِيرٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ أَبِي مُرَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ لِرَجُلٍ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ سِتْرٌ مِنَ الْإِبِلِ ، فَجَاءَهُ بِقَاعُهَا ، فَقَالَ : (أَعْطُوهُ) . فَظَلِمُوا سِتْرَهُ فَلَمْ يَبْدُوا لَهُ إِلَّا سِتْرًا قَرَفًا ، فَقَالَ : (أَعْطُوهُ) . فَقَالَ : أَوْفَيْتَنِي أَوَّلَ اللَّهِ بِكَ . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (إِنَّ خِيَارَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً) .

[۲۱۸۳ . ۲۲۶۰ . ۲۲۶۲ . ۲۲۶۳ . ۲۲۷۱ . ۲۲۶۵ . ۲۲۶۷]

(۱) دیکھیے، عمدة القاری: ۱۸۸/۱۷

(۲) دیکھیے، فتح الباری: ۶۰۸/۴، وإرشاد الساری: ۲۷۸/۵

(۳) دیکھیے، النہایۃ: ۵۰۶/۲

(۲۱۸۷) أخرجه البخاري أيضاً في كتاب الوكالة، باب الوكالة في قضا الدين، رقم: ۲۳۰۶۱، وفي كتاب الاستقراض (أداء الدين)، باب استقراض الإبل، رقم: ۲۳۹۰، وفي باب هل يعطى أكبر من سِتْرِهِ، رقم: ۲۳۹۲، وباب من القضاء، رقم: ۲۳۹۳، وباب لصاحب الحق مقال، رقم: ۲۴۱، وفي كتاب الهبة وفضلها، باب الهبة المقبوضة وغير المقبوضة الخ، رقم: ۳۶۰۶، وباب من أهدى له هدية وعنده جلساؤه فهو أحق، رقم: ۲۶۰۹، وأخرجه مسلم في كتاب المساقاة، باب من استلف شيئاً ففقد غير آمنه، الخ، رقم: ۴۰۸۸-۴۰۸۹، وأخرجه الترمذي في كتاب البيوع، باب ما جاء في استقراض البعير الخ، رقم: ۱۳۱۶، وأخرجه النسائي في كتاب البيوع، باب استلاف المليون واستقراضه، رقم: ۴۶۳۲، وفي باب الترغيب في حسن القضاء، رقم: ۴۷۰۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایک شخص کا ایک اونٹ قرض تھا، وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تقاضا کرنے کے لئے آیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کا اونٹ دے دو، صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دھوٹا تو اس عمر کا اونٹ نہ ملا، پس وہ (اونٹ) ملتا تھا جس کی عمر اس کے اونٹ سے زیادہ ہو (یعنی زیادہ قیمتی) آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہی دے دو، تو اس نے کہا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جیسے میرا حق پورا پورا دے دیا ہے، اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ بھی آپ کو خوب عطا فرمائے، تب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں وہی لوگ زیادہ اچھے ہیں جو قرض کو خوبی کے ساتھ ادا کریں۔

ترجمہ رجال

۱- ابو نعیم

یہ ابو نعیم فضل بن دکین رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- سفیان ثوری

یہ سفیان بن سعید ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- سلمہ بن کہیل

یہ سلمہ بن کہیل حضرمی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۴- ابو سلمہ

یہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۴)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۶۶۹/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۲۷۸/۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الصوم، باب من مات وغلبه الصوم

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۳/۲

۵- ابو ہریرہ

مشہور صحابی رسول حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۱)۔

حل اللغات

بُیِّنَات: بمعنی دانت و عمر ایسے جانور کو کہا جاتا ہے جس کے دانت نکل آئے، اس کی جمع انسان آتی ہے (۲)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت و کالج حاضرہ کے مسئلے میں تو ”قولہ: أعطوه“ سے واضح ہے، کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو اونٹ عطا کرنے کے لئے وکیل بنایا (۳)۔ اور وکالج غائب کے مسئلے میں حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وہ اس حدیث سے بطریق اولیٰ ثابت ہو جاتی ہے، اس لئے کہ جب مؤکل حاضر ہوتے ہوئے دوسرے کو وکیل بنا سکتا ہے، جب کہ وہ خود اس عمل پر قدرت رکھتا ہے تو غائب ہونے کی صورت میں تو احتیاج و ضرورت کی وجہ سے وہ زیادہ اہل ہے، کہ اپنی طرف سے وکیل مقرر کرے (۴)۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”قولہ: أعطوه“ کا لفظ دونوں صورتوں کو شامل ہے، اس لئے کہ اگرچہ اس سے خطاب حاضرین سے کیا گیا، لیکن عرف اور قرابین حال کے اعتبار سے یہ دونوں صورتوں کو حضمن ہے (۵)۔

کیا حیوان کا استقرار جائز ہے؟

اس مسئلے میں اختلاف ہے کہ حیوان کا استقرار جائز ہے یا نہیں؟ پہلا مسلک جمہور علماء کا ہے یعنی

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۹/۱

(۲) دیکھئے، المغرب: ۴۱۸/۱

(۳) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۸۸/۱۲، وفتح الباری: ۶۰۸/۴

(۴) دیکھئے، مفتاح الباری: ۶۰۸/۴

امام ربک، امام شافعی، امام احمد، امام اوزاعی، لیث، الحنفی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تمام چیزوں کی طرح حیوان میں بھی قرض جائز ہے، حدیث باب سے بھی ان کی تائید ہوتی ہے (۱)۔ اور یہ حضرات اس سے باندی کو مستثنیٰ قرار دیتے ہیں کہ اس کو قرضے پر دینا جائز نہیں سوائے اس شخص کو جو اس باندی کا محرم ہو یا عورت یا خفی ہو (۲)، دوسرا مسلک ابن جریر اور داؤد ظاہری کا ہے کہ ان حضرات کے نزدیک باندی کا بطور قرضہ دینا بھی جائز ہے (۳)۔

جب کہ تیسرا مسلک امام اعظم ابو حنیفہ، امام ثوری، حسن بن صالح وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے یہ حضرات اس کے عدم جواز کے قائل ہیں (۴)۔

ان حضرات کی دلیل حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسیئہ حیوان کی بیع حیوان کے ساتھ کرنے سے منع فرمایا ہے (۵)۔

اور جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیع سے منع فرمایا، تو قرض کی ممانعت تو بطریق اولیٰ ثابت ہوئی، اس لئے کہ بیع میں تو اذقیل مثلیات ہونا بھی ضروری نہیں، جب کہ قرض میں تو ہمارے نزدیک از قیل مثلیات ہونا ضروری ہے اور ذوات قیم کا استقراض جائز نہیں ہے، اس لئے کہ معروف کلیہ ہے کہ "الاستقراض نفی بائعانہا" لہذا اندوکی متفاوت اشیاء میں استقراض درست نہیں ہے، اس لئے کہ ان میں

(۱) دیکھئے، شرح الکرمانی: ۱۳۵/۱۰

(۲) دیکھئے، نیل الأوطار: ۲۴۵/۵، و عمدة القاری: ۱۸۹/۱۲

(۳) دیکھئے، نیل الأوطار: ۲۴۵/۵، و عمدة القاری: ۱۸۹/۱۲

(۴) دیکھئے، نیل الأوطار: ۲۴۵/۵، و عمدة القاری: ۱۸۹/۱۲

(۵) دیکھئے، نیل الأوطار: ۲۴۵/۵، و عمدة القاری: ۱۸۹/۱۲

(۶) أخرجه ابن ماجه في سننه، وفي باب الحيوان بالحيوان نسبة، رقم الحديث: ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، وأخرجه ابن حبان في صحيحه في ذكر الزجر عن بيع الحيوان بالحيوان إلا بدأ ببد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، رقم الحديث: ۵۰۲۸، وأبو داود في باب الحيوان بالحيوان نسبة، رقم الحديث: ۳۳۵۶، والترمذي في باب ما جاء في كراهية بيع الحيوان بالحيوان نسبة عن سمرة رضي الله تعالى عنه، رقم الحديث: ۱۲۲۷

مشل نہیں ہوتا (۱)۔

اور یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ جب حیوان کو ادھار بیچنا ممنوع ہے تو قرض بھی ممنوع ہوگا، اس لئے کہ دونوں کی علت جامعہ ان کا اشیاء عددیہ متفاوتہ میں سے ہوتا ہے (۲)۔

(۱) دیکھیے، عمدۃ القاری: ۶۴/۱۲

(۲) دیکھیے، عمدۃ القاری: ۶۴/۱۲

مولانا نور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کی ایک عجیب و غریب

لیکن حضرت شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”راۓ قول من عند نفسی ان الحيوانات، وان لم ثبت فی الذمۃ فی القضاء، لکنہ یصح الاستفراض بہ فیما بینہم، عند عدم المنازعة والمناقشة، وهذا الذی فلت، ان الناس محاسبون فی اشیاء، تكون جائزة فیما بینہم علی طریق المرأة والإغماض، فإذا وقعت إلی القضاء یحکم علیہا بعدم الجواز، فالاستفراض المذكور عند عدم المنازعة جائز عندی، وذلك لأن العقود علی تحوین: نحو یتكون معصية فی نفسه، وإذا لا يجوز مطلقاً، ونحو آخر لا یتكون معصية، وإنما یحکم علیہ بعدم الجواز لإفضاله إلی المنازعة، فإذا لم تقع فیہ منازعة جاز۔“

واستفراض البعیر من التحو الثاني؛ لأنه لیس بمعصية فی نفسه، وإنما ینهی عنه، لأن ذوات الغنم لا تتعین إلا بالتحوین، والتعین فیما لا یحصل إلا بالإشارة، فلا تصلح للوجوب فی الذمۃ، فإذا لم تتعین إلی المنازعة عند القضاء لا محالة، فإذا کان الشی فیہ لعل المنازعة جاز عند انتفاء العلة، والحاصل الثمر (دیکھیے، فیض الباری علی صحیح البخاری: ۲۸۹/۳، ۲۹۰)

”استفراض حیوانات یعنی ان کا ذمہ میں ہونا اگرچہ عند الامتناف قضاء ناجائز ہے لیکن لوگوں کے آپس کے معاملات کے اعتبار سے دیکھ جائے تو منازعت اور بھگڑنے کا احتمال نہ ہونے کی صورت میں یہ استفراض جائز ہونا چاہیے، اور یہ بات میں اس لئے کر رہا ہوں کہ لوگ بسا اوقات آپس میں ایسے معاملات کرتے رہتے ہیں جو کہ باعتبار مروت و چشم پوشی کے ان کے درمیان جائز و مانجھوتے ہیں، اور جب ان کو کسی قاضی کی طرف لے جایا جائے تو عدم جواز مضموم ہوتا ہے۔“

تو یہ مذکور استفراض بھی مد منازعت کی صورت میں میرے نزدیک جائز ہے، اور یہ اس لئے کہ شریعت مطہرہ کے منع کردہ عمود و قسوس پر ہیں: ۱- ایسے عمود جوئی نذر معصیت پہنچی ہوں، فی نذرہ حرام ہوں، تو ایسے امور کا انکاب تو علی الطلاق جائز نہیں ہے۔ ۲- ایسے عمود جو کہ فی نذرہ معصیت پہنچی نہیں ہیں، یعنی فی نذرہ حرام نہیں ہیں، لیکن مفسی ذی المنازعة ہونے کی وجہ سے، ان کو قضاء ناجائز قرار دیا جاتا ہے، لہذا منازعت کا احتمال نہ ہونے کی صورت میں انہیں جائز ہونا چاہیے۔

۶- باب : الْوَكَالَةُ فِي قَضَاءِ الدِّيُونِ

قرضے ادا کرنے کے لئے وکیل کرنا

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دین کی ادائیگی کے لئے بھی وکیل مقرر کرنا جائز ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس ترجمہ الباب سے ایک توہم کا دفع فرمایا ہے اور وہ یہ ہے کہ قضاے دیون میں توکیل بظاہر جائز نہیں ہونی چاہیے، اس لئے کہ دین کا قاعدہ یہ ہے کہ جب بھی واکن مطالبہ کرے اور مدیون ادائیگی پر قادر ہو تو فوراً اس کو دینا چاہیے اور توکیل کی صورت میں دیر ہوگی، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس شبہ کو دور کیا اور کہا کہ قضاے دیون کے لئے توکیل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور یہ اس مطلق و مال منول میں داخل نہیں ہے، جس کی ممانعت حدیث کے اندر فرمائی گئی ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو ترجمہ الباب کی غرض بیان کی ہے، یہ علامہ ناصر الدین ابن نمیر رحمہ اللہ تعالیٰ سے ماخوذ ہے (۱)۔

حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ چونکہ سکن ابی داؤد وغیرہ میں حضرت سمرۃ

= اور یہ استقرضی حیوان کا مسئلہ حدود کی دوسری قسم سے ہے، اس لئے کہ فی نفسه اس میں کوئی معصیت نہیں ہے، اور اس سے منع اس لئے کر دیا گیا ہے کہ یہ ذوا حیوان کی قسم میں سے ہے اور ذوا حیوان قلم اشیاء بالغیرہ تقسیم کے متضمن نہیں ہوتی، اور اس کی تقسیم اشارہ سے حاصل ہوتی ہے، لہذا یہ اشیاء عامہ میں ثابت ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتی، تو متضمن نہ ہونے کی وجہ سے منع ہی الی المنازعہ ہوں گی اور باعتبار قضاۃ جائز قرار دی جائیں گی، معلوم ہوا کہ اس میں نجی (لذاتہ فیہ) ہے، بلکہ نجی بغیرہ ہے اور اس کی علت منازعہ ہے، تو اس علت کے انتفاء کی صورت میں اس معاملہ کو جائز ہو جانا چاہیے۔

بن جناب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے، ”علی الید ما اخذت“ (۱) یعنی جس نے کوئی چیز لی ہے، اس کے ذمے ہے کہ وہ اس کو ادا کرے، اس سے بظاہر یہ شبہ ہو رہا تھا کہ مقرض خود وہ دیون ادا کرے اور اس میں تو کمال درست نہیں، تو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بتا دیا کہ قضاء دیون میں تو کمال کے اندر کوئی مضائقہ نہیں ہے اور ”علی الید ما اخذت“ کا مطلب صرف یہ ہے کہ مال قرض خواہ تک پہنچنا ضروری ہے چاہے خود پہنچائے یا دیگر کے ذریعے پہنچا دے، دونوں صورتوں میں مقصود حاصل ہو جاتا ہے (۲)۔

اور دوسری بات یہ بھی ہے کہ ”علی الید ما اخذت“ کا تعلق تو اب غصب سے ہے اور یہاں غصب کا مسئلہ نہیں بیان کیا جا رہا بلکہ یہاں تو دین کا مسئلہ بیان کیا جا رہا ہے۔

حدیث باب

۲۱۸۳ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهْمَلٍ : سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَجُلًا أَقْبَلَ النَّبِيَّ ﷺ بِقَضَاءٍ فَأَغْلَطَ ، فَهَمَّ بِهِ أَصْحَابُهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (دَعُوهُ) . فَإِنْ لِمَا جَبِ الدَّخْلُ مَقَالًا . ثُمَّ قَالَ : (أَعْطُوهُ مِمَّا يَمْلِكُ مِنْهُ) . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَبْدُ إِلَّا أَمْلَأَ مِنْ سِنِّهِ . فَقَالَ : (أَعْطُوهُ) . فَإِنْ مِنْ خَيْرٍ نَحْمُ أَحْسَنَكُمْ قَضَاءً . [ر : ۲۱۸۲]

ترجمہ: ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اپنے قرض کا قضا کرنے لگا اور سخت الفاظ کہے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس کو سزا دی چاہی، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں اس کو کہنے دو، جس کا حق نکلتا ہو وہ ایسی باتیں کر سکتا ہے، پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

(۱) أخرجه الإمام أبو داود ورحمته الله تعالى في سننه في كتاب الإجارة، باب في توضيح العارية، رقم:

۳۵۶۱، وأخرجه الإمام الترمذي ورحمته الله تعالى في كتاب البيوع، باب ما جاء في أن العارية موداة، رقم:

۱۲۶۶، والإمام ابن ماجه ورحمته الله تعالى في باب العارية، رقم: ۲۴۰۰

(۲) دیکھئے ”الآبواب والتراجم“ ص: ۱۷۰

(۲۱۸۳) من تخریجہ فی الباب السابق

وسلم نے فرمایا، اس کو اسی عمر کا اونٹ دے دو، صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا، اسی عمر کا تو نہیں، اس سے بہتر عمر کا اونٹ موجود ہے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، وہی دے دو، تم میں بہترین لوگ وہی ہیں جو خوبی کے ساتھ قرض ادا کریں۔

تراجم رجال

۱- سلیمان بن حرب

یہ سلیمان بن حرب واسطی بھڑی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- شعبہ

یہ شعبہ بن حجاج رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- سلمہ بن شکیل

یہ سلمہ بن شکیل حضرمی کوفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۴- ابو سلمہ

یہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

۵- ابو ہریرہ

آپ صحابی معروف حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۵)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱۰۵/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۶۷۸/۱

(۳) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الصوم، باب من مات وعليه الصوم

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۳۹۳/۲

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۹/۱

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت "قولہ: اَعْطُوهُ سِنًا مِثْلَ سِنَةٍ" سے ظاہر ہے (۱)۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو اپنے دین کی ادائیگی کے لئے وکیل بنایا۔

۷ - باب : إِذَا وَهَبَ شَيْئًا لَوَكِيلٍ أَوْ شَفِيعٍ قَوْمَ جَارٍ
لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ لَوْ فُتِرَ هَوَازَنٌ حِينَ سَأَلُوهُ الْمَغَالِمَ . فَقَالَ اشْتَرِ بِمَالِكَ (نصیبي لکھ)

اگر کسی قوم کے وکیل یا سفارشی کو کچھ ہبہ کیا جائے تو درست ہے، کیونکہ جب ہوازن کی طرف سے لوگ آئے تھے اور انہوں نے نبی کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مال شہیت واپس کرنے کی درخواست کی تھی تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو میرے حصے میں آیا ہے، وہ تم لے لو۔

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی قوم و قبیلہ کی طرف کوئی ہبہ کرتا چاہے اور اس قوم کی طرف سے کوئی شخص نمائندہ ہو، اس نمائندہ کو قوم تک وہ چیز پہنچانے کے لئے وکیل بنادیا جائے تو یہ جائز ہے اور استدلال کے طور پر امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے وفد بنی ہوازن کے واقعہ کو پیش کیا ہے کہ وہاں عرفاء متعین کر دیئے گئے تھے اور ان کے ذریعے سے ان کے اموال اور قیدیوں کو واپس کیا گیا تھا (۲)۔

حدیث باب

۲۱۸۴ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ : حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ . عَنِ ابْنِ نُبَاهٍ قَالَ : وَزَعَمَ عُرْوَةُ : أَنَّ مِرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ وَالْمِسُورَ بْنَ مَخْرَمَةَ أَخْبَرَاهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ حِينَ جَاءَهُ وَقَدْ هَوَازَنٌ مُسَبِّحِينَ . فَسَأَلُوهُ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَسَبِّحَهُمْ ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ

(۱) دیکھئے نزہۃ الشاد الساری، ۲۸۰/۵

(۲) دیکھئے عمدة القاری، ۱۶۱/۱۲

(۲۱۸۴) وأخرجه البخاري أيضاً في كتاب العتق، باب من ملك من العرب رقيقاً فوهب له، رقم: ۲۵۳۶ =

اللَّهُ ﷻ : (أَحَبُّ الْحَدِيثِ إِلَيَّ أَصْدَقُهُ . فَأَخْتَارُوا إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ : إِمَّا النَّبِيَّ وَإِمَّا الْمَلَائِكَةَ . وَقَدْ كُنْتُ أَسْتَأْنِيتُ بِهِمْ) . وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْتَظَرَهُمْ بَضْعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً حِينَ قُتِلَ مِنَ الطَّائِفِ . فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷻ رَادٌّ إِلَيْهِمْ إِلَّا إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ ، قَالُوا : فَإِنَّا نَخْتَارُ سَيِّئًا . فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷻ فِي الْمُسْلِمِينَ ، فَأَثَرَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ . ثُمَّ قَالَ : (إِنَّمَا بَعْدُ فَإِنْ أَخْرَجْنَاكُمْ هَؤُلَاءِ قَدْ جَاؤُنَا ثَانِيَيْنِ . وَإِنِّي قَدْ رَأَيْتُ أَنَّ أَرَدَ إِلَيْهِمْ سَيِّئُهُمْ . فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُعَذِّبَ بِذَلِكَ فَلْيُعَذِّبْ . وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَفْطِهِ حَتَّى يُعْطِيَهُ إِيَّاهُ مِنْ أَوَّلِ مَا يُبَيِّنُ اللَّهُ عَلَيْهِمَا فَلْيُعْطِ) . فَكَانَ النَّاسُ : قَدْ طَبَّقْنَا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷻ لَهُمْ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷻ : (إِنَّا لَا نَنْزِي مَنْ أَوْزَنَ مِنْكُمْ فِي ذَلِكَ مِنْ لَمْ يَأْذَنْ ، فَأَرْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعَ إِلَيْنَا عَرَاؤُنَكُمْ أَمْرَكُمْ) . فَرَجَعَ النَّاسُ ، فَكَلَّمَهُمْ عَرَاؤُهُمْ ، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷻ فَأَخْبَرُوهُ : أَنَّهُمْ قَدْ طَبَّقُوا وَأَذْنُوا .

[۲۴ : ۲۴۴۴ ، ۲۴۶۶ ، ۲۹۶۳ ، ۴۰۶۴ ، ۶۷۵۵]

ترجمہ : (مروان بن حکم اور سہیل بن عمرو نے بیان کیا کہ غزوہ حنین سے واپسی کے بعد جب ہوازن کا وفد مسلمان ہو کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے ، انہوں نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ ہمارے مال اور قیدی واپس کر دیئے جائیں ، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تجھی بات مجھے بہت پسند ہے ، تم دو باتوں میں سے ایک اختیار کر لو ، یا قیدی واپس لویا مال اور میں نے تو (جبر اندہ میں) ان کا انتظار کیا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

= ۲۵۴۰ ، وفي كتاب الهبة وفضلها العلم ، باب من رآه الهبة الغالية حاضرة ، رقم : ۲۵۸۲ ، ۲۵۸۴ ، وفي باب إذا وحب جسارة لقوم ، رقم : ۲۶۰۷ ، ۲۶۰۸ ، وفي كتاب الخمس ، باب ومن العاقل على أن الخشخاش ليرتاب المسلمين البغ ، رقم : ۳۱۳۱ ، ۳۱۳۲ ، وفي كتاب المغازي ، باب قول الله عز وجل : (هو يوم حنين إذا أعجبتكم كثرتكم) الآية ، رقم : ۴۲۱۸ ، ۴۳۱۶ ، وفي كتاب الأحكام ، باب العرفاء للناس ، رقم : ۷۱۷۶ ، ۷۱۷۷ ، وذكره الجامع بين الصحيحين ، في أفراد البخاري : ۷۸۲/۳ ، رقم : ۲۸۶۱ ، وأخرجه أبو داود رحمه الله تعالى في سننه ، في كتاب الجهاد ، باب فداء الأمير بالمال ، رقم : ۲۶۹۳ ، والطحاوي رحمه الله تعالى في شرح مشكل الآثار ، باب بيان مشكل ما روى عن رسول الله صلي الله تعالى عليه وسلم مما كان منه في سيايا هوازن الخ ، رقم : ۴۵۰۹

B

وہم جب طائف سے لوٹے تو دس راتوں سے زیادہ ان کا انتظار (بھرانہ) میں کیا تھا۔
جب ہوازن کے وفد کو یقین ہو گیا کہ آنحضرت ان کو دو چیزوں میں سے ایک ہی
چیز واپس لے کر آئیں گے، تو انہوں نے عرض کیا کہ ہمیں قیدی واپس کر دیجئے، تو رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں کے سامنے (خطبے کے لئے) کھڑے ہوئے، پہلے جیسے چاہئے
وہی اللہ تعالیٰ کی تعریف بیان کی، پھر فرمایا، اما بعد! تمہارے یہ بھائی (ہوازن کے لوگ)
توبہ کر کے آئے ہیں اور میں مناسب سمجھتا ہوں کہ ان کے قیدی واپس کر دوں، اب تم میں
سے جو کوئی خوشی اسے پسند کر لے وہ یہی کرے اور جو کوئی اپنا حصہ اس طرح قائم رکھنا
چاہے کہ اب جو پہلا مال غنیمت اللہ تعالیٰ عطا فرمائے گا، اس میں سے ہم اس کا بدلہ دیں
گے تو وہ دیا کر لے، اس پر لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم آپ کی خوشی کے لئے ان
قیدیوں کو یوں ہی دے دیں گے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم کو نہیں معلوم کہ
کون تم میں سے اس امر پر راضی ہے اور کون نہیں، تو (بہتر یہ ہے کہ) لوٹ جاؤ اور
تمہارے نقیب (سرदार) تمہاری طرف سے بیان کریں، پھر لوگ ٹوٹ گئے اور ان کے
نقیبوں نے ان سے گفتگو کی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے اور عرض کیا
کہ وہ لوگ راضی ہیں اور انہوں نے اپنے قیدیوں کو واپس کرنے کی اجازت دی ہے۔

تراجم رجال

۱- سعید بن کثیر

یہ سعید بن کثیر بن غفیر رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- لیث

یہ لیث بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۲۷۴/۳

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۴/۱

۳- عقیل

یہ عقیل بن خالد بن عقیل رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۴- محمد

یہ محمد بن مسلم ابن شہاب زہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۵- عروہ

یہ عروہ بن زہیر رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۶- مروان

یہ مروان بن عکرم رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

۷- مسور

یہ مسور بن غزیمہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۵)۔

قولہ: "وَزَعَمَ غَرْوَةً"

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ اور علامہ یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ زَعَم بمعنی "قال" کے

ہے (۶)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۳۲۵، ۳/۴۵۵

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۳۲۶

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۹۱

(۴) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب البصاق والمخاط ونحوہ فی الثوب

(۵) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب استعمال فضل وضوء الناس

(۶) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۲/۱۹۳

حل لغات

الوَقْد: واحد کی جمع ہے، وہ لوگ جو اکٹھے کسی شہر میں جائیں یا وہ لوگ جو کسی مشترکہ غرض کے لئے حاکم کے پاس جائیں، مجز میں ضرب سے مستعمل ہے، وَقَدْ يَفْعَلُ وَقَدْ قَامَ صَدِّيقُ كَرَّانًا (۱)۔
عَرَفَلَاكُم: عَرَفَاءَ، عَرِيف کی جمع ہے، بمعنی جاننے والا، قوم کے معاملات کی دیکھ بھال کرنے والا، اپنے ساتھیوں کا تعارف کرائے والا، غیبی اور یہ مرتبے میں رکھیں سے کم ہوتا ہے (۲)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت "قولہ: اِنِّیْ اُرِدْتُ اَنْ اُرِدَّ اِلَيْهِمْ سَبِيْهِمُ الْحَدِيْثِ" سے ظاہر ہے کہ وفد ہوا زن والے اپنے قید یوں کو لوٹانے کے سلسلے میں وکلاء و شفعا تھے (۳)۔

۸- باب: اِذَا وَكَّلَ رَجُلٌ اَنْ يُعْطِيَ نَفْسًا، وَلَمْ يَبَيِّنْ كَمْ يُعْطِي. فَأَعْطَى عَوْنًا مَّا بَتَعَارَفَهُ النَّاسُ.
ایک شخص نے دوسرے شخص کو کچھ دینے کے لئے وکیل کیا اور یہ نہیں بیان کیا کہ کتنا دے، پس اس نے دستور کے موافق دے دیا۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ ہے کہ توکیل کے اندر بھی عرف پر اعتماد کیا جاسکتا ہے، اگر ایک شخص نے اپنے وکیل سے یہ کہہ دیا کہ فلاں شخص کو کچھ دے دینا، اب اس نے کوئی چیز اس کو دے دی، تو یہ دیکھا جائے گا کہ اس کا یہ پتا عرف کے مطابق ہے یا خلاف ہے، اگر عرف کے مطابق ہے تو ایسا کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، جیسے کہ حدیث باب میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت یزید رضی اللہ

(۱) دیکھیے، النہایۃ: ۲/۸۶۷

(۲) دیکھیے، النہایۃ: ۲/۱۹۰

(۳) [ارشاد الساری: ۵/۲۸۲، عمدۃ الفاری: ۱۲/۱۹۳]

تعالیٰ عز سے کیا تھا کہ تم جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان کا شمن ادا کرو اور کچھ زائد دے دینا تو انہوں نے ایک قیراط کا اضافہ کر دیا تھا اب یہ ایک قیراط ظاہر ہے کہ عرف کے مطابق تھا، لہذا اس میں کوئی اشکال نہیں ہے (۱)۔

حدیث باب

۲۱۸۵ : حَدَّثَنَا الْمُكَنِّي بْنُ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ ، عَنْ غَسَّالٍ بْنِ أَبِي رَبِيعٍ ، وَغَيْرِهِ ،
بِرَبِيعٍ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، وَلَا يُبَلِّغُهُمْ كُلُّهُمْ ، رَجُلٌ وَاحِدٌ مِنْهُمْ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا قَالَ : كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ ، فَكُنْتُ عَلَى حِمْلٍ فَقَالَ : إِنَّمَا هُوَ فِي تَجْرِ الْقَوْمِ ،
فَمَرَّ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ . فَقَالَ : (مَنْ هَذَا) . قُلْتُ : جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، قَالَ : (مَا لَكَ) . قُلْتُ :
إِنِّي عَلَى حِمْلٍ فَقَالَ . قَالَ : (أَمَلَكُ قَضِيبٌ) . قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : (أَعْطَيْتِهِ) . فَأَعْطَيْتُ قَضِرَةً
فَزَجَرَهُ . فَكَانَ مِنْ ذَلِكَ الْمَكَانِ مِنْ أَوْلَى الْقَوْمِ ، قَالَ : (بَعِثِي) . فَقُلْتُ : بَلَى هُوَ لَكَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ . قَالَ : (بَعِثِي) . فَمَا أَخَذْتُهُ بِرَبِيعَةٍ دَنَانِيرَ ، وَلَمْ تَطْهَرْهُ إِلَى الْمَدِينَةِ . فَلَمَّا دَنَوْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ
أَخَذْتُ أَرْجُلَ . قَالَ : (أَيْنَ تُرِيدُ) . قُلْتُ : تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً قَدْ خَلَا مِنْهَا ، قَالَ : (فَهَلَا جَارِيَةٌ
تَلَاعِبُهَا وَتَلَاعِبُكَ) . قُلْتُ : إِنْ أَبِي تَوَقَّى وَتَرَكَ بَنَاتِي ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَتَكِبَ امْرَأَةً قَدْ جَرَيْتُ ،
خَلَا مِنْهَا . قَالَ : (فَذَلِكَ) . فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ قَالَ : (يَا بِلَالُ ، أَقْضِي وَدَّعْ) . فَأَعْطَاهُ أَرْبَعَةَ
دَنَانِيرَ وَزَادَهُ قِيرَاطًا . قَالَ جَابِرٌ : لَا تَفَارِقُنِي زِيَادَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَلَمْ يَكُنِ الْقِيرَاطُ يُفَارِقُ
جِرَابَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ . [ر : ۴۳۲]

(۱) دیکھیے، عمدۃ القاری: ۱۶/۱۹۵، پرشاد الساری: ۲۸۳/۵

(۲۱۸۵) (والآخر جہ السخاری أيضاً في كتاب الصلاة، باب الصلاة إذا قدم من سفر، رقم: ۴۴۳، وفي كتاب
اليسوع، باب شراء الدواب والحمل، رقم: ۲۰۹۷، وفي كتاب الإستقراض، باب من اشترى بالدين وليس
عنده ثمنه أو ليس بحضرة، رقم: ۲۳۸۵، وباب حسن القضاء، رقم: ۲۳۹۴، وباب الشفاعة في وضع الدين،
رقم: ۲۴۰۶، وفي كتاب المغالمة والغصب، باب من عقل بعيره على البلاط أو باب المسجد، رقم: ۲۴۷۰،
وكتاب الهبة وقضائها، باب الهبة المقبوضة وغير المقبوضة، رقم: ۲۶۰۳، ۲۶۰۴، وفي كتاب الشروط،
باب إذا اشترط البائع ظهر الدابة إلى مكانٍ مسعى جاز، رقم: ۲۷۱۸، وفي كتاب الجهاد والسير، باب من
ضرب دابة غيره في الغزو، رقم: ۲۸۶۱، وباب استئذان الرجل الإمام لقوله عز وجل ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ ﴾ الآية،
رقم: ۲۹۶۷، وباب الصلاة إذا قدم من السفر، رقم: ۳۰۸۷، وباب الطعام عند القلوم، رقم: ۳۰۸۹، ۳۰۹۰،
وفي كتاب المعاري، باب ﴿ إِذْ عَمَّتْ طَائِفَانِ ﴾ الآية، رقم: ۴۰۵۲، وفي كتاب النكاح، باب تزويج =

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ میں ایک سفر میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھا اور میں ایک ست رفتار اونٹ پر سوار تھا، جو سب کے پیچھے رہتا، پھر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے پاس سے گزرے اور پوچھا یہ کون ہے؟ میں نے عرض کیا، جابر بن عبد اللہ، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا تجھے کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا کہ میرا اونٹ بالکل ست رفتار ہے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تیرے پاس چھڑی ہے؟ میں نے عرض کیا، جی ہاں! آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے دے دے، میں نے دے دی، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو مارا اور ڈانٹا، اب جو اس جگہ سے چلا تو سب لوگوں سے آگے بڑھ گیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اونٹ مجھے بچ دے، میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! آپ ہی کا ہے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، نہیں بچ دو اور میں نے اس کو چار دینار کے عوض لے لیا اور ٹو مدینے تک اس پر سوار رہا، جب مدینے کے قریب پہنچے تو میں اور طرف جانے لگا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ کہاں جاتا ہے؟ میں نے عرض کیا، میں نے ایسی عورت سے نکاح کیا ہے جس کا شوہر مر گیا (یعنی بیوہ)، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، کنواری لڑکی سے نکاح کیوں نہ کیا، تو اس سے کھیلا اور وہ تجھ سے کھیلتی، میں نے کہا، میرے والد کا انتقال ہو گیا، ورنہ کئی بیٹیاں چھوڑ دیتا، تو میں نے ارادہ کیا کہ ایسی عورت سے نکاح کر دوں جو تجربہ کار ہو اور بیوہ ہو، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بات ہے تو خیر، جب ہم مدینہ

= الثیات، رقم: ۵۰۷۹، ۵۰۸۰، وباب لا یطرق لعلہ لیلاً إذا اطال الغیۃ، مخافة ان یخونفہم، یو یلمس غداہم، رقم: ۵۰۴۳، ۵۰۴۴، وباب طلب الولد، رقم: ۵۰۲۹۵، ۵۰۲۹۶، وباب یتحد الخبیۃ ویتشط النشۃ، رقم: ۵۰۲۱۷، وفي کتاب السفقات، باب عن المرأة روحها فی ولده، رقم: ۵۰۳۶۷، وفي کتاب الدعوات، باب الدعاء للمتزوج، رقم: ۶۳۸۷، وأخرجه مسلم فی کتاب الرضاع، باب استحباب نکاح البکر، رقم: ۷۱۵، وأخرجه أبوداؤد فی سننہ فی کتاب النکاح، باب فی تزویج الأبکار، رقم: ۲۰۴۸، وأخرجه الترمذی فی سننہ فی کتاب النکاح، باب ما جاء فی تزویج الأبکار، رقم: ۱۱۰۰، والنسائی فی سننہ فی کتاب النکاح، باب نکاح الأبکار، رقم: ۳۲۱۹

پہنچو تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا، اے بلال! جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قیمت دے دے اور کچھ زیادہ دے، انہوں نے چار دینار دیے اور ایک قیراط سونا زیادہ دیا، حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو ایک قیراط سونا زیادہ دیا تھا، وہ (کبھی) مجھ سے جدا نہیں ہوتا، ہمیشہ یہ قیراط حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تھیلی میں رہتا۔

تراجم رجال

۱- مکی بن ابراہیم

یہ مکی بن ابراہیم بن بشر تھیں، مکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۱)۔

۲- عبد الملک

یہ عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۲)۔

۳- عطاء

یہ عطاء بن ابی رباح رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۳)۔

۴- جابر بن عبد اللہ

یہ جابر بن عبد اللہ بن عمرو بن حرام انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۴)۔

قوله "عن عطاء بن ابی رباح وغیرہ یزید بعضهم علی بعض الخ"

یعنی ابن جریج رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ روایت عطاء بن ابی رباح کی طرح دوسروں سے بھی نقل کرتے ہیں

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۸۱

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الحيض، باب غسل الحائض رأس زوجها وترجله

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۳۹

(۴) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب من لم یبر الوضوء إلا من المخرجین الخ

اور بعض کی حدیث میں اس میں اضافہ ہے، آگے ہمارے متداولہ نسخوں میں ہے کہ ”لم یُسلَفہ کلہم رجلٌ واحدٌ منہم عن جابر بن عبد اللہ“ (۱) مطلب یہ ہے کہ مکمل حدیث سب نے نقل نہیں کی ہے، بلکہ ایک آدمی نے مکمل حدیث نقل کی ہے اور تقدیر عبارت یہ ہوگی ”لم یُسلَفہ ای لم یسقہ کلہم بل بلغہ وماتہ بتسامہ رجلٌ واحدٌ منہم“۔

اور دوسرے نسخے میں ہے، ”لم یسلَفہ کلہ رجلٌ منہم“ اس کا مطلب ہوگا کہ حدیث مجموعہٗ مشائخ کے کلام سے مرکب ہے، ہر ایک نے الگ الگ پوری حدیث نقل نہیں کی ہے (۲)۔
حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی نسخے کو ترجیح دی ہے (۳)۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”قوله: یزید بعضهم“ میں ضمیر ”فیر“ کی طرف راجع ہے اس لئے کہ فیر باعتبار معنی جمع کے ہے اور ”لم یسلَفہ“ میں ضمیر ”حدیث“ یا ”رسول“ کی طرف راجع ہے اور ”رجلٌ“ یہ کل سے بدل ہے (۴)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”لم یسلَفہ“ میں ضمیر قطعی طور پر حدیث کی جانب راجع ہے، اس لئے کہ حدیث بہت متصل نقل کی گئی ہے (۵)۔

آگے علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اکثر روایات ”غیرہ بالجہر“ کے ساتھ ہے، اس کے اعراب تو واضح ہے، بعض نسخوں میں ”غیرہ بالرفع“ ہے، مبتدا ہونے کی وجہ سے اور ”یزید“ اس کی خبر ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ ”رجلٌ“ فعل مقدر لیسلفہ کا فاعل ہو، بہر صورت یہ تراکیب تکلف و تعسف سے خالی نہیں ہیں (۶)۔

(۱) دیکھئے صحیح البخاری: ۲۰۹/۱، قدیمی، عمدة القاری: ۱۹۷/۱۲، وفتح الباری: ۶۱۱/۴

(۲) دیکھئے صحیح البخاری: ۲۰۹/۱، قدیمی، عمدة القاری: ۱۹۷/۱۲، وفتح الباری: ۶۱۱/۴

(۳) دیکھئے فتح الباری: ۶۱۱/۴

(۴) دیکھئے شرح الکرمانی: ۱۳۸/۱۰

(۵) دیکھئے فتح الباری: ۶۱۱/۴

(۶) دیکھئے شرح الکرمانی: ۱۳۸/۱۰

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کی تنقید

حافظ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تکلف و تعسف کا قول عدم فہم کا نتیجہ ہے، ورنہ اس کلام کا معنی یہ ہے کہ ابن جریر اس حدیث کو عطاء بن ابی رباح اور ان کے علاوہ دوسروں سے روایت کرتے ہیں اور وہ سب حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کرتے ہیں، لیکن ہر ایک نے الگ الگ پوری حدیث نقل نہیں کی ہے، بلکہ ہر ایک راوی نے حدیث کے ایک ایک جز کو نقل کیا ہے اور ”قولہ: لم يبلغه كله رجلا“ کا مطلب ہے ”سم یسفه بشامہ“ تو یہ ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے زوادیہ کے روایت کو نقل کرنے کے طریقہ کا بیان ہے اور یہ اسی طرح ہے جیسا کہ امام زہری رحمہ اللہ تعالیٰ، حدیث الکلب میں فرماتے ہیں، ”وکل حدیثی طائفة من حدیثہا لکن زاد علیہ“ گویا کہ امام زہری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مکمل حدیث زوادیہ میں سے کسی نے بھی نقل نہیں کی، بلکہ ہر ایک نے ایک ایک قطعہ کو بیان کیا، تو اب اس میں کون سا تکلف و تعسف ہے اور عجیب بات یہ ہے کہ شارح رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مشہور روایت کو چھوڑ دیا جس کی ترکیب میں کسی طرح کا کوئی تکلف نہیں کرنا پڑتا (۱)۔

حل اللغات

ثقلان: سست رفتار اور غیر (۲)۔

جواب: چڑے کا برتن یا تھیلہ، کنوئیں کا جوف، گھوڑا کا میان، اس کی جمع أنجریة، جُرْبُث، خُرْبُث آتی ہیں (۳)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت ”قولہ: یا بلال اقضه وزده فاعطاه أربعة دنایر وزاده

(۱) دیکھئے مفتاح الباری: ۶۱۲/۴

(۲) دیکھئے، النہایة: ۶۱۲/۱

(۳) دیکھئے، معجم الصحاح، ص: ۱۶۳

قبراضاً“ سے ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہنشاہ سے کچھ زیادہ ادا کرنے کا حکم دیا اور اس زیادتی کی مقدار کو بیان نہیں کیا اور حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرف پر اعتماد کرتے ہوئے ایک قیراط زیادہ دیا (۱)۔

قوله: كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ
اس سے مراد فتح مکہ کا سفر ہے (۲)۔

قوله: «قَالَ حُجَابٌ لَا تُفَارِقُنِي زِيَادَةُ رَسُولِي اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»
یعنی حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کمالِ عشق و محبت کی وجہ آپ کے عطاء کئے ہوئے اس قیراط کو کبھی اپنے سے جدا نہیں کرتے تھے، یہاں تک کہ حرہ کے مشہور واقعہ کے دن، ان سے وہ قیراط اہل شام نے لے لیا، جیسا کہ امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس حدیث کے آخر میں اس مذکورہ زیادتی کو نقل کیا ہے (۳)۔

۹- باب : وَكَالَّةُ الْعَرَاةِ الْإِمَامِ فِي النِّكَاحِ

کسی عورت کا امام (حاکم) کو نکاح کا وکیل بنانا

ترجمہ الباب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بتا رہے ہیں کہ عورت امام کو اپنے نکاح کا وکیل بنا سکتی ہے (۴)۔

حدیث باب

۲۱۸۶ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ

(۱) دیکھئے، إرشاد الساري: ۲۸۵/۵

(۲) دیکھئے، إرشاد الساري: ۲۸۴/۵

(۳) دیکھئے، عمدة القاري: ۱۹۷/۱۲

(۴) دیکھئے، عمدة القاري: ۱۹۷/۱۲

قَالَ : جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي قَدْ وَهَبْتُ لَكَ مِنْ نَفْسِي .
قَالَ رَجُلٌ : زَوْجِيَا . قَالَ : (فَدُ زَوَّجْنَا كَهَا بِمَا مَلَكَ مِنَ الْقُرْآنِ) .

[۷۴۱] . ۷۷۴۲ . ۷۷۹۹ . ۷۸۲۹ . ۷۸۳۳ . ۷۸۳۹ . ۷۸۴۲ . ۷۸۴۷ . ۷۸۵۴ .

[۷۸۵۵ . ۷۵۳۳ . ۷۹۸۱]

ترجمہ: حضرت اہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہنے لگی، یا رسول اللہ! میں نے اپنی جان آپ کو ہبہ کر دی، ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس کا نکاح مجھ سے کرو دیجئے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہم نے اس قرآن کے بدلے جو تجھے یاد ہے، اس عورت کا نکاح تجھ سے کر دیا۔

ترجمہ رجال

۱- عبد اللہ بن یوسف

یہ عبد اللہ بن یوسف تھیں رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

- رقم: ۵۰۲۹، وباب الغرارة عن ظہر القلب، رقم: ۵۰۳۰، وفي كتاب النکاح، باب تزويج المعسر، لقوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُنْهَمِ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ الآية، رقم: ۵۰۸۷، وباب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح، رقم: ۵۱۲۱، وباب النظر إلى المرأة قبل التزويج، رقم: ۵۱۲۶، وباب إذا كان لولي هو الخاطب، رقم: ۵۱۳۲، وباب السلطان ولي لسوق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: زوجهها بما مَلَكَ مِنَ الْقُرْآنِ، رقم: ۵۱۳۵، وباب إذا قال الخاطب للولي زوجي فلانة فقال قد زوجتك بكذا الخ، رقم: ۵۱۴۱، وباب التزويج على القرآن وبغير صداق، رقم: ۵۱۴۹، وباب المهر بالمعروض وخاتم من حديد، رقم: ۵۱۵۰، وفي كتاب اللباس، باب خاتم الحديد، رقم: ۵۸۷۱، وفي كتاب التوحيد، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا شخص اغير من الله، رقم: ۷۴۱۷، وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب النکاح، باب نذب النظر إلى وجه المرأة وكفها، رقم: ۱۴۲۵، والنسائي في سننه في كتاب النکاح، باب عرض المرأة نفسها على من نرضى، رقم: ۳۲۴۹، وأخرجه مالك رحمه الله تعالى في موطنه، رقم: ۳۲۵۰، واحمد رحمه الله تعالى في مسنده: ۳۲/۵

(۱) دیکھئے، کشف الباري: ۱/۲۸۹، ۱۱۳/۱

۲- مالک

یہ امام دارالہجرۃ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۳- ابو حازم

یہ ابو حازم سلمۃ بن دینار رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- سہل بن سعد

یہ سہل بن سعد بن مالک ابو العباس ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۳)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت اور علامہ داؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشکال

علامہ داؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں توکیل کا کہیں بھی ذکر نہیں ہے، نہ ہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس خاتون سے اجازت طلب کی اور نہ ہی اس خاتون نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو توکیل بنایا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا نکاح توکیل کی وجہ سے نہیں کیا بلکہ ﴿النہی اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم﴾ (الایۃ ۴) یعنی ”میں سے لگاؤ ہے ایمان والوں کو زیادہ اپنی جان سے“ کی وجہ سے کیا تھا (۵)۔

علامہ یعنی دحافظ ابن حجر رحمہما اللہ تعالیٰ کا جواب

یہ حضرات رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جب اس خاتون نے کہا ”تقد وھبت لك نفسی“ تو اس

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۹۰، ۲/۸۰

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه

(۳) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه

(۴) احزاب: ۶

(۵) دیکھئے فتح الباری: ۴/۶۱۲، وعدۃ القاری: ۱۲/۱۹۸

نے اپنے معاملے کو آپ کے حوالے کر دیا، تو گویا اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس نے آپ کو اپنا وکیل بنا دیا اور جب وکیل بنا دیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی توکیل کے بعد اس کا نکاح کر دیا، یہ حضرات یہ بھی فرماتے ہیں کہ جب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوسرے شخص سے اس کا نکاح کیا اور انہوں نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا تو گویا عملی توکیل ان کی طرف سے پائی گئی (۱)۔

قولہ: ”تَجَاءتِ امْرَأَةٌ“

یہ خاتون کون تھی، اس کے نام میں اختلاف ہے، بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ خواتین بنت حکیم تھی اور بعض فرماتے ہیں کہ یہ ام شریک از دیہ تھی (۲)۔

ایک نحوی اشکال اور اس کا جواب

قولہ: ”وَوُثِّقَ لَكَ مِنْ نَفْسِي“..... ہمارے نسخے میں ”وَوُثِّقَ لَكَ نَفْسِي“ من کے بغیر ہے (۳)، لیکن اکثر شراح کے نسخوں میں یہ روایت ”وَوُثِّقَ لَكَ مِنْ نَفْسِي“ یعنی بطور تاکید کے ”مِنْ“ کی زیادتی کے ساتھ نقل کی گئی ہے (۴)۔

اس صورت میں یہ اشکال واقع ہوتا ہے کہ ”مِنْ“ کی زیادتی کے لئے نحو میں تین شرائط بیان کرتے ہیں:

۱۔ ”مِنْ“ سے پہلے نفی یا نفی یا نگی یا نگی کے ذریعے سے استفہام ہونا ضروری ہے، جیسا کہ ﴿وَمَا تَسْقُطُ

مِنْ وَرْقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ الآية اور ﴿لَا يَقُومُ مِنْ أَحَدٍ﴾ اور ﴿فَأَزْجَعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ﴾ الآية

میں ہے۔

۲۔ اس کے محذو رک کا کمرہ ہونا ضروری ہے جیسا کہ مذکورہ مثالوں میں ہے۔

۳۔ نیز اس کا فاعل یا مفعول یا مبتدا ہونا ضروری ہے۔

(۱) دیکھئے فتح الباری: ۶۱۶/۴، و عمدۃ القاری: ۱۹۸/۱۲

(۲) دیکھئے فتح الباری: ۶۱۶/۴، و عمدۃ القاری: ۱۹۸/۱۲

(۳) دیکھئے صحیح البخاری: ۱/۲۱۰، قدیمی

(۴) دیکھئے إرشاد الساری: ۲۸۵/۵، فتح الباری: ۶۱۶/۴، و عمدۃ القاری: ۱۹۸/۱۲

اور یہاں صورت مذکورہ میں پہلی دوشریں مفقود ہیں (۱)۔

تو اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ مذکورہ شرائط ہر تین کے نزدیک ہیں جب کہ حضرات کوفیین اور امام غفص کے نزدیک ”میں“ کی زیادتی کے لئے پہلی دوشریوں کا پایا جانا ضروری نہیں ہے، جیسا کہ ﴿وَلَعَدَ جَدَّكَ مِنْ نَبَاِ الْمُرْسَلِينَ﴾ اور ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ اور ﴿يَحْلِلْنَ فِيهَا مِنَ الْإِسَارِ﴾ میں ہے (۲)۔

تشریح حدیث

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ روایت کئی جگہ پر نقل کی ہے، جیسا کہ تخریج میں گزر چکا، کتاب النکاح میں یہ روایت زیادہ تفصیل کے ساتھ ہے۔ وہیں اس حدیث سے متعلق دیگر مباحث ختمیہ کو بھی ذکر کر دیا گیا ہے (۳)۔

۱۰ باب : إِذَا وَكَلَ رَجُلًا - فَتَرَكَ الْوَكِيلُ شَيْئًا فَاجَازَهُ الْوَكْلُ فَهُوَ جَائِزٌ .
وَإِنْ أَقْرَضَهُ إِلَى أَجَلٍ نَسَمَى جَائِزًا .

ایک شخص کسی کو وکیل کرے پھر وکیل کسی چیز کو چھوڑ دے، اب اگر مَوکَل اس کی اجازت دے دے تو ایسا کرنا درست ہے اور اگر مَحْضِنِ میعاد تک کسی کو قرض دے تو بھی جائز ہے۔

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے پہلے ایک ترجمہ قائم کیا تھا، باب إِذَا وَكَلَ رَجُلًا شَيْئًا فَاجَازَهُ الْوَكْلُ الخ اس میں یہ بتایا تھا کہ وکیل، مَوکَل کی طرف سے قبضہ کر سکتا ہے، اب اس ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بتا رہے ہیں کہ وکیل اگر اپنی طرف سے کچھ چھوڑ دے اور معاف کر دے تو آیا وکیل کا یہ چھوڑنا اور

(۱) دیکھیے، إرشاد الساری: ۲۸۶/۵

(۲) دیکھیے، عمدة القاری: ۱۲/۱۹۸، وفتح الباری: ۴/۶۱۳، وإرشاد الساری: ۲۸۶/۵

(۳) دیکھیے، كشف الباری، کتاب النکاح، باب تزویج المعسر لقوله تعالیٰ: ﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ بَيْنَهُمُ اللَّهُ مِنْ

معاف کر دیجئے گا یا نہیں، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ بتا رہے ہیں کہ یہ بھی جائز ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ بعد میں موصول اجازت دے دے، مثلاً کسی شخص کا کسی پر ذین واجب تھا، موصول نے اپنے وکیل سے کہا جاؤ وہ قرضہ وصول کر لو، اب مثلاً وہ پانچ ہزار روپے کا قرضہ ہے، وکیل قبضہ کرنے کے لئے گیا، مدیون قرضہ ادا کرنے لگا تو اس میں پچاس روپے کی کمی تھی، وکیل نے یہ دیکھا کہ اب اگر میں چھوڑ دیتا ہوں تو یہ سارے ہی ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہے اور اگر لے لیتا ہوں تو صرف پچاس روپے ہی کا نقصان ہوگا، مصلحت یہی معلوم ہوتی ہے کہ پچاس روپے چھوڑ دوں اور باقی وصول کر لوں، اس طرح سے اگر وکیل کرتا ہے تو جائز ہے اور ظاہر ہے کہ موصول بھی اس کی اجازت دے دے گا، وہ بھی یہ جانتا ہے کہ اگر پچاس روپے کی وجہ سے دین کو وصول نہ کیا جاتا تو سارا کارا ہلاک ہو جاتا اور اسی طرح اگر وکیل کسی کو مقررہ مدت تک کے لئے قرضہ دے، تو جائز ہے بشرطیکہ موصول اس کی اجازت دے دے (۱)۔

علامہ مہلب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ترجمۃ الباب سے یہ بات بھی مفہوم ہوتی ہے کہ اگر موصول، وکیل کے افعال مذکورہ کی اجازت نہ دے، تو یہ افعال ناجائز ہوں گے (۲)۔

حدیث باب

۲۱۸۷ : وَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ أَبُو عَمْرٍو : حَدَّثَنَا عَوْفٌ ، عَنْ مُعْمَدِ بْنِ سِيرِينَ ، عَنْ أَبِي خُرَيْزَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : وَكَلَّنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِحَقْرِ زَكَاةٍ وَنَصَانٍ . فَأَتَانِي آتٍ ، فَبَعَثَ يَحْتَسِبُ مِنَ الطَّعَامِ . فَأَخَذْتُهُ وَقُلْتُ : وَاللَّهِ لَا زِمَمَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . قَالَ : إِنِّي مُحْتَاجٌ . وَعَلَيَّ عِيَالٌ وَلِي حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ . قَالَ : فَحَلَيْتُ عَنْهُ . فَاصْبَحْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (يَا أَبَا خُرَيْزَةَ مَا فَعَلَ أَمِيرُكَ الْيَابِسَةُ) . قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، شَكَا حَاجَةً شَدِيدَةً . وَعِيَالًا . فَرَجَعْتُهُ

(۱) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۲۰۳/۱۲، فتح الباری: ۶۱۴/۴، تفصیل

(۲) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۲۰۳/۱۲، فتح الباری: ۶۱۴/۴

(۲۱۸۷) أخرجه البخاري أيضاً في كتاب بدء الخلق، باب حصة النجس وجوده، رقم الحديث: ۳۱۰۱، وفي كتاب فضائل القرآن، باب فضل سورة البقرة، رقم الحديث: ۴۷۲۳، وذكره محمد بن فتح الحميدي في الجمع بين الصحيحين البخاري ومسلم من أفراد البخاري: ۱۹۵/۳، رقم الحديث: ۲۵۶۸، وأخرجه السائي في "عمل اليوم والليلة": ۲۷۰/۴، وانظر تحفة الأشراف: ۲۴۵/۱۰، رقم: ۱۴۸۸۲

فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ . قَالَ : (أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ . وَسَيَعُودُ) . فَفَرَّقْتُ أَنَّهُ سَيَعُودُ . لِقَوْلِ رَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ : (إِنَّهُ سَيَعُودُ) . فَوَصَلْتُهُ . فَجَاءَ بِحُجْرٍ مِنَ الطَّعَامِ . فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ : لَأَرْفَعَنَّكَ إِلَى
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . قَالَ : دَعْنِي فَإِنِّي مُنْتَجِعٌ وَعَلَى عِيَالٍ . لَا أَعِيدُ . فَجِئْتُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ :
 فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ) . قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكَاهُ
 شَدِيدَةً وَعِيَالًا . فَرَحِمْتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ . قَالَ : (أَمَا إِنَّهُ كَذَبَكَ . وَسَيَعُودُ) . فَوَصَلْتُهُ الْمَالِكَةَ ،
 فَجَاءَ بِحُجْرٍ مِنَ الطَّعَامِ . فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ : لَأَرْفَعَنَّكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ . وَهَذَا آخِرُ ثَلَاثِ مَرَاتٍ
 فَرَعَمَ لَا تَعُودُ . ثُمَّ تَعُودُ . قَالَ : دَعْنِي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا . قُلْتُ : مَا هُوَ ؟ قَالَ :
 إِذَا أُوْتِيتَ إِلَى فِرَانِكَ . فَأَقْرَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ : اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ . حَتَّى تَخْتِمَ الْآيَةَ ،
 فَإِنَّكَ لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ . وَلَا يَفْرُبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ . فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ ،
 فَأَصْبَحْتُ . فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ) . قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ،
 دَعَمَ أَنَّهُ يَعْلَمُنِي كَلِمَاتٍ يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهَا فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ . قَالَ : (مَا هِيَ) . قُلْتُ : قَالَ لِي .
 إِذَا أُوْتِيتَ إِلَى فِرَانِكَ . فَأَقْرَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ مِنْ أَوَّلِهَا حَتَّى تَخْتِمَ : اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ .
 وَقَالَ لِي : لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ . وَلَا يَفْرُبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ - وَكَانُوا أَهْرَاصَ
 قَتِيٍّ عَلَى الْمُخَبِرِ - فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَمَا إِنَّهُ قَدْ صَدَقَكَ وَهُوَ كَذُوبٌ ، تَعْلَمُ مِنْ تَخَاطُبٍ مِنْذُ
 ثَلَاثِ لَيَالٍ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ) . قَالَ : لَا . قَالَ : (ذَاكَ شَيْطَانٌ) . (۳۱۰۶ ، ۴۷۲۳)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے مجھے رمضان کی زکوۃ (یعنی صدقہ فطر) کی حفاظت پر مقرر کیا پھر ایک شخص آیا

اور پھر پھر کے اتاج لینے لگا، میں نے اس کو پکڑ لیا اور میں نے کہا: خدا کی قسم! میں تو تجھے

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں لے کر جاؤں گا، وہ کہنے لگا: میں محتاج ہوں،

بال بچے والا اور بڑی سخت تکلیف میں ہوں (حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا

کہ) میں نے (رحم کر کے) اس کو چھوڑ دیا، جب صبح ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے دریافت فرمایا: اے ابو ہریرہ! اگر شہ رات کو تمہارے قیدی نے کیا کیا؟ میں نے عرض

کیا: یا رسول اللہ! اس نے بڑی سخت محتاجی اور بال بچوں کا شکوہ کیا، مجھے رحم آیا میں نے اس

کو چھوڑ دیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: خبردار! اس نے تم سے جھوٹ بولا ہے اور

وہ پھر آئے گا، تو میں نے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمانے کی وجہ سے یقین کر لیا کہ وہ پھر آئے گا، میں اس کی تاک میں رہا (ایسا ہی ہوا) وہ آن پہنچا اور لب بھر بھر کر غصہ لینے لگا، میں نے اس کو پکڑ لیا اور کہا: اب تو تجھے ضرور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس لے جاؤں گا، وہ کہنے لگا: میں محتاج ہوں، عیال دار ہوں، اب نہیں آؤں گا، پھر مجھے رحم آگیا میں نے اس کو چھوڑ دیا، صبح کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ اے ابو ہریرہ! تیرے قیدی نے کیا کیا؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس نے سخت محتاجی اور بال بچوں کا شکوہ کیا، میں نے رحم کر کے اس کو چھوڑ دیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، خبردار! اس نے جھوٹ بولا ہے اور وہ پھر آئے گا، میں تیسری بار اس کی تاک میں رہا، وہ آیا اور تاج کے لب اٹھانے لگا، میں نے اس کو پکڑ لیا اور کہا کہ میں تجھے ضرور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس لے جاؤں گا، یہ تیسری مرتبہ کا آخری موقع ہے تو کہتا ہے کہ میں اب نہیں آؤں گا اور پھر آ جاتا ہے، وہ کہنے لگا: مجھے چھوڑ دو، میں تمہیں ایسے کلمات سکھاتا ہوں جن سے اللہ تعالیٰ تمہیں فائدہ دے گا، میں نے پوچھا: وہ کلمات کیا ہیں؟ اس نے کہا: جب تم سونے کے لئے بستر پر جاؤ تو آیت الکرسی (اللہ لا الہ الا ہوا الحی القیوم) سے اخیر آیت تک پڑھ لیا کرو، بلاشبہ صبح تک اللہ تعالیٰ کی جانب سے ایک حافظہ (نگہبان) تجھ پر رہے گا اور صبح تک شیطان تیرے قریب نہیں آئے گا، (یہ سن کر) میں نے اس کو چھوڑ دیا، جب صبح ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا: تیرے رات کے قیدی نے کیا کیا؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس نے کہا وہ مجھ کو ایسے کلمات سکھائے گا کہ جس سے اللہ تعالیٰ مجھے نفع دے گا، تو میں نے اسے چھوڑ دیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا: وہ (کلمات) کیا ہیں؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس نے مجھے کہا کہ جب تو اپنے بستر پر جائے تو آیت الکرسی (اللہ لا الہ الا ہوا الحی القیوم) اخیر تک پڑھا کر اور کہنے لگا: اگر تو ایسا کرے گا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک نگہبان تجھ پر مقرر رہے گا اور شیطان صبح تک تیرے قریب نہیں آئے گا، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اچھی بات کے سب سے زیادہ حریص تھے، اس پر نبی

اگر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس نے کج کہا، حالانکہ وہ بیچارہ جھوٹا ہے، اے ابو ہریرہ! تو جانتا ہے تمہارا توں سے تیرے پاس کون آتا ہے؟ میں نے عرض کیا: نہیں، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ شیطان ہے۔

ترجمہ رجال

۱- عثمان بن الہشیم

یہ عثمان بن الہشیم ابو عمرو والمؤذن رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- عوف

یہ عوف بن ابی جلیلہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- محمد بن سیرین

یہ محمد بن سیرین انصاری بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۴- ابو ہریرہ

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، ان کے احوال بھی ماقبل میں گزر چکے (۴)۔

قوله: قَالَ عُثْمَانُ بْنُ الْهَشِيمِ.....

یہاں سیاق حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث معلق ہے، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۵۳۵/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۵۲۲/۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۵۲۴/۲

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۹/۱

حدیث کو مختصراً ”کتاب بدء الخلق، باب صفة ابليس وجنوده“ میں اور ”کتاب فضائل القرآن، باب فضل سورة البقرة“ میں بھی بغیر حدیث کی صراحت کے نقل کیا ہے۔

اور امام نسائی رحمہ اللہ تعالیٰ، اسحاق بن علی رحمہ اللہ تعالیٰ اور ابو نعیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے عثمان بن عیثم رحمہ اللہ تعالیٰ ہی کے طریق سے اس حدیث کو موصولاً ذکر کیا ہے (۱)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ حدیث باب سے ترجمہ الباب اس طرح ثابت کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو کہ صدقہ فطر کی حفاظت کے لئے وکیل تھے اور جب اس شیطان نے اس میں سے غلہ لے لیا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی بے کسی جتنا بھی کاسن کر وہ صدقہ فطر اس سے نہیں چھینا اور اس کے پاس رہنے دیا اور پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ قصہ سن کر سکوت فرمایا، یہ بخیر لہ اجازت کے ہے اور یہی ترجمہ الباب ہے کہ وکیل اگر کچھ چھوڑ دے اور موقوفہ اس کی اجازت دے دے تو ایسا کرنا درست و جائز ہے (۲)۔

اب رہا ترجمہ الباب کے دوسرے جزء کا اثبات یعنی وکیل کا کسی کو قرض دینا، تو اس سلسلے میں علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو کہ وکیل تھے، انہوں نے اس غلہ اٹھانے والے شیطان کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک اس قضیہ کو پہنچانے تک کی جو مہلت دی، اس سے ترجمہ کے جزء ثانی کا اثبات ہو جاتا ہے (۳)۔

علامہ مہلب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ غلہ جو کہ صدقہ فطر کا مجموعہ تھا، جب شیطان نے اس میں سے لیا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ مجھے چھوڑ دے میں محتاج و مسکین ہوں اور انہوں نے اسے چھوڑ دیا تو ان کا اس طرح چھوڑ دینا گویا کہ اجلی معلوم تک کے لئے قرضہ دینا ہے اور وہ اجلی معلوم

(۱) دیکھئے مفتاح الباری: ۴/۶۱۴ و عمدة القاری: ۲۰۴/۱۲

(۲) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۰۴/۱۲

(۳) دیکھئے، شرح الکرمات: ۱۴۱/۱۰

مساکین پر اس صدقہ فطر کی تقسیم کا وقت ہے اس لئے کہ ان حضرات کی عادت یہی تھی کہ دو صدقہ فطر کو عید سے چند دن پہلے جمع کر لیا کرتے تھے۔ تو گویا کہ انہوں نے اس اجل معلوم تک کے لئے اس کو فرغ نہ دیا (۱)۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

یہاں اشکال ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے اور ایک غفیریت من الجنب آیا تھا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تو اسکو نہیں پکڑا تھا کہ کہیں حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا "رب ہب لی ملک لا یغنی ل احد" کے خلاف نہ ہو جائے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پکڑ لیا اور اس سے خوشامد بھی کروائی اور پھر چھوڑ دیا۔ تو کہا جائے گا کہ اصل میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا یاد آگئی تھی اس لئے ادا با آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چھوڑ دیا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یاد نہیں آئی تھی، اس لئے انہوں نے پکڑ لیا۔

دوسری بات یہ بھی ہو سکتی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز میں جو جن آیا تھا وہ راس الشیاطین ابلیس تھا اور یہاں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس اس کی ذریت میں سے کوئی چھوٹا موٹا شیطان تھا اس لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو پکڑ لیا اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کا خیال کرتے ہوئے اس کو چھوڑ دیا (۲)۔

ایک اور اشکال اور اس کا جواب

اس کے بعد آئے پھر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب یہ فرمایا تھا کہ وہ لوٹ کر پھر آئے گا اور وہ تم سے صحبت بول رہا تھا، تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پھر دوسرے دن اور تیسرے دن اس کو کیوں چھوڑا۔

اس کے متعلق کہا جائے گا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو واقعی چھوڑنا تو نہیں چاہیے تھا لیکن

(۱) دیکھئے، عمدۃ القازی: ۲۰۴/۱۲، فتح الباری: ۶/۱۸۱

(۲) دیکھئے، ارشاد الساری: ۲۹۰/۵

وہ یہ سمجھے کہ یہ بہت مجبور ہے اور مجبوری کی وجہ سے بار بار آتا ہے اس لئے ان کو رحم آگیا اور انہوں نے چھوڑ دیا یعنی وہ جھوٹ مجبوری کی وجہ سے بول رہا تھا اور یا یہ کہا جائے گا کہ اس نے اپنی مصیبت اور پریشانی کا ہنگامہ اتنا برپا کیا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بات بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یاد نہ رہی کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا (۱)۔

قوله: آيَةُ الْكُرْسِيِّ (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ)

یہاں تو صرف آیہ الکرسی کا ذکر ہے، جب کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ آیہ الکرسی و خاتمہ سورۃ البقرۃ ﴿آمن الرسول﴾ (البقرۃ: ۲۸۵) (۲) یعنی آیہ الکرسی اور سورہ بقرہ کی اخیر آیات دونوں کا ذکر ہے۔

مختصر فضائل آیت الکرسی و خاتمہ سورہ بقرہ

احادیث مبارکہ میں آیت کرسی اور سورہ بقرہ کے اخیر رکوع کے بہت سارے فضائل وارد ہوئے ہیں اور ان آیات کی تلاوت کے اہتمام کا حکم دیا گیا ہے، جن میں سے بعض مندرجہ ذیل ہیں:

۱- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سورہ بقرہ میں ایک آیت ہے جو قرآن شریف کی تمام آیتوں کی سرور ہے، وہ آیت جیسے ہی کسی گھر میں پڑھی جائے اور وہاں شیطان ہو تو فوراً نکل جاتا ہے، وہ آیت الکرسی ہے (۳)۔

۲- حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا: ابوالمزہر! (یہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کنیت ہے) کیا تم جانتے ہو کہ کتاب اللہ کی کون سی آیت تمہارے پاس سب سے زیادہ عظمت والی ہے؟ میں نے عرض کیا، اللہ اور اس کا

(۱) دیکھئے، الکنز المتواری: ۳۸۵/۱۰

(۲) دیکھئے، عمدة القاري: ۲۰۶/۱۲، وضع الجاري: ۶۱۵/۱

(۳) أخرجه المحاكم في مستدرکہ وقال: صحيح الاسناد، كتاب التفسير، من سورة البقرة، رقم الحديث:

۳۰۲۶، وسكت عنه الذهبي رحمه الله تعالى في التلخيص ونقله المنذري في الترغيب: ۳۷۰/۲

رسول ہی سب سے زیادہ جانتے ہیں، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوبارہ پوچھا: ابوالمزرا! کیا تم جانتے ہو کہ تمہارے پاس کتاب اللہ کی سب سے عظیم آیت کون سی ہے؟ میں نے عرض کیا، ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ (آیت الکرسی) آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میرے سینے پر ہاتھ مارا (گویا اس جواب پر ماباش دی) اور ارشاد فرمایا: ابوالمزرا! تجھے علم مبارک ہو (۱)۔

۳- ایک روایت میں ہے کہ قسم ہے اس ذات کی! جس کے قبضے میں میری جان ہے، اس آیت (آیت الکرسی) کی ایک زبان اور دو ہونٹ ہیں، جو عرش کے پائے کے پاس اللہ تعالیٰ کی پاکی بیان کرتے ہیں (۲)۔

۴- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ ”ہر چیز کی کوئی چوٹی ہوتی ہے (جو سب سے اوپر و بالاتر ہوتی ہے) اور قرآن کریم کی چوٹی سورۃ البقرہ ہے اور اس میں ایک آیت ایسی ہے جو قرآن شریف کی ساری آیتوں کی سردار ہے اور وہ آیت الکرسی ہے“ (۳)۔

۵- حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ جو شخص سورۃ البقرہ کی آخری دو آیتیں کسی رات میں پڑھ لے تو یہ دونوں آیتیں اس کے لئے کافی ہو جائیں گی (۴)۔

۶- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ جبرئیل علیہ السلام نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے، اسے میں آسمان سے کچھ چرچاہٹ سنائی دی، انہوں نے سر اٹھایا اور کہا یہ آسمان کا ایک دروازہ کھلا ہے، جو آج سے پہلے کبھی نہیں کھلا تھا، اس فرشتے نے حاضر ہو کر سلام عرض کیا اور کہا:

(۱) أخرجه مسلم في باب فضل سورة الكهف وآية الكرسي، رقم: ۱۸۸۵

(۲) أخرجه أحمد ورحمہ اللہ تعالیٰ فی مسنده، ورجالہ الصحیح، کذا فی مجمع الزوائد: ۳۹/۷

(۳) أخرجه الترمذی ورحمہ اللہ تعالیٰ فی باب ما جاء فی سورة البقرة وآية الكرسي، رقم الحديث: ۲۸۷۸،

وقال الترمذی ورحمہ اللہ تعالیٰ: هذا حديث غريب.

(۴) أخرجه الترمذی فی باب ما جاء فی آخر سورة البقرة، رقم الحديث: ۲۸۸۱، وقال الترمذی هذا حديث حسن صحيح.

آپ کو خوشخبری ہو، ان دونوں کی جو آپ کو دیے گئے ہیں اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیئے گئے تھے، ایک سورۃ فاتحہ اور دوسرے سورۃ بقرہ کی آخری (دو) آیات، آپ ان میں سے جو جملہ بھی پڑھیں گے وہ آپ کو ملے گا (یعنی اس کا ثواب) (۱)۔

۷۔ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہما آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ "آسمان وزمین کی پیدائش سے دو ہزار سال پہلے اللہ تعالیٰ نے کتاب لکھی، اس کتاب میں دو آیتیں نازل فرمائیں، جن پر اللہ تعالیٰ نے سورۃ بقرہ کو ختم فرمایا، یہ آیتیں جس مکان میں تین رات تک پڑھی جاتی رہیں، شیطان اس کے نزدیک بھی نہیں آتا (۲)۔

باب: إذا باع الوكيل شيئاً فاسداً، فبيعه مودود

اگر دکیل کسی چیز کو بیچ فاسد کے طریقے سے بیچے تو وہ بیچ مودود (قابل رد) ہے

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی وکیل بائع ہو اور بیچ فاسد کرے تو آیا اس کی بیچ کا اعتبار ہوگا یا نہیں، تو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ اس بیچ کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ وکیل تصرفات صحیحہ کا مجاز ہے، تصرفات فاسدہ کا اختیار اس کو نہیں ہے (۳)۔

۲۱۸۸ - حَدَّثَنَا ابْنُ حَزْمٍ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ : حَدَّثَنَا معاوية - عَنْ ابْنِ مَسْلَمٍ . عَنْ

(۱) أخرجه مسلم في باب فضل الفاتحة، رقم الحديث: ۱۸۷۷

(۲) أخرجه الترمذي في باب ما جاء في آخر سورة البقرة، رقم الحديث: ۲۸۸۲، وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

(۳) دیکھئے، الكنز المتوازي: ۲۸۶/۱۰

(۲۱۸۸) أخرجه مسلم في كتاب المساقاة، باب بيع الطعام مثلاً بثل، رقم: ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، وابن حبان في صحيحه في كتاب البيوع، ذكر البیان بأن بيع الصاع من التمر بالصاعين يكون رباء، رقم: ۵۰۲۲، والنسائي في كتاب البيوع، باب بيع التمر بالتمر، رقم: ۴۵۵۵

یُحییٰ قَالَ : سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَبْدِ الْعَافِرِ : أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَأَلَ
بِلَالٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِشَرِّ بَرٍّ . فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : (مِنْ أَيْنَ هَذَا) . قَالَ بِلَالٌ : كَانَ عَبْدَنَا
نَمْرُودِي . فَمَاتَ مِنْهُ حَذَائِلٌ بِضَاعٌ . لِنَطْعِمَ النَّبِيَّ ﷺ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : عِنْدَ ذَلِكَ
(أَوَدَّ أَوَدٌ . عَنِ الرَّبَا عَنِ الرَّبَا . لَا تَفْعَلْ . وَلَكِنْ إِذَا أَوَدْتَ أَنْ تُشْتَرِيَ فَبِعِ الشَّرْبِيعَ آخِرَ .
ثُمَّ اشْتَرِ بِهِ) .

ترجمہ: (حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ) حضرت
بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس برتنی کھجور (ایک عمدہ قسم
کی کھجور) لے کر آئے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ یہ کہاں سے
لائے؟ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا، میرے پاس خراب کھجوریں تھیں،
میں نے اس کے دو صاع دے کر اس (عمدہ کھجور) کا ایک صاع لے لیا تاکہ نبی اکرم صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کھلائیں تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ سن کر فرمایا، اودہ اودہ! یہ تو
بالکل سود ہے، بالکل سود ہے، ایسا مت کر، اگر تو آئندہ کھجور خریدنا چاہے تو اپنی کھجور بیچ
ڈال پھر (عمدہ) کھجور اس کے (شمن) کے بدلے میں خرید لے۔

ترجمہ رجال

۱- اسحق

اسحق سے مراد یا تو اسحق بن ابراہیم کھٹمی ابن راہویہ ہیں (۱) جیسا کہ ابودشیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے تصریح
کی ہے اور یا اسحق بن منصور بن بہرام الکونی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)، جیسا کہ ابوملی جیانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا ہے (۳)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۳/۲۸۸

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۲۰

(۳) دیکھئے، إرشاد الساری: ۵/۲۹۱

۲- یحییٰ

یہ یحییٰ بن صالح الوفاطی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۳- معاویہ

یہ معاویہ بن سلام بن ابی سلام الحسبی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۴- یحییٰ

یہ یحییٰ بن ابی کثیر الطائی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۵- عقبہ بن عبد الغافر

یہ عقبہ بن عبد الغافر ازدی غزوئی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ آپ کی کنیت ابو نہار ہے اور آپ بصری

ہیں (۴)۔

اساتذہ کرام

آپ رحمہ اللہ تعالیٰ عبد اللہ بن مغفل مزنی، ابوامامہ باہلی، ابوسعید خدری اور ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم (۵) سے روایات نقل کرتے ہیں۔

تلامذہ کرام

سلمان بن یحییٰ، عبد اللہ بن عون، علی بن زید بن جندعان، قتادہ، ابو یزید قطن بن کعب، محمد بن سیرین،

(۱) دیکھئے، کشف الباری، کتاب اصلاح، باب إذا کان الذنوب ضیقاً

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب أبواب الکسوف، باب النداء بالصلاة جامعة

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۲۶۷/۴

(۴) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۲۸/۲۰

(۵) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۲۸/۲۰

ابو معدّل مرّة بن وثّاب، یحییٰ بن ابی اسحق حضرمی اور یحییٰ بن ابی کثیر (۱) وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ آپ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایات نقل کرتے ہیں۔

علامہ عیسیٰ اور امام نسائی رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔
اور علامہ ابن حبان نے بھی ان کا ذکر ”ثقات“ میں کیا ہے (۲)۔

وفات

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ، یحییٰ بن سعید قطان سے نقل کرتے ہیں کہ آپ رحمہ اللہ تعالیٰ مجامع والے معرکہ کے دن ۸۳ھ میں شہید ہوئے (۳)۔

۶- ابو سعید خدری

حضرت ابو سعید خدری سعد بن مالک بن سنان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ ان کا تذکرہ گزر چکا (۴)۔

۷- بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ

مؤذن رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ گزر چکا (۵)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت پر اشکال اور اس کا جواب

یہاں پر اشکال ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو روایات ذکر فرمائی ہیں اس سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ وکیل بالصحیح الفاسد کی جمع مردود ہوتی ہے اس لئے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب

(۱) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۲۸/۲۰

(۲) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۲۸/۲۰

(۳) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۲۸/۲۰، والتاریخ الأوسط: ۱۸۷/۱

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۸۲/۲

(۵) دیکھئے، کشف الباری، کتاب العلم، باب عظة الإمام النساء، وتعلیمهن، وکتاب الصلاة، باب الصلاة فی

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس کھجور لے کر آئے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، کہاں سے لائے ہو، حضرت بلال نے کہا میرے پاس ردی کھجوریں تھیں اور میں نے ان کے دو صاع کے بدلے میں یہ عمدہ کھجور ایک صاع لی ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خوش فرمائیں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایسا نہیں کرنا چاہیے، تو یہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہیں بھی ذکر نہیں فرمایا کہ اس کو رد کر دو (۱)۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اصل میں مسلم شریف میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے طریق سے یہ واقعہ نقل کیا گیا ہے اور اس میں ہے کہ "هَذَا الرِّبَا فَرَدُوهُ" لہذا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہاں صراحۃً رد کرنے کا حکم دیا ہے (۲)۔ اور گویا امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس ترجمہ الباب سے حدیث باب کے بعض طرق کی طرف اشارہ کر دیا ہے (۳)۔

اور دوسرا ایک جواب یہ بھی دیا جاسکتا ہے کہ اسی روایت سے مدعی ثابت ہو رہا ہے، اس طرح کہ جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرما رہے ہیں، "لَوْ هُوَ! عَنِ الرِّبَا عَنِ الرِّبَا لَا تَفْعَلْ" یعنی یہ تو ربی ہے ایسا نہ کرو، اب ظاہر ہے کہ اس کا مطلب یہی ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو رد فرمایا ہے اور یہ صحیح مردود ہے (۴)۔

۱۲ - باب : الْوَكَالَةُ فِي الْوَلَفِ وَتَقْبِيهِ . وَأَنْ يُظْمَ صَدِيقًا لَهُ وَيَأْكُلَ بِالْمَعْرُوفِ .

وقف کے مال میں اور اس کے خرچے میں وکیل بنانے کا حکم اور وکیل کا دستور کے موافق اپنے دوست کو کھانا اور خود کھانا
ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ ہے کہ وکالت جس طرح املاک کے اندر جائز ہے، اوقاف میں

(۱) دیکھئے، حمدة القاري: ۱۲/۲۸، وضع الباري: ۴/۶۱۷

(۲) دیکھئے، صحيح مسلم، كتاب المساقاة، باب بيع الطعام مثلاً بمثل، رقم: ۱۵۹۴، ۱۵۹۵

(۳) دیکھئے، حمدة القاري: ۱۲/۲۸، وضع الباري: ۴/۶۱۷

(۴) دیکھئے، حمدة القاري: ۱۲/۲۸

بھی جائز ہے اور اس کے نفقات میں بھی جائز ہے، اگر موکل وکیل سے یہ کہہ دے کہ تم اس وقف کے وکیل ہو اور اپنے دوست کو بھی تم کھلا سکتے ہو اور خود بھی عرف کے مطابق کھا سکتے ہو، یہ جائز اور درست ہے (۱)۔

۲۱۸۹ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا سُبَّانُ : عَنْ عَمْرِو : قَالَ فِي صَدَقَةِ عُمَرَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) : لَيْسَ عَلَى الْوَلِيِّ جُنَاحٌ أَنْ يَأْكُلَ وَيُوَكِّلَ صَدِيقًا ، غَيْرَ مُتَأَثِّرًا مَالًا . فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ هُوَ يَلِي صَدَقَةَ عُمَرَ . يُهْدِي لِنَاسٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ . كَانَ يَبْرُلُ عَلَيْهِمْ .

ترجمہ: حضرت عمرو بن دینار رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کے صدقہ کے بارے میں فرمایا کہ (حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صدقہ کے باب میں جو وقف نامہ لکھوایا تھا، اس میں یوں ہے کہ) صدقے کے متولی پر کوئی گناہ نہیں کہ وہ اس میں سے کھائے اور اپنے دوست کو کھلائے لیکن وہ اپنے لئے مال جمع نہ کرے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صدقہ کے متولی تھے اور آپ اہل مکہ میں سے ان لوگوں کو تحفے بھیجا کرتے تھے، جن کے ہاں آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رہا کرتے تھے۔

تراجم رجال

۱- قتیبہ

یہ قتیبہ بن سعید رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

(۱) دیکھئے، عسدر الفاری: ۲۱۱/۱۲، ولامع الداری: ۲۲۵/۶

(۲۱۸۹) أخرجه البخاري أيضاً في كتاب الشروط، باب الشروط في الوقف، رقم: ۲۷۳۷، وفي كتاب الرصاياه، باب وما للموصي أن يعمل في مال اليتيم وما ياكل منه بقدر عسائه، رقم: ۲۷۶۴، وفي باب الوقف، كيف يكتب، رقم: ۳۷۷۲، وباب الوقف لفلان والفقير والضيف، رقم: ۲۷۷۳، وباب نفقة القيم للوقف، رقم: ۲۷۷۶، وانفرد به البخاري رحمه الله تعالى، انظر نفقة الأشراف: ۴۰/۷، رقم الحديث: ۷۳۶۰

(۲) دیکھئے، كشف الباري: ۱۸۹/۲

۲- سفیان

یہ سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۳- عمرو

یہ عمرو بن دینار رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۴- عمرو بن خطاب

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۳)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت بالکل واضح ہے (۴)۔

تشریح

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے مختصر اس حدیث کو پیش کر کے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمین وقف کرنے، اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مشورے سے ایک وقف نامہ لکھنے کے مفصل واقعہ کی طرف اشارہ کیا ہے اور اس روایت کی تخریج امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے مختلف مواضع میں کی ہے (۵)۔

کتاب الشروط اور وصایا کی روایت میں ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خیر میں ایک زمین ملی اور اس جائیداد کا نام ”شعخ“ تھا اور وہ ایک بارغ تھا، تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں مشورے کے لئے حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے خیر میں ایک

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۲۸، ۲/۱۰۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۳۰۹

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۳۹، ۲/۴۷۴

(۴) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۲/۲۱۱

(۵) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۲/۲۱۱، ولامع الداری: ۶/۲۲۵

زمین ملی ہے اور اس سے عمدہ مال مجھے کبھی نہیں ملا، اب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے بارے میں مجھے کیا حکم فرماتے ہیں، کہ کس طرح میں اسے ثواب حاصل کرنے کا ذریعہ بناؤں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر چاہو تو اصل اپنے قبضے میں باقی رکھتے ہوئے اس کے خائف کو صدقہ کر دو، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس شرط کے ساتھ صدقہ (وقف) کیا کہ اصل زمین نہ بیچی جائے، نہ بہہ کی جائے اور نہ وراثت میں کسی کو ملے اور فقراء، رشتہ دار، غلام آزاد کرنے، اللہ تعالیٰ کے راستے کے مجاہدوں، مہمانوں اور مسافروں کے لئے وقف ہے اور جو شخص بھی اس کا متولی ہوا اگر وہ عرف کے مطابق اس میں سے کھائے یا اپنے کسی دوست کو کھائے تو کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ ذخیرہ اندوزی کا ارادہ نہ ہو۔

۱۳ - باب : الْوَسَايَةُ فِي الْحُدُودِ .

حد لگانے کے لئے کسی کو وکیل کرنا

ترجمہ الباب کا مقصد اور علماء کے اختلاف کا بیان

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے ترجمے سے معلوم ہو رہا ہے کہ اقامۃ الحدود یعنی حدود قائم کرنے میں وکیل بنانا جائز ہے لہذا اگر امام کسی دوسرے آدمی کو حد قائم کرنے کے لئے مقرر کرتا ہے اور وکیل بناتا ہے تو ٹھیک ہے (۱)۔ اب رہا یہ مسئلہ کہ خود امام کا حاضر ہونا ضروری ہے یا نہیں تو اس میں اختلاف ہے۔ بعض متاہلہ، بعض شافعیہ اور امام مالک رحمہم اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ ہے کہ امام کا حاضر ہونا ضروری نہیں اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ اور بعض شافعیہ کے نزدیک امام کا حاضر ہونا ضروری ہے (۲)۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ترجمہ الباب سے بظاہر فریق اول والے حضرات کی تائید کی ہے اور دلیل میں حدیث باب کو پیش کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ تم اس کی پیروی کے پاس جاؤ، اگر وہ زنا کا اعتراف کرے تو اسے رجم کر دو اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود شریف نہیں لے گئے (۳)۔

(۱) دیکھئے، الکفر المتروک: ۲/۳۹۱، وشرح ابن بطلان: ۶/۳۷۲

(۲) دیکھئے، المغنی لابن قدامة مقدسی: ۱/۱۰۶

(۳) دیکھئے، المغنی لابن قدامة مقدسی: ۱/۱۰۶

احناف و حنابلہ کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ وکیل تھوڑا ہی تھے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو گویا کہ حاکم و عامل بنا کر بھیجا تھا لہذا وہ خود ذمہ دار تھے، بعض حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ اصل میں یہاں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اثبات حدود کے اندر توکیل کا جواز بیان کر رہے ہیں اور اس میں بھی حضرات علماء کا اختلاف ہے۔

اثبات حدود و استیفاء حدود (اقامت حدود) میں اختلاف کی مزید تفصیل

اب یہاں دو باتیں ہیں، ایک اثبات حدود اور ایک استیفاء حدود (اقامت حدود) تو ان میں علماء کرام کے اختلاف کی تفصیل یہ ہے کہ حنابلہ ان دونوں میں توکیل کے جواز کے قائل ہیں اور ان کی دلیل حدیث باب ہے، "قوله: واعد یا انیس الی امرأۃ هذا، فإن اعترفت فارجمها الع"۔ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اثبات حد زنا اور اقامت حد زنا دونوں کا وکیل بنایا، لیکن حنابلہ میں سے ابو الخطاب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اثبات حدود کے لئے وکالت درست نہیں ہے (۱)۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ اثبات حدود میں سوائے حد قذف کے توکیل جائز نہیں ہے اور عدم جواز کی علت ان کے ہاں یہ ہے کہ اثبات حدود، اللہ تعالیٰ کا حق ہے اور ہمیں شبہات کی وجہ سے بھی ان کے ساقط کرنے کا مکلف بنایا گیا ہے اور جواز توکیل میں تو انہیں ہر حال میں نافذ کرتا ہے لہذا ایسا کرنا جائز نہیں ہے، اور جہاں تک اثبات حد قذف میں توکیل کے جواز کا تعلق ہے تو یہ حضرات فرماتے ہیں کہ یہ آدمی کا حق ہے لہذا اس میں دیگر مالی معاملات کی طرح توکیل جائز ہے (۲)۔

اور استیفاء حدود میں مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ توکیل کے جواز کے قائل ہیں، اسی حدیث باب کی وجہ سے، نیز حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ماعز رضی

(۱) دیکھئے المغنی لابن قدامة: ۱/۱۱۰

(۲) دیکھئے الإیضاف: ۵/۲۶۰، کشاف القناع: ۳/۲۶۵، مہذب: ۱/۳۵۶

اللہ تعالیٰ عنہ کو رحم کرنے کا حکم دیا اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے ان کو سگسار کیا (۱)۔ اسی طرح حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ولید بن عقبہ پر شرب خمر کی حد قائم کرنے کے لئے وکیل بنایا اور انہوں نے حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وکیل بنایا اور ان کے انکار پر حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وکیل بنایا پھر انہوں نے ولید بن عقبہ پر حد قائم کی اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو شمار کیا (۲)۔

حنفیہ کی رائے اس سلسلے میں یہ ہے کہ مؤکل کی عدم موجودگی میں حدود و قصاص وصول کرنے کے لئے وکیل کرنا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ دونوں کے نزدیک ناجائز ہے، لیکن گواہ پیش کر کے حدود و قصاص ثابت کرنے کے لئے وکیل کرنے میں اختلاف ہے، یعنی امام ابو حنیفہ کے نزدیک حدود و قیاس ثابت کرنے کے لئے وکیل کرنا جائز ہے، اور امام ابو یوسف کے نزدیک ناجائز ہے، اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول مضطرب ہے، چنانچہ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ وہ امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ ابو یوسف کے ساتھ ہیں، اور بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ شیخین کا اختلاف اس صورت میں ہے جب کہ مؤکل عدالت میں موجود نہ ہو، لیکن اگر وہ عدالت میں موجود ہو تو اثبات حدود و قیاس کے لئے وکیل کرنا بالافتقار جائز ہے، اس لئے کہ مؤکل کی موجودگی میں وکیل کا کام مؤکل کی طرف منتقل ہو جاتا ہے تو گویا کہ مؤکل نے خود گفتگو کی ہے اور ظاہر کہ جب مؤکل خود گفتگو کرے تو اثبات حدود و قصاص میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

امام ابو یوسف کی دلیل

مسئلہ مختلف نہیں میں امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ مؤکل کی غیر موجودگی میں حدود و قصاص ثابت کرنے کے لئے وکیل کرنا درحقیقت اپنا نائب مقرر کرنا ہے، اور نائب مقرر کرنے میں ایک قسم کا شبہ ہے، اور

(۱) آخر جہ مسبو: ۱۳۶۹/۳

(۲) آخر جہ مسبو: ۱۳۳۹/۳، ۱۳۴۲

یہ بات مسلم ہے کہ حدود و قصاص میں شبہات سے بھی احتراز کیا جاتا ہے، لہذا نیابت کے شبہ کی وجہ سے حدود و قصاص ثابت کرنے کے لئے دلیل کرنا جائز نہیں ہے، جیسا کہ شبہ بدایت کی وجہ سے شہادت علی الشہادت، حدود و قصاص میں قبول نہیں کی جاتی، اور جیسے معاف کر دینے کے شبہ کی وجہ سے مؤکل کی غیر موجودگی میں قصاص وصول کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح شبہ نیابت کی وجہ سے حدود و قصاص ثابت کرنے کے لئے دلیل کرنا جائز ہوگا۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل

امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ خصوصیت یعنی مقدمہ دائر کرنا ثبوت حدود و قصاص کے لئے محض ایک شرط ہے، بغیر خصوصیت کے حدود و قصاص کا ثابت ہونا ممکن نہیں ہے اور خصوصیت شرط محض اس لئے ہے کہ حد کا نفس وجوب، نفس جنایت کی طرف منسوب ہوتا ہے اور جنایت کا ظہور نفس شہادت کی طرف، اور خصوصیت یعنی مقدمہ دائر کرنے کی طرف نہ وجوب حد منسوب ہوتا ہے اور نہ ظہور جنایت۔ لہذا خصوصیت ثبوت حد کے لئے محض ایک شرط ہوئی اور شرط محض حقوق میں سے ایک حق ہے اور سابق میں گزر چکا ہے۔ کہ تمام حقوق میں وکیل کرنا جائز ہے لہذا خصوصیت یعنی حدود و قصاص ثابت کرنے کے لئے دوزء دعویٰ کرنے کے واسطے بھی وکیل کرنا جائز ہوگا (۱)۔

۲۱۹۰ : حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ : أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ . عَنْ ابْنِ شِهَابٍ . عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ . عَنْ زَيْدِ ابْنِ خَالِدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَنُصَيِّبِ اللَّهِ عَنْهُمَا . عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (وَأَعْلَدُوا يَا أُنَيْسُ إِلَى أَمْرَائِهِمْ هَذَا ، فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَأَرْجُمُوهَا) .

[۲۵۰۶ . ۲۵۴۹ . ۲۵۷۵ . ۶۲۵۸ . ۶۴۴۰ . ۶۴۴۳ . ۶۴۴۴ . ۶۴۴۶ . ۶۴۵۱ .

(۱) دیکھئے الہدایۃ شرح البدایۃ، کتاب الوکالۃ: ۱۸۶/۳، بدائع الصنائع: ۲۲۱/۶، ۲۲، البحر الرائق:

۱۴۷/۷، الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۵۶۴/۳، الموسوعة الفقهیۃ: ۳۶، ۳۵/۴۵

(۲۱۹۰) آخر جہ البخاری فی کتاب الصلح، باب إذا اصطلموا علی صلح جور فطصلح مردود، رقم: ۲۶۹۵، تـ

۶۵۶۷، ۶۷۷۰، ۶۸۳۱، ۶۸۳۲، ۶۸۵۰

B

ترجمہ: (حضرت زید بن خالد جعفی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت انیس بن شحاک اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا، اے انیس! تو اس کی عورت کے پاس جا، اگر وہ زنا کا اقرار کرے تو اس کو سنگسار کر۔

= ۲۱۹۶، وفي كتاب الشروط، باب الشروط التي لا تحل في الحدود، رقم: ۲۷۲۲، ۲۷۲۵، وفي كتاب الأيمان والنذور، باب كيف كانت يمين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، رقم: ۶۶۳۳، ۶۶۳۴، وفي كتاب المحارم من أهل الكفر والردة، باب الاعتراف بالزنى، رقم: ۶۸۲۷، ۶۸۲۸، وفي باب البكران بجلدان وينغبان، رقم: ۶۸۳۱، ۶۸۳۳، وفي باب من أمر غير الإمام بإقامة الحد غالباً عنه، رقم: ۶۸۳۵-۳۸۳۶، وفي باب إذا رمى امرأته أو امرأة غيره بالزنى عند الحاكم والناس الخ، رقم: ۶۸۴۲، ۶۸۴۳، وباب هل يأمر الإمام رجلاً يضرب الحد غالباً عنه، رقم: ۶۸۵۹، ۶۸۶۰، وفي كتاب الأحكام، باب هل يجوز للحاكم أن يبعث رجلاً وحده لتنظر في الأمور، رقم: ۷۱۹۳، ۷۱۹۴، وفي كتاب أخبار الأحاد، باب ما جاء في اجازة خبر الواحد المصوق في الأذان والصلاة وانصرم والغرائض والأحكام، (رقم: ۷۲۷۸، ۷۲۵۹) وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب الإقتداء بسنن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ، (رقم: ۷۲۷۸، ۷۲۷۶)، وأخرجه النسائي في سننه في كتاب آداب القضاة، باب صون النساء عن مجلس الحكم، (رقم: ۵۴۱۰، ۵۴۱۱)، وأخرجه الترمذي في جامعه، في أبواب الحدود، باب ما جاء في ذم الحد عن المتعرف إذا رجع، (رقم: ۱۴۶۹، مع قول الترمذي رحمه الله) (المن) وأخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار، كتاب الحدود، باب الاعتراف بالزنا الذي يجب به الحد ما هو (رقم: ۴۵۹۱)، وابن حبان رحمه الله تعالى في صحيحه، كتاب الحدود، باب الزنى وحده (رقم: ۴۴۳۷)، والبيهقي في سننه الكبرى، كتاب الحدود، باب ما يستدل به على شرائط الإحصان، (رقم: ۱۶۷۰۱)، والإمام عبد الرزاق في مصنفه (۴۰۹/۷)، باب البكر، (رقم: ۱۳۳۰۹، ۱۳۳۱)

ترجم رجال

۱- ابو ولید

یہ ابو ولید ہشام بن عبد الملک طرابلسی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- سلیم

یہ سلیم بن سعد الامام رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- ابن شہاب

یہ ابن شہاب محمد بن مسلم الزہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۴- عبید اللہ

یہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن مقبر رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

۵- زید بن خالد

یہ حضرت ذیہ بن خالد الحنفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۵)۔

۶- ابو ہریرہ

آپ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۶)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۳۸، ۱/۱۵۹

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۲۴

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۳۲۶

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۴۶۶، ۲/۳۷۹

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۳/۵۴۴

(۶) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۵۹

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

علامہ بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت "قولہ: واغذ یا انیس
الی امرأۃ هذا فلان اعترفت فارجمہا" کے ذریعے واضح ہے، اس لئے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا حضرت انیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس بات کا حکم کرنا گویا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے اقامت
حد کے اختیار کو سپرد کرنا تھا (۱)۔

تشریح

یہاں یہ حدیث مختصر ہے اور اس حدیث کو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہیں جگہ مختصر و مفصل نقل کیا
ہے (۲)، کتاب المحاربین من اهل الکفر والردہ کی روایت میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ اور حضرت زید بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس تھے تو
ایک صاحب کھڑے ہوئے اور کہا کہ میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کا واسطہ دیتا ہوں، آپ
ہمارے درمیان اللہ تعالیٰ کی کتاب سے فیصلہ کر دیں، اس پر اس کا قسم (مقابل) بھی کھڑا ہو گیا اور وہ پہلے
سے زیادہ سمجھ دار تھا، پھر اس نے کہا کہ واقعی آپ ہمارے درمیان کتاب اللہ ہی سے فیصلہ کیجئے اور گفتگو کی
اجازت دیجئے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہو، اس شخص نے کہا کہ میرا بیٹا اس شخص کے ہاں
مزدوری پر کام کرتا تھا، پھر اس نے اس کی عورت سے زنا کر لیا، میں نے اس کے فدیے میں اسے سو بکری اور
ایک خادم دیا، پھر میں نے بعض اہل علم افراد سے پوچھا تو انہوں نے مجھے بتایا کہ میرے لڑکے کو سو کوڑے اور
ایک سال شہر بدر ہونے کی حد واجب ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر فرمایا کہ اس ذات کی
قسم! جس کے قبضے میں میری جان ہے، میں تمہارے درمیان کتاب اللہ ہی سے فیصلہ کروں گا، سو بکریاں اور
خادم تجھے واپس ہوں گے اور تمہارے بیٹے کو سو کوڑے لگائے جائیں گے اور ایک سال کے لئے شہر بدر کیا
جائے گا اور اے انیس! صبح کو اس عورت کے پاس جاؤ، اگر وہ زنا کا اعتراف کر لے تو اسے رجم کر دو، چنانچہ وہ

(۱) دیکھئے، مسند القاری: ۱۶/۲۱۲

(۲) دیکھئے، معنی باب کی تخریج

صبح کو اس کے پاس گئے اور اس نے استتراف کر لیا اور انہوں نے اسے رجم کر دیا۔
حدیث مبارکہ کے متعلقہ مسائل سے بحث باب کی ابتداء میں ضروری تھی۔

۲۱۹۱ : حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ ، عَنْ غُثَيْبِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ : سَمِعْتُ بَالِثَ بْنَ أَبِي الْثَّيْبَانِ ، أَوْ أَبِي الثَّيْبَانِ ، شَارِبًا ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ كَانَ فِي الْبَيْتِ أَنْ يَضْرِبُوا ، قَالَ : فَكُنْتُ أَنَا فِيمَنْ ضُرِبَتْ ، فَضْرَبْتَاهُ بِالْمِغَالِ وَالْجَرِيدِ . [۶۳۹۳ . ۶۳۹۲]

ترجمہ: ”حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نعمان یا ابن نعمان کو لایا گیا، نشے کی حالت میں، تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو، جو گھر میں موجود تھے، حکم دیا کہ اس کو ماریں، میں بھی ان لوگوں میں سے تھا، جنہوں نے اس کو مارا تو ہم نے اس کو جوتوں اور بگور کی ٹہنیوں سے مارا۔“

تراجم رجال

۱- ابن سلام

یہ محمد بن سلام بکندی ہیں (۱)۔

۲- عبد الوہاب

یہ عبد الوہاب ثقفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

(۲۱۹۱) وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَحَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ فِي كِتَابِ الْحُلُودِ وَمَا يَحْذَرُ مِنَ الْحُلُودِ ، بَابُ مِنْ أَمْرٍ : ضَرْبُ الْحُلُودِ فِي الْبَيْتِ ، رَقْمٌ : ۶۷۷۴ ، وَبَابُ الضَّرْبِ بِالْجَرِيدِ وَالْمِغَالِ ، رَقْمٌ : ۶۷۷۵ ، وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَحَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي مُسْتَدْرَكِهِ فِي كِتَابِ الْحُلُودِ ، رَقْمٌ : ۸۲۳۸ ، ۸۲۳۹ ، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي سَنَنِ الْكِبَرِيِّ : ۳۹/۲ ، كِتَابُ الْأَشْرَةِ وَالْحَدَفِ ، بَابُ مَا جَاءَ فِي إِقَامَةِ الْحَدَفِ فِي حَالِ الْمُسْكِرِ أَوْ حَتَّى يَنْهَبَ شُكْرَهُ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ :

۱۶۹۷۴ ، وَانْظُرْ تَحْفَةَ الْأَشْرَافِ : ۲۳۶/۹ ، رَقْمُ الْحَدِيثِ : ۹۹۰۷

(۱) دیکھئے، کشف الباری، کتاب السلم، باب السلم فی کیل معلوم

(۲) دیکھئے، کشف الباری : ۲/۲۹

۳- ایوب

یہ ایوب بن ابی حمزہ کیسان سختیابی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۴- ابن ابی ملیکہ

یہ ابن ابی ملیکہ عبداللہ بن عبید اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۵- عقبہ

یہ حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۳)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت "قوله: فأمر من كان في البيت أن يضربوه" کے ذریعے سے اس طرح ثابت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود قاتل نہیں کی بلکہ حاضرین سے فرما دیا کہ تم حد قائم کر لو اور حنفیہ و حنابلہ یہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں موجود تھے اور جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم موجود تھے اور امیر کی موجودگی کی صورت میں، اگر دوسرے آدمیوں کو اس طرح حد قائم کرنے کے لئے کہا جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، امیر کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ خود بھی پٹائی شروع کر دے (۴)۔

قوله "بِالنَّعِيمَانِ، أَوْ ابْنِ النَّعِيمَانِ"

یعنی راوی کو شک ہوا کہ جن کو حد لگائی گئی وہ حضرت نعیمان تھے یا ان کے بیٹے ابن نعیمان تھے۔ علامہ محقق رحمہ اللہ تعالیٰ اور علامہ احمد بن اسماعیل کورانی وغیرہما رحمہم اللہ تعالیٰ، علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ تعالیٰ

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۲۶/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۵۴۸/۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۵۱۶/۳

(۴) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۱۳/۱۲، وارشاد الساری: ۲۹۵/۵

سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت نعیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو ایک صالح شخص تھے اور جدِ غمران کے بیٹے کو لگائی گئی تھی (۱)۔

حضرت نعیمان بن عمرو بن رفاعہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کچھ تذکرہ

حضرت نعیمان بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تعلق بنو مالک بن نجار سے تھا، غزوہ بدر کے معرکے میں شرکت کی سعادت ابدی بھی آپ کو حاصل ہے، نیز دیگر غزوات میں بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ شریک ہوئے اور آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی جماعت میں اپنی خوش طبعی و دل لگی کی عادت کی وجہ سے معروف تھے (۲)۔

انہی حکایاتِ ظریفہ میں سے یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تجارتی سفر میں بصرہ تشریف لے گئے، حضرت نعیمان اور حضرت سہیل بن حرملہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی آپ کے ساتھ تھے اور دونوں ہی حضرات اہل بدر میں سے ہیں، حضرت سہیل زاوراہ پر نگران تھے، تو حضرت نعیمان نے ان سے گزارش کی کہ آپ مجھے کچھ کھانے کے لئے دیجئے، انہوں نے کہا کہ نہیں، یہاں تک کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آجائیں۔ حضرت نعیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے کہا کہ پھر میں تمہیں سبق سکھاؤں گا اور وہ بازار چلے آئے جہاں لوگ غلاموں کو خرید رہے تھے، یہ کہنے لگے، اے لوگو! اگر تم چاہو تو مجھ سے ایک عربی النسل غلام خرید لو، لیکن وہ زبانِ دراز ہے اور شاید کہ یہ کہے کہ میں تو آزاد ہوں، پس اگر تو تم اس کو اس کے اس کہنے کی وجہ سے چھوڑنے والے ہو تو میں اپنا غلام تمہیں نہیں بیچتا، لوگوں نے کہا کہ ہم اسے اتنے مال میں خریدتے ہیں، انہوں نے ان لوگوں سے سودا کیا اور ان کو لے کر اپنے قافلے کی طرف چلے آئے اور حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہ تمہارا مطلوب ہے، یہ لوگ حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے اور کہنے لگے، ہم نے تمہیں خرید لیا ہے، وہ کہنے لگے کہ انہوں نے غلط بیانی کی ہے، میں تو ایک آزاد مرد ہوں، اس پر یہ لوگ کہنے لگے کہ تمہارے آقا نے تمہاری اس عادت کے بارے میں ہمیں بتلادیا تھا

(۱) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۶/۲۱۴، والکنوثر الجاری: ۳۴/۵

(۲) دیکھئے منارِ بیخ الاسلام: ۱۲۷/۴

اور ہی ذال کر نہیں لے جانے لگے اس اثنا میں حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے تو یہ سارا قہقہہ ان کو سنایا گیا، تو انہوں نے ان لوگوں کا دیا ہوا دل واپس کر کے ان کی جان چھڑائی اور جب یہ حضرات واپس پہنچے تو یہ قہقہہ حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سنایا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود بھی اور آپ کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی اس واقعے پر ہنسنے لگے (۱)۔

ان کی طرافتِ طبعی کا ایک قصہ یہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ ایک مرتبہ ایک بدو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملنے مدینہ منورہ آیا اور اپنی اونٹنی باہر باندھ کر مسجد میں داخل ہو گیا، بعض صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضرت عیساٰ سے کہا کہ کہنی دنوں سے ہمیں گوشت نہیں ملا، تو اگر آپ اس اونٹنی کو کھر کر دیں تو ہم اسے کھالیں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کا شمن تو اس بدو کو داکری دیں گے، تو عیساٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس اونٹنی کو کھر کر دیا (اور اس کا گوشت تقسیم کر دیا گیا) پھر نسب وہ بدو مسجد سے باہر آیا تو اس نے اپنی سواری کو نہ پا کر ولایا کیا اور آثار سے وہ سمجھ گیا کہ اس کی اونٹنی کو کھر کر دیا گیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شکایت کی، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ یہ کس نے کیا؟ لوگوں نے کہا کہ عیساٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے بارے میں دریافت کرتے وارضاہ تک پہنچ گئے، جہاں پر عیساٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے آپ کو چھپایا ہوا تھا اور اپنے اوپر کھجور کی ٹہنیاں اور پتے وغیرہ ڈال دیئے تھے تو ایک شخص نے ان کی جگہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے بلند آواز سے کہا کہ میں نے ان کو نہیں دیکھا یا رسول اللہ! پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس ڈھیر سے عیساٰ کو نکالا اور ان کا چہرہ اس ڈھیر کے گھاس پھوس اور ٹہنیوں کی وجہ سے متغیر تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا کہ آپ نے یہ کام کیوں کیا؟ حضرت عیساٰ کہنے لگے، اے اللہ کے پاک اور پیارے رسول! جن لوگوں نے آپ کو میری جگہ بتلائی ہے، انہوں نے ہی مجھے ایسا کرنے کا حکم دیا تھا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے چہرے سے گھاس پھوس ہٹانے لگے اور منس پڑے اور اس بدو کو اس کی اونٹنی کا تادان دے دیا (۲)۔

(۱) دیکھئے، التوائی بالوفیات: ۸۳/۲۷، المعارف: ۳۲۸/۶

(۲) دیکھئے، التوائی بالوفیات: ۸۳/۲۷

۱۱ - باب : الوکالۃ فی البدن وتھاویھا .

قربانی کے اذنوں میں اور ان کی قربانی کے سلسلے میں وکالت

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد یہاں یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنے بدنات کی قربانی کے لئے کسی شخص کو وکیل مقرر کرے تو یہ جائز ہے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی ایسا کیا ہے (۱)۔

۲۱۹۲ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ حَزْمٍ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ : قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَا قُلْتُ قَلِيلًا حَدَّثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْدِي . ثُمَّ قَلَدْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِبَيْدِي ، ثُمَّ بَعَثَ بِهَا نَحْ أُمِّي ، فَلَمْ يَعْرِضْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَيْءٌ أَحَلَّهُ اللَّهُ لَهُ حَتَّى نَجِرَ الْهِنْدِيُّ . (ر : ۱۶۰۹)

ترجمہ : (حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ) میں نے آنحضرت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قربانی کے اذنوں کے بار اپنے ہاتھ سے بٹے تھے پھر آنحضرت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے گلوں میں اپنے ہاتھوں سے ہار ڈالے، پھر ان اذنوں کو

(۱) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۲/۱۶۱

(۲۱۹۲) وأخرجه البخاري رحمه الله تعالى أيضاً في كتاب الحج، باب قل القلاد للبدن والبقرة، رقم: ۱۶۹۸، وباب من أضره وقلد بذي الخليفة ثم أحره، رقم: ۱۶۹۶، وباب إشعار البدن، رقم: ۱۶۹۹، وباب من قلد القلاد بيده، رقم: ۱۷۰۰، وباب تقليد القنم، رقم: ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۳، ۱۷۴، وباب القلاد من السج، رقم: ۱۷۰۵، وفي كتاب الأصاحي، باب إذا بعث ليفتح لم يحرم عليه شيء، رقم: ۵۵۶۶، وأخرجه مسلم، في كتاب الحج، باب استحباب بيع الهدي إلى الحرم لمن لا يريد الذهاب بنفسه واستحباب تقليده بفضل القلاد، رقم: ۳۱۸۱-۳۱۸۷، وأخرجه أبو داود في كتاب المناسك، باب من بعث هديه وأقام، رقم: ۱۷۵۷-۱۷۵۹، وأخرجه النسائي في كتاب مناسك الحج، باب إشعار الهدي، رقم: ۲۷۷۵، وباب قل القلاد، رقم: ۲۷۷۴، وباب ما يفضل منه القلاد، رقم: ۳۷۷۹، وباب تقليد الإبل، رقم: ۲۷۸۲، وأخرجه ابن ماجه رحمه الله تعالى في كتاب مناسك، باب تقليد البدن، رقم: ۳۰۹۴، وباب إشعار البدن،

میرے والد کے ساتھ مکہ مکرمہ روانہ کر دیا، مگر جتنی چیزیں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے طلال تھیں، ان میں سے کوئی چیز (اس قربانی بھیجے کی وجہ سے) آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حرام نہیں ہوئی، یہاں تک کہ وہ اونٹ خر کے گئے۔

تراجم رجال

۱- اسماعیل بن عبد اللہ

یہ اسماعیل بن عبد اللہ بن ابی اویس رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔ اور یہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے بھانجے ہیں (۲)۔

۲- مالک

یہ امام معروف مالک رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۳- عبد اللہ بن ابی بکر

یہ عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم انصاری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

۴- عمرۃ بنت عبد الرحمن

یہ عمرۃ بنت عبد الرحمن بن سعید یا سعد بن زرارۃ انصاریہ مدنیہ رحمہا اللہ تعالیٰ ہیں (۵)۔ اور یہ عبد اللہ بن ابی بکر کی خالہ ہیں (۶)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱۱۳/۲

(۲) دیکھئے، إرشاد الساری: ۲۹۵/۵

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۸۰/۲، ۲۹۰/۱

(۴) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب الوضوء مرتین مرتین

(۵) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الحيض، باب عرق الاستحاضة

(۶) دیکھئے، إرشاد الساری: ۲۹۵/۵

۵- عائشہ

اور ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا تذکرہ بھی گزر چکا (۱)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

ترجمہ الباب کے دونوں اجزاء سے حدیث کی مطابقت "قولہ: ثم بعث بها مع أبي" سے ظاہر ہے کہ جب ۹ھ میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حج کے لئے جانے کا ارادہ کیا اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قربانی کے اونٹوں کے لئے قلاذے بننا شروع کر دیئے، مگر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعد میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امیر حج بنا کر بھیجے کا فیصلہ کیا اور اپنے جانور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھوں روانہ کئے تو ظاہری بات ہے کہ وہ ان اونٹوں کی نگرانی اور ان کو خر کرنے کے سلسلے میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وکیل تھے، اور دوسرے جزء کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وکیل بنایا اور وہ آپ کی نمائندہ بن کر ان اونٹوں کے قلاذے تیار کر رہی تھی اور ظاہر ہے کہ یہ بات اونٹوں کے تعہد میں داخل ہے (۲)۔

۱۵- باب: إِذَا قَالِ الرَّجُلُ لَوْ كَيْلُهُ: ضَعْفُ حَبْتِ أَزَالَةَ اللَّهِ. وَقَالَ الزَّكَاةُ: قَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتُ.

اگر کسی نے اپنے وکیل سے یوں کہا کہ تم جس کام میں مناسب سمجھو، اس مال کو خرچ کرو اور وکیل نے کہا کہ جو آپ نے کہا وہ میں نے سن لیا۔

ترجمہ الباب کا مقصد اور فقہاء کے اختلاف کا بیان

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ ترجمہ الباب سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ وکالت کے صحیح ہونے کے لئے بھی ایجاب وقبول ضروری ہے، لیکن توکیل کے ایجاب وقبول کے لئے کوئی معین لفظ ضروری نہیں ہے، بلکہ اس کا

(۱) دیکھئے، كشف الباري: ۲۹۱/۱

(۲) دیکھئے، عمدة القاري: ۲/۲۱۶، وإرشاد الساري: ۵/۲۹۵، وضع الباري: ۶۲۱/۴

دارودہ دار معانی پر ہے، یعنی وکیل بنانے کے لئے ”وکیلک“ (میں نے تجھے وکیل بنایا) اور بننے کے لئے ”قبلت“ (میں نے وکیل بنا قبول کیا) کا کہنا ضروری نہیں ہے بلکہ ان تمام الفاظ سے توکیل درست ہے جو کہ اذن و قبولیت کے معنی پر، اِلالت کریں (۱)۔ جیسا کہ ترجمۃ الباب میں مؤکل کسی سے کہہ رہا ہے، ”خضع حبث اراک اللہ“ تو کوئی خاص صیغہ توکیل کا یہاں مذکور نہیں ہے، مگر توکیل ہو جائے گی، اسی طرح وکیل کہہ رہا ہے ”قد سمعت ما قلت“ تو یہاں بھی یہ الفاظ عقد کے لئے مخصوص نہیں ہیں، مگر مدعی چونکہ حاصل ہو رہا ہے لہذا یہ جائز ہے۔

اس کے بعد یہ سمجھئے کہ اگر اس طرح توکیل کی گئی اور یوں کہا گیا کہ جہاں چاہو، اس کو خرچ کر دو تو وکیل کو اس کے مصارف پر خرچ کرنے کا اختیار دینا ہے، باقی یہ کہ وہ اپنے نفس پر بھی خرچ کر سکتا ہے یا نہیں، تو مؤکل کی اجازت کے بغیر اس کو اپنے اوپر خرچ کرنے کی گنجائش نہیں ہوگی۔

شرع بخاری نے یہاں یہ بحث بھی فرمائی ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کو مال دے کر کہے کہ تم اس کو جیسے مناسب سمجھو جو وہ خیر میں خرچ کرو اور حال یہ ہے کہ وہ وکیل خود بھی مسکین ہے تو کیا وہ خود اس مال میں سے کچھ لے سکتا ہے۔

امام مالک و امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وہ خود اس مال میں سے کچھ نہیں لے سکتا، اس لئے کہ رب المال نے اسے مال کو بر مگر فقراء کو دینے اور جو وہ خیر میں لگانے کا وکیل کیا ہے اور خود اسے اس مال کو لینے کی اجازت نہیں دی ہے اور اگر رب المال چاہتا تو خود اسے ہی مال کا مالک بنا دیتا نہ کہ وہ جو خیر میں خرچ کرنے کا اس کو حکم دیتا (۲)۔

اور جب وہ فقہاء یہ فرماتے ہیں کہ وکیل اس مال میں سے فقراء میں سے کسی ایک فقیر کے بقدر حصہ لے سکتا ہے، اس لئے کہ رب المال نے اسے اس مال کو فقراء کو دینے اور جو وہ خیر میں لگانے کا حکم دیا ہے اور وہ خود بھی فقیر و مسکین ہے تو اگر وہ خود اس مال میں سے کچھ لیتا ہے، تو پھر بھی وہ رب المال کے حکم سے تجاوز و تعدی

(۱) دیکھئے، المنقذی: ۲/۱۱۰۰، الاکواب والفرجیم، ص: ۱۷۱

(۲) دیکھئے، المنقذی: ۱/۱۱۳، شرح ابن بطلال: ۶/۳۷۴

نہیں کر رہا ہے (۱)۔

۲۱۹۳ : حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ : قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ . عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ : أَنَّ سَيْحَ أَسْنِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ بِالْمَدِينَةِ مَالًا ، وَكَانَ أَحَبُّ أَمْوَالِهِ إِلَيَّ بَيْرُحَاءَ . وَكَانَتْ مُتَقَبِّلَةً لِنَسِيجٍ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٌ . فَلَمَّا تَرَكْتُ : لَمْ تَأَلَوْا إِلَيَّ حَتَّى تَتَّقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ ، فَمِ أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ فِي كِتَابِهِ : «لَنْ تَأَلَوْا إِلَيَّ حَتَّى تَتَّقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ» . وَإِنْ أَحَبُّ أَمْوَالِي إِلَيَّ بَيْرُحَاءُ . وَإِنَّهَا صَدَقَةٌ لِي . أَوْ جَوَ بَرَاءَ وَذَخَرَهَا عِنْدَ اللَّهِ . فَفَضَّلَهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ شِئْتُ . فَقَالَ : (يَعْنِي) ذَلِكَ مَالٌ دَانِعٌ . ذَلِكَ مَالٌ رَانِعٌ ، قَدْ سِغْتُ مَا قُلْتُ فِيهَا . وَابْرَأِ أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ) . قَالَ : أَفْعَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَفَضَّلَهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقْرَبِيهِ وَبَنِي عَمِّهِ .

تابعہ اشاعیل . عَنْ مَالِكٍ . وَقَالَ دَوْعٌ . عَنْ مَالِكٍ : (وَابْعَثْ) . (۱۳۹۲)

ترجمہ: (حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے) فرمایا کہ حضرت ابو طلحہ

انساری رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ کے لوگوں میں سب سے زیادہ لدار تھے اور ان کو اپنے سب

مالوں میں سے بیرحاء (باغ) بہت پیارا تھا اور وہ مسجد کے سامنے تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم اس باغ میں جایا کرتے تھے اور وہاں کا صاف و پاکیزہ پانی نوش فرمایا کرتے۔ جب

(۱) دیکھیے، المفتی: ۱/۱۱۱۳، شرح ابن بطلان: ۳۷۵/۶

(۲۱۹۳) أخرجه البخاري رحمه الله تعالى أيضاً في كتاب الزكاة، باب الزكاة على الأقارب، رقم: ۱۴۶۱،

وفي كتاب الأقارب، باب إذا وقف أو أوصى لأقاربه، وفي الأقارب، رقم: ۲۷۲۱، وفي الأقارب، إذا وقف أو أوصى

بمسكين الحنود فهو جائز، وكذلك الصدقة، رقم: ۲۷۶۹، وفي كتاب التفسير، باب "لَنْ تَأَلَوْا إِلَيَّ حَتَّى تَتَّقُوا

مِمَّا تَحِبُّونَ" - إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى "يَهْدِيكُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ"، رقم: ۴۵۵۴، وفي كتاب الأشرطة، باب استغفار الله، رقم: ۵۶۱۱،

وأخرجه مسلم رحمه الله تعالى في كتاب الزكاة، باب فضل الصدقة والصدقة على الأقارب والزوج

والأولاد والوالدين ولو كانوا مشركين، رقم: ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، وأخرجه أبو داود، في كتاب الزكاة، باب في

صلة الرحم، رقم: ۱۶۸۹، وأخرجه النسائي في كتاب الإحياء، باب الإحياء كيف يكتب الحبس وذكر

الاختلاف على ابن عون الشيخ، رقم: ۳۶۰۴، وانظر تحفة الأشراف، رقم: ۳۱۵، ۲۰۴

(سورہ عمران) کی یہ آیت اتری، لیکن نسلوا المرءۃ یعنی ہرگز نہ حاصل کر سکو گے نیکی میں کمال کو، جب تک نہ خرچ کرو اپنی پیادری چیز سے کچھ، تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اٹھ کر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور عرض کیا، یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتا ہے کہ ہرگز نہ حاصل کر سکو گے نیکی میں کمال کو جب تک نہ خرچ کرو اپنی پیادری چیز سے کچھ، اور مجھے اپنے سب مالوں میں سے میرا محبوب تر ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں صدقہ ہے اور میں اللہ تعالیٰ سے امید کرتا ہوں اس صدقہ کے ثواب کا اور عند اللہ اس کے ذخیرہ کا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس کام میں چاہیں اس کو لکائیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: واہ واہ! یہ مال تو جانے والا ہے، یہ مال تو جانے والا ہے اور جو کچھ تو نے کہا میں نے سن لیا، میں مناسب سمجھتا ہوں کہ تو اس کو اپنے رشتہ داروں میں تقسیم کر دے، حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ میں ایسا ہی کرتا ہوں یا رسول اللہ! چنانچہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہ باغ اپنے رشتہ داروں اور بچا زاد بھائیوں میں تقسیم کر دیا۔

تراجم رجال

۱- یحییٰ

یہ یحییٰ بن یحییٰ بن ہکر بن عبد الرحمن بن یحییٰ خطلی ابو زکریا نیشاپوری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- مالک

یہ امام مشہور امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- اسحق بن عبد اللہ

یہ اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الزکاة، باب أجرة المرأة إذا تصدقت الخ

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۹، ۸۰/۲۹

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۲۱۳/۳

۴- انس

آپ مشہور صحابی حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۱)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت "قولہ: انھا صدقة بار رسول اللہ حیث شئت" یعنی حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس بارغ کے صدقے کے سلسلے میں دیکھ لیا تھا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہاں چاہیں صرف کریں، اگرچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس بارغ کو خود تقسیم نہیں فرمایا بلکہ انہی کو حکم دیا کہ اسے اپنے رشتہ داروں میں تقسیم کریں (۲)۔ اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وکالت بغیر قبولیت کے متفق نہیں ہوتی جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی بات سننے کے بعد ان سے فرمایا کہ "قد سمعت ما قلت فیہا وادی ان تجعلہا فی الأفرین" (۳)۔

قولہ: "تابعہ إسماعیل عن مالک"

یعنی اس روایت کو امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کرنے میں اسماعیل بن ابی اویس نے یحییٰ بن حنظل رحمہ اللہ تعالیٰ کی متابعت کی ہے (۴)۔

قولہ: "وقال روح عن مالک" یعنی روح بن عبادہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے بجائے "رائع" کے "رائع" بمعنی فائدہ مند اور نفع بخش نقل کیا ہے (۵)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۲

(۲) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۱۵/۱۲

(۳) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۱۵/۱۲

(۴) دیکھئے، إرشاد الساری: ۲۹۷/۵

(۵) دیکھئے، إرشاد الساری: ۲۹۷/۵

۱۶ - باب : وَكَانَ الْأَمِينُ فِي الْحِزَانَةِ وَنَحْوِهَا .

خزانہ وغیرہ کے بارے میں امین کو کوئل کرنا

ترجمہ الباب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ فرما رہے ہیں کہ خزانے کے لئے جب آپ کسی آدمی کو کوئل مقرر کریں تو وہ امین ہونا چاہیے، اس لئے کہ امین اگر وہ کا تو خیانت سے بھی وہ گریز کرے گا، اور بچے گا اور خزانے کو موقع و محل پر خرچ کرے گا، بے موقع و محل خرچ نہیں کرے گا (۱)۔

۲۱۹۴ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ : حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ ، عَنْ بَرْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَبِي بَرْدَةَ ، عَنْ أَبِي مُوسَى (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (الْحَاظِرُ الْأَمِينُ ، الَّذِي يُنْفِقُ - وَرُبَّمَا قَالَ : الَّذِي يُنْفِقُ - مَا أَمَرَ بِهِ كَامِلًا مُؤَقَّرًا ، طَلِبَ نَفْسَهُ ، إِنْ الَّذِي أَمَرَ بِهِ أَخَذَ التَّصَدِيقَ) . [ر : ۱۳۷۱]

ترجمہ : (حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ امانت دار خزانچی جو کہ خرچ کرتا ہے، اور بسا اوقات آپ فرماتے کہ جو

دیتا رہا اپنے مالک کے حکم پر پوری خوش دلی سے تو وہ بھی صدقہ دینے والوں میں شریک ہے۔

تراجم رجال

۱ - محمد بن علاء بن العلاء

یہ محمد بن علاء ہمدانی کوئی ابو گریب رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

(۱) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۴۱۵/۱۶، بتفصیل

(۲۱۹۴) أخرجه البخاري، رحمه الله تعالى، أيضاً في كتاب الزكاة، باب: أجر الخادم إذا تصدق بأمر صاحبه

غير مفسد، رقم: ۱۴۳۸، وأخرجه أيضاً في كتاب الإجارة، باب: استئجار الرجل الصالح، رقم: ۲۲۶۰،

وأخرجه أبو داود، رحمه الله تعالى، في كتاب الزكاة، باب: أجر الحازن، رقم: ۱۶۸۰، وأخرجه النسائي في

كتاب الزكاة، باب: أجر الحازن إذا تصدق بؤذن مولاه، رقم: ۲۵۵۹، وانظر نسخة: د. شراف، رقم: ۱۰۳۸

(۲) دیکھئے، كشف الباري: ۴۱۳/۳

۲- ابو اسامہ

یہ ابو اسامہ حماد بن اسامہ لیشی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۳- ہرید بن عبد اللہ

یہ ہرید بن عبد اللہ ابو بردہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۴- ابو بردہ

یہ ابو بردہ بن ابی موسیٰ اشعری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔ ان کا نام عامریا حادث ہے (۴)۔

ابو موسیٰ اشعری

حضرت عبد اللہ بن قیس ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا ہے (۵)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت ظاہر ہے، اس لئے کہ امانت دار خزانچی وہی ہے کہ جو اپنے

مالک کے حکم کے مطابق خرچ کرنے والا اور دینے والا ہو (۶)۔

براعت اختتام

حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے براعت اختتام کا

ذکر نہیں کیا، لیکن بندے کے نزدیک اگر وقت نظر سے کام لیا جائے تو ابواسامہ میں براعت اختتام کی طرف

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۱۶۴

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۹۰، ۳/۴۱۷

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۹۰

(۴) دیکھئے، ارشاد الساری: ۵/۶۹۷

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۹۰

(۶) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۲/۲۶۱، وارشاد الساری: ۶/۲۹۸

26B

اشارہ ہو سکتا ہے، اس لئے کہ اس میں سام یعنی موت کی طرف اشارہ ہے (۱)۔ یا یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ "قولہ: الذي يعطى ما امر به الخ" میں یہ اشارہ موجود ہے اس لئے کہ یہ اپنے عموم کی وجہ سے ملک الموت کو بھی شامل ہے کہ جنہیں اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی ارواح قبض کرنے کے لئے مقرر کیا ہوا ہے (۲)۔



(۱) دیکھئے، الكنز المتواری: ۳۹۶/۱۰، والأہواب والتراجم، ص: ۱۷۱

(۲) دیکھئے، الكنز المتواری: ۳۹۶/۱۰، والأہواب والتراجم، ص: ۱۷۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۴۶۔ کتاب الفرائض

کھیتی باڑی اور پٹائی کے ابواب اور وہ روایات جو اس بارے میں وارد ہوئی ہیں۔

حَرْث و حراثۃ اور ذَرَع و ذراعۃ کے لغوی معنی کھیتی باڑی کرنے، گل چلانے کے ہیں اور یہ بالترتیب باب نصر اور فتح سے مستعمل ہے (۱)۔ جیسا کہ قرآن کریم میں ہے: ﴿وَأَفْرِثُهُمْ مَاتَحْرَثُونَ﴾ اَللّٰهُمَّ تَزِرْ عَوْنَهُ اَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴿ (واقعہ: ۶۳، ۶۴)، بھلا دیے ہو تو جو تم بولتے ہو کیا تم اس کو کرتے ہو کھیتی، یا ہم ہیں کھیتی کر دینے والے۔

اور اصطلاح شریعت میں ”عی عقد علی الزرع ببعض الخراج“ (۲) یعنی پیداوار کے کچھ حصے کے عوض پٹائی کا معاملہ کرنے کو حراعت کہتے ہیں۔

یاد رہے کہ یہی معاملہ اگر باغات یا درختوں میں کیا جائے تو مَسَا قَاۃ کہلاتا ہے اور اگر پیداوار کے علاوہ کوئی نقد کرایہ ملے کر لیا جائے تو اجارہ یا کراء الارض ہے۔

فقہاء کے اختلاف کا بیان

امام اوزاعی، امام سفیان ثوری، سعید بن مسیب، امام ابو یوسف، امام محمد بن حسن، امام احمد بن حنبل، داؤد ظاہری، طاہر اور ابن ابی لیلی رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک مزارعت و مساقات دونوں جائز ہے (۳)۔ اور ان حضرات کی اصل دلیل وہ روایت ہے جو کہ اصحاب صحابہ نے نقل کی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ

(۱) دیکھئے، طلبہ الطلبة للسنی، ص: ۳۰۴

(۲) دیکھئے، البحر الرائق: ۱۵۹/۸

(۳) دیکھئے، ہدایۃ المسجد: ۱۶۷/۵، والہدایۃ مع نصب الرایۃ: ۴۵۵/۴، شرح ابن بطلان: ۲۱۶/۶

وسلم نے اہل خیر کے ساتھ نصف پیداوار پر بٹائی کا معاملہ فرمایا تھا (۱)۔

جب کہ امام اعظم ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی، ابو ثور اور لیث وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ مزارعت کے عدم جواز کے قائل ہیں (۲)۔ اور ان کے نزدیک ایسا کرنا نقل و عقلاً منوع ہے۔

نقل

نقل تو اس لئے کہ حدیث میں فقیر الحمان سے منع کیا گیا ہے (۳) اور مزارعت بھی اسی قبیل سے ہے۔

عقلاً

اور عقلاً اس لئے کہ اس میں اجارہ کا بدلہ مجبول ہے اور جہاں تک آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خیر کے یہود کے ساتھ معاملہ کرنے کا تعلق ہے تو وہ بطور جزیہ کے ہے، یا احسان و صلح کے طریق سے بطور خراج مقاسمہ کے ہے، نہ کہ بطور مزارعت کے (۴)۔ یاد رہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ عقد مساقاة کے مندرجہ ذیل مزارعت کے جواز کے قائل ہیں (۵)۔

لیکن صاحب ہدایہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”فتویٰ صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ کے قول پر ہے اور مزارعت کی طرف لوگوں کی احتیاج اور اس پر امت کے تعامل کی وجہ سے قیاس کو ترک کرنا ہی مناسب ہے، جیسا کہ استصحاب کے مسئلے میں قیاس کو چھوڑ دیا گیا ہے“ (۶)۔

(۱) سیاتی تخریجہ فی باب المزارعة بالشرط ونحوہ

(۲) دیکھئے، ہدایۃ المجتہد: ۱۷۵/۵ والہدایۃ مع شرح البنایۃ: ۷۴/۱۱

(۳) قال الحافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فی الدرر: ”فی تخریج احادیث الہدایۃ: ۱۹۰/۲، رواہ الدارقطنی وأبو یعلیٰ والبیہقی رحمہم اللہ تعالیٰ، وفی إسناده ضعف۔“

(۴) دیکھئے، الہدایۃ مع نصب الراية: ۵۵۱/۴ والبنایۃ: ۱۷۶/۵

(۵) دیکھئے، البنایۃ شرح الہدایۃ للمحدث المنی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۷۴/۱۱

(۶) دیکھئے، الہدایۃ مع نصب الراية: ۵۶/۴

مزارعت کی صحت کی شرائط

یاد رہے کہ حضرات مجوزین کے نزدیک بھی، مزارعت کی صحت کے لئے آٹھ شرطیں ہیں:

۱۔ زمین کا قابل کاشت ہونا، داری، شور یا زیر آب ہونے کی وجہ سے ناقابل کاشت نہ ہو۔

۲۔ عاقدین، عقد مزارعت کے اہل ہوں، مجنون و پاگل اور عیال یعقل نہ ہو اور یہ شرط اسی عقد کی خصوصیت نہیں ہے بلکہ ہر عقد کے لئے ضروری ہے۔

۳۔ ہائی کی مدت کی تعیین ہو، اس لئے کہ یہ عقد زمین یا عامل کے منافع پر ہے اور مدت ہی ان منافع کے لئے معیار ہے، تاکہ اس مدت کے ذریعے سے منافع کو جان لیا جائے۔

۴۔ بیج ڈالنے والے کی تعیین ہو، تاکہ جھگڑا نہ ہو اور یہ معلوم ہو جائے کہ معقود علیہ کیا ہے، منافع ارض میں یا منافع عامل، اگر بیج عامل کا ہوگا تو مطلب یہ ہوگا کہ وہ زمین کے منافع حاصل کرے گا اور اگر بیج رب الارض کا ہوگا تو مطلب یہ ہوگا کہ وہ عامل کے منافع حاصل کرے گا، بہر حال معقود علیہ کی تعیین کے لئے بیج ڈالنے والے کی صراحت ہونی چاہیے۔

۵۔ جس عاقد کا بیج نہیں ہے اس کا حصہ معلوم و متعین ہو، اس لئے کہ وہ اپنے حصہ کا مستحق شرطی کی وجہ سے ہوتا ہے، تو اس کا حصہ معلوم ہونا ضروری ہے ورنہ اگر اس کا حصہ معلوم نہیں ہوگا، تو پھر شرط کی وجہ سے استحقات کیسے ثابت ہوگا۔

۶۔ زمین میں مالک زمین کا کوئی دخل نہ رہے اور وہ بیائی وار کے حوالے کر دی جائے اور بیائی وار کے لئے اس میں کھیتی سے کوئی چیز بھی مانع نہ رہے۔

۷۔ پیداوار میں دونوں کا حصہ ہونا اور صرف ان ہی دونوں کا ہو کسی تیسرے کا نہ ہو، تو جو شرط اس شرکت کو ختم کرے وہ بھی مفید عقد ہوگا۔

۸۔ جس چیز کی کھیتی منظور ہے وہ معلوم و متعین ہو، یعنی یہ معلوم ہو جائے کہ زمین میں کیا بویا جائے گا، اس لئے کہ یہاں پیداوار کا تقاضا ہے، اور اگر اس کی نہیں معلوم ہونا شرط ہے، نیز اس لئے بھی کہ بعض چیزیں زمین کے لئے نقصان دہ ہوتی ہیں، تو زمین والا کسی چیز کو بونے پر راضی ہوگا اور کسی چیز کو بونے پر راضی

نہیں ہوگا (۱)۔

۱ - باب : فَضْلُ الزَّرْعِ وَالْفَرْسِ إِذَا أُكِلَ مِنْهُ .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : «أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْنَثُونَ» أَلَا تَنْتَهُونَ أَنْ تَحْنُ الزَّارِعُونَ . لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَاةً ، / الواقعة : ۶۳-۶۵ .

کھیتی اور درخت لگانے کی فضیلت جب اس سے کھایا جائے اور اللہ تعالیٰ کا فرمان : بھلا دیکھو جو تم بولتے ہو کیا تم اس کو کرتے ہو کھیتی، یا ہم ہیں کھیتی کرنے والے۔

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی عادت ہے کہ ابتداء میں فضائل بیان کرتے ہیں اور اس کے بعد پھر مسائل ذکر فرماتے ہیں، تو انہوں نے پہلا باب قائم کیا ہے، فضل الزرع والفرس یعنی کھیتی کرنا اور درخت لگانا بھی فضیلت والا عمل ہے، لیکن ساتھ ہی امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ جب اس میں سے کھایا جائے یعنی زراعت میں سے اور جو درخت لگائے ہیں ان میں سے لوگ کھائیں یا پرندے وغیرہ کھائیں تو ان سے اس فحش کو جو کھیتی بونے والا ہے یا درخت لگانے والا ہے صلہ کا اجر و ثواب ملتا ہے۔ اور حدیث باب سے بھی ان کی تائید ہوتی ہے۔

علامہ ابن مہیر المکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس ترجمہ الباب کے ذریعے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ زراعت کرنا مباح ہے اور جہاں کہیں اس سے ممانعت وارد ہوئی ہے جیسا کہ وارد ہے، "لَا تَحْنَثُوا الضَّيْعَةَ فَتَرَكُوا إِلَى الدُّنْيَا" (۲)۔ یعنی "تم جائیداد کھیتیاں نہ بناؤ کہ ان کی وجہ سے تم دنیا کی طرف مائل ہو جاؤ"۔

تو یہ مخصوص حالات میں ہے، جب کوئی فحش زمینداری و کاشت میں لگ کر جہاد اور دیگر ضروریات دین سے غافل ہو جائے اور شریعت کے مطالبات میں غفلت برتنے لگے، تو اس صورت میں منع کیا گیا ہے،

(۱) دیکھئے التنبہ شرح الہدایہ : ۱/۱۱-۴۸۶-۴۸۷

(۲) أخرجه الترمذي في كتاب الزهد، باب منه، رقم (۲۳۲۸)، وإسناد، رقم (۳۵۶۹)

ورنہ زراعت کے اندر فی نفسہ کوئی خرابی نہیں ہے (۱)۔

اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرثُونَ﴾ اَلْأَنْتُمْ تَزْرَعُونَ اَمْ نَحْنُ
الْزَارِعُونَ ﴿۱﴾ اس آیت شریفہ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ کاشت کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، چونکہ اگر
کاشت کرنا شریعت کی نگاہ میں گناہ ہوتا اور ناپسندیدہ ہوتا تو اللہ تبارک و تعالیٰ مقام انسان میں اس کا ذکر نہ
فرماتے (۲)۔

کسب کاسب سے افضل طریقہ

اب رہی یہ بات کہ کسب کے مختلف طریقے ہیں جیسے تجارت، زراعت، صنعت و حرفت وغیرہ تو ان
میں سے کون سا طریقہ زیادہ بہتر اور افضل ہے۔

قاضی ابوالحسن ماوردی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کاسب میں اصل زراعت، تجارت اور صنعت
و حرفت ہیں اور ان میں سے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے اصول کے زیادہ قریب اور سب سے افضل تجارت
ہے اور پھر فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک رائج زراعت ہے اور اس کی علت وہ یہ پیش کرتے ہیں کہ اس میں
توکل زیادہ ہے (۳)، علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ سب سے افضل زراعت اور صنعت و حرفت
ہے اور ان کی دلیل حضرت مقدام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ ”مَا اكْمَلَ أَحَدٌ مَلْعَمًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ
أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ“ (۴) یعنی: کسی شخص کے لئے اس سے بہتر کوئی کھانا نہیں ہے کہ وہ اپنے ہاتھ سے
ممت کر کے کھائے، ماوردی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ان دونوں میں سے افضل زراعت ہے کہ
اس کا نفع محدود ہے انسان و دو اب و دونوں کو شامل ہے (۵)۔

حضرات حنفیہ فرماتے ہیں کہ کاسب میں سب سے افضل جہاویہ ہے، اس لئے کہ مدنی زندگی میں یہی

(۱) دیکھئے منہج الباری: ۵/۵، المکونو البخاری: ۳۷/۵

(۲) دیکھئے الارشاد الساری: ۳۰۰/۵

(۳) دیکھئے الامام البخاری: ۳۳۲/۶

(۴) أخرجه البخاري في كتاب البيوع، باب كسب الرجل وعمله يده (رقم: ۲۰۷۳)

(۵) دیکھئے عمدة القاری: ۲۶۵/۱۱

عام طور پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ذریعہ کبریا، نیز اس میں اعلاء کلمۃ اللہ تعالیٰ ہے یعنی جہاد، دنیوی و اخروی منافع کو جامع ہے اور اس کے بعد افضلیت، تجارت کو حاصل ہے اور پھر زراعت و صنعت و حرفت ہے (۱)۔ حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جہاد کو مکاسب میں سے شمار کرنا صحیح نہیں ہے چونکہ وہ تو محض اعلاء کلمۃ اللہ تعالیٰ کے لئے کیا جاتا ہے (۲)۔

۲۱۹۵ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ (ح) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ . عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَغْرِسُ غَرْفًا أَوْ يَزْرَعُ زَرْعًا . فَيَأْكُلُ مِنْهُ طَبْعٌ . أَوْ إِنْسَانٌ ، أَوْ بَيْعَةٌ ، إِلَّا كَانَ لَهُ بِهِ صَدَقَةٌ) .

وَقَالَ لَنَا مُسْلِمٌ : حَدَّثَنَا أَبَانٌ : حَدَّثَنَا قَتَادَةُ : حَدَّثَنَا أَنَسٌ ، عَنْ الشَّيْخِ عَلِيٍّ . [۵۶۶۶]

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو بھی مسلمان کوئی درخت لگاۓ یا پھیتی کرتا ہے، پھر اس میں سے کوئی پرندہ یا انسان یا چوپایہ جانور کھائے تو اس کو صدقہ کا ثواب ملے گا۔

تراجم رجال

۱- قتیبہ بن سعید

یہ قتیبہ بن سعید ثقفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) دیکھئے لامع الناری: ۲۳۲/۶، وضع الباری: ۳۸۴/۱

(۲) دیکھئے لامع الناری: ۲۳۲/۶

(۳) أخرجه البیہقاری ایضاً فی کتاب الأدب، باب رحمة الناس والبهائم، (رقم: ۶۰۱۲)، وأخرجه

مسلم فی کتاب الصداقة، باب عضل الغریس والزروع، (رقم: ۳۹۵۰)، وأخرجه الترمذی رحمه الله تعالى فی

کتاب الأحکام، باب ما جاء فی فضل الغریس، (رقم: ۱۷۸۷)، انظر تحفة الأشراف (۱۴۳۱)

(۴) دیکھئے کشف الباری: ۱۸۹/۲

۲- ابو عوانہ

یہ ابو عوانہ الوضاع بن عبد اللہ البکری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۳- عبد الرحمن

یہ عبد الرحمن بن مبارک عشی عفاوی بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۴- قتادہ

یہ قتادہ بن دعامة رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۵- انس بن مالک

یہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۴)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت ظاہر ہے (۵)۔

کیا کفار کو بھی ثواب کا فائدہ حاصل ہوگا؟

اگر یہ کہا جائے کہ اس سلسلے کی بعض احادیث میں مطلق رجل کا ذکر ہے یعنی "مسا من رجل یغرس" اور اسی طرح "مسا من عبد البع" اور ان میں مسلمان کی قید نہیں ہے تو بظاہر یہ مسلمان و کافر دونوں کو شامل ہے (۶)۔

تو اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ ان روایات مطلقہ کو مقیدہ پر محمول کیا جائے گا جیسا کہ حدیث باب اور

(۱) دیکھئے کشف الباری: ۴۳۴/۱

(۲) دیکھئے کشف الباری: ۲۱۸/۲

(۳) دیکھئے کشف الباری: ۳/۲

(۴) دیکھئے کشف الباری: ۴/۲

(۵) دیکھئے عمدۃ القاری: ۲۱۸/۱۲

(۶) دیکھئے ارشاد الساری: ۳۰۱/۵، و عمدۃ القاری: ۲۱۹/۱۲

کتب صحاح کی اکثر روایات اس پر دلالت کرتی ہیں (۱)۔

نیز حدیث میں ”مسلم“ سے جنس مسلم مراد ہے، لہذا مسلمان خاتون بھی اس میں داخل ہے (۲)۔

یاد رہے کہ ثواب آخرت تو مسلمانوں کے ساتھ مخصوص ہے اور کافراں کے حق دار نہیں ہیں، اس لئے اگر کوئی کافر صدقہ کرتا ہے یا کوئی اور خیر کا کام کرتا ہے تو اس کے لئے آخرت میں کوئی اجر نہیں ہے، ہاں! دنیا ہی میں اس کو اس نیکی کا اجر بدلہ دے دیا جاتا ہے (۳)۔

تعلیق کا مقصد

قولہ: وَقَالَ لَنَا مُسْلِمٌ، حَدَّثَنَا ابْنُ، النخ..... مسلم سے مراد ابن ابی نعیم فراہیدی بھری ہیں اور ابان سے مراد ابان بن یزید عطار ہیں اور یہاں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے متن کو ذکر نہیں کیا، اس لئے کہ اس سند کو ذکر کرنے سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصود حضرت قتادہ کے، حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سماع کی صراحت کرتا ہے (۴)۔

تشریح حدیث

علامہ ابن عربی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کا بے انتہا رحم و کرم ہے کہ اس نے اپنے بندوں کو ایسے اعمال عطا کئے کہ ان کا ثواب مرنے کے بعد بھی اسی طرح جاری و ساری رہتا ہے، جیسا کہ زندگی میں تھا، مثلاً صدقہ جاریہ کرنا، یا ایسا علم دوسروں کو سکھانا جس سے بعد میں بھی نفع حاصل کیا جائے، یا نیک اولاد جو اس کے لئے دعا کرے یا کوئی درخت لگانا یا کھیتی کرنا یا اللہ تعالیٰ کے راستے میں پہرہ دینا وغیرہ (۵)۔

(۱) دیکھئے، ارشاد الساری: ۳۰/۵، و عمدة القاری: ۲۱۹/۱۲

(۲) دیکھئے، ارشاد الساری: ۳۰/۵

(۳) دیکھئے، ارشاد الساری: ۳۰/۵

(۴) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۲۰/۱۲، ارشاد الساری: ۳۰/۵

(۵) دیکھئے، ارشاد الساری: ۳۰/۵

علامہ طبری رحمہ اللہ تعالیٰ نے محی السنۃ سے نقل کیا ہے کہ ایک شخص، حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس سے گزرا اور وہ اخروٹ کا درخت لگا رہے تھے، اس نے کہا کہ آپ کو اس درخت لگانے سے کیا فائدہ ہوگا، جب کہ آپ ایک بوڑھے آدمی ہیں اور یہ درخت تو اتنے اتنے سالوں میں پھل لاتا ہے، حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب میں فرمایا کہ مجھے اس درخت کے لگانے کا اجر حاصل ہوگا اور دوسرے لوگ اس میں سے کھائیں گے، یہ کتنا ہی اچھا سودا ہے (۱)۔

ابوالوفاء بغدادی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے کہ انوشروان (بادشاہ) کا گزر ایک شخص پر ہوا، جو کہ زیتون کا درخت لگا رہا تھا، انوشروان نے اس سے کہا کہ یہ تو آپ کے زیتون لگانے کا زمانہ نہیں ہے، جب کہ یہ درخت دیسے ہی پھل دیر سے لاتا ہے، تو اس شخص نے کہا کہ ہم سے پہلے والوں نے شجرکاری کی تو ہم نے اس کا پھل کھایا، اب ہم بھی درخت لگاتے ہیں تاکہ ہمارے بعد والے اس کے پھل کھائیں، انوشروان اس کے جواب سے بڑا خوش ہوا اور کہا کہ ”زہ“ یعنی آپ نے بڑی اچھی بات کہی اور جس کو وہ ”زہ“ کہہ دیتا تھا تو اسے چار ہزار درہم دیئے جاتے تھے، پھر اس شخص نے کہا: بادشاہ سلامت! آپ کیسے میرے درخت لگانے اور پھر اس کے پھل دینے میں مست رقا رہنے کی وجہ سے تعجب فرما رہے تھے، یہ تو بہت ہی جلدی سے پھل لے آیا، انوشروان کو یہ بات اور زیادہ پسند آئی اور اس نے کہا کہ ”زہ“ پھر اس شخص کو چار ہزار درہم دیئے گئے، تو اس شخص نے عرض کیا کہ بادشاہ سلامت! ہر درخت سال میں ایک مرتبہ پھل دیا کرتا ہے، اور میرے اس درخت نے تو فوراً ہی دو مرتبہ پھل دے دیا، انوشروان نے کہا ”زہ“ اور اس کو مزید اتنے ہی درہم دے دیئے گئے، پھر انوشروان بادشاہ یہ کہتا ہوا چل پڑا کہ اگر اس شخص کے پاس ہم مزید کمزور رہے تو ہمارے خزانے بھی اس کے لئے کافی نہ ہوں گے (۲)۔

☆☆.....☆☆

(۱) دیکھئے، (ارشاد الساری: ۳۰۱/۵)

(۲) دیکھئے، (ارشاد الساری: ۳۰۲، ۳۰۱/۵)

۲۔ باب : مَا يُحْتَذَرُ مِنْ عَوَاقِبِ الْإِسْتِعْلَالِ بِآلَةِ الزَّرْعِ ، أَوْ مُحَاوَرَةِ الْحَدِّ الَّذِي أَمَرَ بِهِ .

جو ڈر دیا گیا ہے کھیتی کرنے کے سامان میں بہت مشغول رہنے یا حد اجازت سے تجاوز کرنے کے انجام سے۔

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس باب سے ان روایات کے اندر تطبیق فرما رہے ہیں جو بظاہر متضاد معلوم ہوتی ہیں، باب سابق میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں یہ وارد ہوا ہے کہ کاشت کرنے میں اور باغ لگانے میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے، جو بھی چوپایہ اور انسان اس سے کھائے گا وہ کھیتی ہونے والے کے لئے اور باغ لگانے والے کے لئے صدقہ بنے گا، لیکن اس باب میں مذکور حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے کسی کے گھر میں بل اور آلات زراعت میں سے کوئی چیز دیکھ لی تو فرمانے لگے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے میں نے سنا ہے کہ جس گھر میں یہ چیزیں داخل ہو جائیں گی، اس گھر میں ذلت داخل ہوگی، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ ان دونوں روایتوں میں تطبیق دیتے ہوئے یہ فرما رہے ہیں کہ اصل میں بذات خود کاشت کاری میں کوئی عیب نہیں ہے، اس میں عیب، خارج سے داخل ہوتا ہے اور وہ اس طرح کہ آدمی حد سے تجاوز کرنے لگے اور اس کے اندر انہماک اختیار کر لے اور حقوق شرعیہ سے غافل ہو جائے (۱)۔

دوسری صورت امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے جمع کی یہ پیش کی ہے کہ آلات زراعت میں اشتغال کا انجام ذلت ہے، مطلب یہ ہے کہ آدمی کے ذمے سرکاری مطالبے لگے، جتے ہیں، کوئی حکام کی طرف سے خراج، یا کوئی اور ٹیکس لینے کے لئے آ رہا ہے اور کوئی سمجھ کہ رہا ہے: ان بنیاء بر ذراعت نا پسندیدہ شمار ہوتی ہے (۲)۔

(۱) دیکھئے لایع الداری: ۶/۲۳۳، مع تفصیل

(۲) دیکھئے لایع الداری: ۶/۲۳۴

شمس الاعظم امام سرخسی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کھیتی بذات خود ذلت کا سبب نہیں بنتی ہے بلکہ اس وقت ذلت کا باعث بنتی ہے جب انسان بالکل ہی اس میں منہمک ہو کر رہ جائے، ایسی صورت میں یہ ہوتا ہے کہ دشمن غالب آجاتا ہے اور لوگ ذلیل و مغلوب ہو جاتے ہیں، ورنہ اگر اس کے اندر ایسا شہماک نہ ہو اور آدمی حقوقی شریعہ کو ادا کرنے میں بھی مستعد اور چاک و چوبند ہو تو زراعت بالکل بری چیز نہیں اور جہاں تک ادائیگی خراج کا تعلق ہے، تو خراج کا ادا کرنا کوئی ذلت کی بات نہیں ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت حسن اور قاضی شریح رضی اللہ عنہم نے خراجی زمین کے اندر کاشت کروائی ہے اور خراج ادا کیا ہے، خراج کی ادائیگی اگر ذلت کی بات ہوتی تو صحابہ کرام اور تابعین رضی اللہ عنہم اجماعاً اس کو کیوں اختیار فرماتے (۱)۔

۲۱۹۶ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَالِمٍ الْجَمْعِيُّ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ الْأَنْهَارِيُّ . عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ قَالَ : وَرَأَى سِكَّةً وَشَبَّاتٍ مِنَ آلَةِ الدَّرَسِ ، فَقَالَ : يَوْمَئِذٍ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : (لَا يَدْخُلُ هَذَا بَيْتَ قَوْمٍ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ) .

ترجمہ: حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جب کہ انہوں نے آل اور کچھ کھیتی کا سامان دیکھا، کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس قوم کے گھر میں یہ داخل ہوگا، اللہ تعالیٰ اس کو ذلیل و خوار کر دے گا۔

ترجمہ رجال

۱- عبد اللہ بن یوسف

یہ عبد اللہ بن یوسف تميمی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

(۱) دیکھئے، لاسع الباری: ۲۳۴/۶

(۲۱۹۶) الحديث المذكور من أفراد البخاری كما قال صاحب الجمع بين الصحيحين: ۳/۴۶۶، رقم

الحديث: ۳۰۰۱، وانظر في جامع الأصول، النوع الثامن، رقم: ۹۹۶۶

(۲) دیکھئے، كشف الباری: ۱/۲۸۹، ۱۱۳/۲

۲- عبد اللہ بن سالم

یہ عبد اللہ بن سالم اشعری و حاکمی تھکی تھکی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ آپ کی کنیت ابو یوسف ہے (۱)۔

شیوخ

آپ رحمہ اللہ تعالیٰ، ابراہیم بن سلیمان اظہری، ابراہیم بن ابی عبیدہ مقدسی، ازہر بن عبد اللہ کرازی، عبد الملک بن جریج علی بن ابی طلحہ، عمر بن یزید نصری، علاء بن حجتہ تھکی، محمد بن حمزہ بن یوسف، محمد بن زیاد الہانی، محمد بن ولید زبیدی اور اپنے بھائی محمد بن سالم اشعری رحمہم اللہ تعالیٰ سے روایات نقل کرتے ہیں (۲)۔

تلامذہ

بقیہ بن الولید، عبد اللہ بن یوسف تھکی، ابو سمر عبد الاظہری بن مسہر عسائی، ابو یحییٰ عبد الحمید بن ابراہیم تھکی، عبد الحمید بن رافع، عبد السلام بن محمد حضرمی تھکی، ابو مغیرہ عبد القدوس بن حجاج خولانی، عمرو بن حارث تھکی، یحییٰ بن خارجہ، یحییٰ بن حسان تھکی رحمہم اللہ تعالیٰ آپ سے روایات نقل کرتے ہیں (۳)۔

یحییٰ بن حسان تھکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”ما أدبث بالشام مثله“ (۴)۔ میں نے شام میں آپ جیسا (بلکہ مرتبہ) شخص نہیں دیکھا۔

عبد اللہ بن یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے عقل و مروءت میں سب سے بڑھ کر آپ رحمہ اللہ تعالیٰ کو پایا (۵)۔

امام نسائی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”لیس بہ بأس“ (۶)۔

(۱) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۵۴۹/۱۴

(۲) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۵۴۹/۱۴

(۳) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۵۴۹/۱۴

(۴) تہذیب الکمال: ۵۵۰/۱۴ تاریخ ابن زرعہ دمشق، ص: ۷۱۷، ۷۱۶

(۵) تہذیب الکمال: ۵۵۰/۱۴

(۶) تہذیب الکمال: ۵۵۰/۱۴

ابن حبان رحمہ اللہ تعالیٰ نے آپ کا ذکر ”نقات“ میں کیا ہے (۱)۔
حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں، ”نقۃ، رُئیٰ بالنصب“ (۲)۔

وفات

ابوداؤد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آپ کا انتقال ۷۹ھ میں ہوا (۳)۔

۳- محمد بن زیاد

محمد بن زیاد البہانی، ابو سفیان حمصی کا تذکرہ گزر چکا (۴)۔

۴- حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، صدیق بن عثمان بن وہب، و یقال: ابن عمرو ہیں۔ آپ کی کنیت ابوامامہ ہے، آپ کا تعلق باہنہ قبیلے سے ہے جو کہ بنو منعم و سعد ابن مالک بن اعمصر بن سعد بن قیس عیلان بن مضر ہیں (۵)۔

آپ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور عبادۃ بن صامت، عثمان بن عفان، علی بن ابی طالب، عمار بن یاسر، عمر بن خطاب، عمرو بن عبسہ، معاذ بن جبل، ابوالدرداء اور ابو سعید بن الجراح رضی اللہ عنہم سے روایات نقل کرتے ہیں (۶)۔

تلامذہ

ازہر بن سعید خزاز، اسد بن ودیعہ، ایوب بن سلیمان شامی، حاتم بن حرث طائی، حصان بن عطیہ

(۱) ”نقات“ لابن حبان: ۳۶/۷، تہذیب الکمال: ۵۵۱/۱۴

(۲) دیکھئے، تہذیب النہج: ۳۹۵/۱

(۳) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۵۵۱/۱۴

(۴) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الزکاة، باب قول اللہ عزوجل ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ﴾ الخ.

(۵) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۵۸/۱۳، التاريخ الكبير: ۳۲۶/۴

(۶) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۵۹/۱۳

شامی (ولم یسمع منه) (۱)، حصین بن اسود البالی، خالد بن معدان، راشد بن سعد مغرقی، رجاہ بن حیوۃ
 بکدی، زید بن ارطاة قراری، سالم بن ابی جعد، سلیم بن عامر تباری، سلیمان بن حبیب عماری، سیار شامی،
 مولیٰ آل معاویہ بن ابی سفیان، شداد ابوعمار دمشقی، شمر غنیم بن مسلم خولانی، شریح بن عبداللہ حضری، شمر بن
 حوشب، صفوان طائی اصم، ضمرۃ بن حبیب بن صہب زہیدی، عبداللہ بن زید بن آدم دمشقی، عبدالاعلیٰ بن
 بلال شلمی، عبدالرحمن بن سابط کجکی، عبدالرحمن بن میسرۃ خضرمی، عبدالواحد بن قیس، عبید اللہ بن میسر حصی،
 عمرو بن عبداللہ حضری، غنیم بن بنی، فضل بن جہیر، و یقال: ابن الرہیر، قاسم ابو عبد الرحمن مولیٰ بن امیہ،
 ثقیف بن ریحہ، کسبل بن حرملة، لقمان بن عامر، محمد بن زیاد البالی، محمد بن سعد بن زرارۃ مدنی، کحول شامی،
 ابو طلحہ نعیم بن زیاد، یحییٰ بن زید، ولید بن عبدالرحمن بڑھی، یحییٰ بن ابی کثیر مرسل، یزید بن حمیر، یزید بن شریح
 حضری، ابو ادریس خولانی، ابو حفص دمشقی، ابو سلام اسود، ابو صالح اشعری، یقال انصاری، ابو طیۃ کلاعی،
 ابو عامر البالی، ابو العلاء شامی، ابو غالب راسی اور ابو یزید بن یزید بن رجم اللہ تعالیٰ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایات نقل کرتے ہیں (۲)۔

سلیم بن عامر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا
 کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں آپ کی عمر کیا تھی؟ تو انہوں نے فرمایا کہ میں اس وقت ۲۳
 سال کا تھا (۳)۔

سلیم بن عامر ہی سے روایات ہے کہ ایک شخص حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا، اور
 کہنے لگا، اے ابوامامہ! میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ جب بھی آپ داخل ہوتے ہیں نکلتے ہیں، اٹھتے ہیں اور
 بیٹھتے ہیں، تو فرشتے آپ پر رحمتیں بھیجتے ہیں، حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اے اللہ! تو ہماری
 بخشش فرما اور اے بھائی! تم ہمیں ہمارے حال پر چھوڑ دو اور ہاں! اگر تم چاہو تو فرشتے تم پر بھی رحمتیں بھیجتے

(۱) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۳/۱۵۹۔

(۲) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۳/۱۵۹، ۱۶۰۔

(۳) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۳/۱۶۱۔

ہیں اور پھر قرآن کریم کی آیت ذیل تلاوت فرمائی: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ (الآیۃ: ۱)۔ یعنی: اے ایمان والو! یاد کرو اللہ کی بہت سی یاد اور پاکی بولتے رہو، اس کی صبح و شام، وہی ہے جو رحمت بھیجتا ہے تم پر اور اس کے فرشتے اترتے۔

محمد بن زیاد الہانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابوامامہ صحابی رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہاتھ تھا، ان کے گھر کی طرف جارہا تھا، تو وہ ہر ایک مسلمان کو چاہے وہ چھوٹا ہو یا بڑا، سلام کہتے ہوئے گزرتے اور جب ان کا گھر آیا تو انہوں نے ارشاد فرمایا کہ اسے بھیجے! نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں انشاء سلام کا حکم دیا ہے (۲)۔

انہی محمد بن زیاد رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ میں نے دیکھا حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسجد میں ایک شخص کے پاس گئے، وہ سجدہ کئے رو رہا تھا اور اللہ تعالیٰ سے دعا میں کر رہا تھا، حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس شخص سے کہا کہ ”أَنْتَ أَنْتَ لَوْ كَانَ هَذَا فِي بَيْتِكَ“ یعنی: آپ تو آپ ہی ہیں (یعنی آپ کی بڑی شان ہو) اگر آپ یہ عمل اپنے گھر میں کریں (۳)۔

وفات

حضرت حسن اور نضر بن مغیرہ رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ شام کے علاقے میں، اصحاب رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں سے سب سے آخر میں حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتقال ہوا (۴)۔

اسماعیل بن عیاش اور ابوالیمان فرماتے ہیں کہ آپ کا انتقال ۸۱ھ میں، ذوالحجہ ثانی میں ہوا، جو کہ جمعی سے دس میل کے فاصلے پر واقع ہے (۵)۔

(۱) الأحزاب: ۴۱-۴۳

(۲) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۱۱/۱۲

(۳) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۱۲/۱۳

(۴) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۱۲/۱۳

(۵) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۱۲/۱۳، ۱۶۳، تاریخ اعیان زرقعة دمشق، ص: ۲۳۸، ۶۶۹

جب کہ ابو الحسن مدائنی، یحییٰ بن کبیر، عمرو بن علی، خلیفہ بن خیاط، ابو سعید قاسم بن سلام وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتقال ۸۶ھ میں ہوا (۱)۔

حلی لغات

سنگھ: ال کا پھار (۲)۔

ترجمہ الباب سے مطابقت

علامہ بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت قولہ: "لا بدخل هذا بيت قوم إلا أدخله الذل" کی بناء پر ہے کہ جب ال دیکھتی وغیرہ میں (زیادہ) مشغول ہونے کا نتیجہ ذلت و خواری ہے تو آدمی کو چاہیے کہ وہ ان چیزوں میں (زیادہ) پڑنے سے اجتناب کرے (۳)۔

قولہ: قَالَ مُحَمَّدٌ إِسْمُ أَبِي أُمَامَةَ صَدِيقِ بْنِ عَجَلَانَ

یہاں محمد سے مراد محمد بن زیاد ہیں، جو کہ حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت نقل کر رہے ہیں (۴)۔ اور مستحلی کے نسخے میں ہے، "وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ - هُوَ الْبُخَارِيُّ نَفْسَهُ - لَيْكُنْ أَوْ كَسَى نَفْسِهِ فِي يَهَابَاتِ مَوْجٍ نَحْسٍ" (۵)۔

۳ باب : افناء الكلب للحرث .

کھیت کی حفاظت کے لئے کتا رکھنا

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ کھیت کی حفاظت کے لئے کتا پالنا جائز ہے اور درحقیقت دو

(۱) دیکھئے تہذیب الکمال: ۱۳/۱۶۳

(۲) دیکھئے معجم الصحاح، ص: ۵۰۲

(۳) دیکھئے عمدة القاري: ۱۶/۲۲۱

(۴) دیکھئے عمدة القاري: ۱۶/۲۲۲، وإرشاد الساري: ۵/۳۰۳

(۵) دیکھئے عمدة القاري: ۱۶/۲۲۲، وإرشاد الساري: ۵/۳۰۳

یہ بات ثابت کرنا چاہ رہے ہیں کہ کاشت کاری کرنا جائز ہے، اس لئے کہ کتابا لٹا جو کہ ایک ممنوع چیز ہے، شریعت مطہرہ نے اس کی اجازت کاشت کرنے والے کو دی ہے، تو اس سے معلوم ہوا کہ کھیتی کرنا بھی بدوہجہ اولیٰ جائز اور درست ہوگا (۱)۔

علماء کے اختلاف کا بیان

احادیث مبارکہ میں کھیتی کی حفاظت، شکار اور اسی طرح جانوروں کی حفاظت کے لئے بھی کتابا لٹے کا ذکر ہے اور ان میں کسی کا اختلاف نہیں، حنفی، شوافع، مالکیہ اور حنابلہ سب ہی جواز کے قائل ہیں (۲)۔

البتہ مکانات کی حفاظت کے لئے کتابا لٹے کا کیا حکم ہے، شوافع کے یہاں اس میں دو وجہ ہیں اور اصح والوجہین جواز کی ہے، اس لئے کہ جب زراعت اور جانوروں کی حفاظت کے لئے کتابا لٹے کی اجازت ہے اور مقصود اس کا مال کی حفاظت ہے، تو مکانات کی حفاظت بھی مال کی حفاظت ہے، اس میں بھی اجازت ہوگی (۳)، حنابلہ عدم جواز کے قائل ہیں (۴)۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ مکان کی حفاظت کے لئے کتابا لٹا جائے۔

۲۱۹۷ : حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَصَالَةَ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، عَنْ بَحْجِيِّ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَنْ أَمْسَكَ كَلْبًا ، فَإِنَّهُ يَنْقُصُ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ عَمَلِهِ قِيرَاطٌ ، إِلَّا كَلَبَ حَرَمٍ أَوْ مَائِيَةٍ) .

(۱) دیکھئے مفتاح الباری : ۸/۵

(۲) دیکھئے المغنی لابن قدامة : ۹۲۱/۱

(۳) دیکھئے المغنی لابن قدامة مقدسی : ۹۲۱/۱

(۴) دیکھئے المغنی لابن قدامة مقدسی : ۹۲۱/۱

(۲۱۹۷) أخرجه البخاري أيضاً في كتاب بدء الخلق، باب إذا وقع الذباب في شراب أحدكم الخ، (رقم: ۳۱۴۶)، ومسلم في صحيحه في كتاب المساقاة، باب الأمر بقتل الكلاب وبيان نسخه وبيان تحريم إقتنائها إلا للصبيد، (رقم: ۱۵۷۵)، والنسائي في سننه، في كتاب الصيد والذبائح، باب الرخصة في إمساك الكلب للحرث، (رقم: ۴۳۰۰)، وأخرجه الترمذي في الأحكام والقوائد، باب من أمسك كلباً ما ينقص من أجره، =

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس نے کتاب رکھا، اس کے نیک اعمال کا ثواب روزانہ ایک قیراط کم ہوتا رہے گا، اہل بیت کھیت یا روڑ کی حفاظت کے لئے کتاب رکھ سکتے ہیں۔

تراجم رجال

۱- معاذ بن فضالہ

یہ معاذ بن فضالہ ابو زید بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- ہشام

یہ ہشام بن ابی عبداللہ دستوائی ہیں (۲)۔

۳- یحییٰ بن ابی کثیر

یہ یحییٰ بن ابی کثیر طائی ہیں (۳)۔

۴- ابوسلمہ

یہ ابوسلمہ بن عبدالرحمن بن عوف ہیں (۴)۔

۵- ابو ہریرہ

یہ معروف صحابی رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۵)۔

- (رف: ۱۴۹۰)

(۱) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوصیۃ، باب انہی من الاستنجاء بالیمین

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۴۵۶/۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۲۶۷/۴

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۳/۲

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۹/۱

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت "قوله: إلا کلب حرث" سے ظاہر ہے (۱)۔

قال ابن سيرين وأبو صالح: عن أبي هريرة: عن النبي ﷺ: (إلا كلب عثر لو حرث أو صلب).

وقال أبو حازم: عن أبي هريرة: عن النبي ﷺ: (كلب صلب أو ماشية). [۳۱۶۶]

یعنی ابن سیرین اور ابوصالح رحمہما اللہ تعالیٰ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور انہوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ روایت کیا ہے کہ "مگر بکریوں یا کھیت یا شکار کے لئے کتا رکھ سکتا ہے اور ابو حازم رحمہ اللہ تعالیٰ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یوں نقل کرتے ہیں کہ "مگر شکاری یا مویشی کا کتا"۔

تعلیقات کی تفصیل

جہاں تک ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ کی روایت کا تعلق ہے تو حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

کہ "أما رواية ابن سيرين فلم أصف عليها بعد التبع الطويل" (۲)۔

یعنی میں بہت طویل جستجو تحقیق کے بعد بھی اس پر مطلع نہیں ہو سکا۔

اور ابوصالح کی روایت کو ابوالشیخ عبداللہ بن محمد اسماعیلی نے اپنی کتاب "الترغیب" میں "أعمن

عن أبي صالح" اور "سہیل بن ابی صالح عن ابیہ عن ابی ہریرہ" کے طرق سے موصول نقل کیا ہے، لیکن سہیل کی روایت میں "أو حرث" نہیں ہے (۳)۔

اور ابو حازم کی روایت کو بھی ابوالشیخ نے "زید بن ابی أنیسہ عن عدی بن ثابت عن ابی

(۱) دیکھئے، عمدة القاري: ۱۲/۲۲۲

(۲) دیکھئے، فتح الباري: ۹/۵

(۳) دیکھئے، فتح الباري: ۹/۵، تغليق التعليق: ۳/۲۹۹

حازم“ کے طریق سے موصول ذکر کیا ہے (۱)۔

ایک قیراط اور دو قیراط والی روایات میں تطبیق

حدیث باب میں نیکیوں میں سے ایک قیراط کی کمی مذکور ہے جب کہ بعض روایات میں وارد ہوا ہے کہ ”فإنه ينقص من أجره كل يوم قيراطان“ (۲) یعنی اس کے ثمرہ اعمال میں سے دو قیراط نیکیاں روزانہ کم کر دی جاتی ہیں۔

اشکال

- ۱۔ اگر کہا جائے کہ ان دونوں روایتوں میں تطبیق کی کیا صورت ہے تو اس کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں:
- ۱۔ حدیث منورہ کی افضلیت کی وجہ سے وہاں تو دو قیراط کم ہوتے ہیں اور دوسری جگہوں میں ایک (۳)۔
- ۲۔ یہ دو طرح کے کتوں پر محمول ہے کہ ان میں جو ایذا و تکلیف پہنچانے کے اعتبار سے زیادہ سخت ہے اس کے رکھنے پر ثواب میں زیادہ کمی کر دی جاتی ہے، یعنی اگر کلب حقور ہو تو دو قیراط کم ہوں گے، ورنہ ایک (۴)۔
- ۳۔ دو قیراط خیروں کے اعتبار سے ہیں اور ایک قیراط گناہوں کے اعتبار سے ہیں (۵)۔
- ۴۔ یہ دو مختلف زمانوں کے اعتبار سے ہے، کہ پہلے ایک قیراط ثواب کی کمی کے بارے میں ارشاد فرمایا اور پھر تغلیظاً و تشدیداً دو قیراط کی ثواب کی کمی کا ارشاد فرمایا ہے اور بعضوں نے اس کا کس کہا ہے (۶)۔

(۱) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۲۴/۱۲، تغلیق التعلیق: ۲۹۹/۳

(۲) دیکھئے، مصحیح بخاری، کتاب الذبائح والصید، باب من اقتنى کلباً لیس بکلب صید أو ماشیة الخ، (رقم: ۵۱۶۴)، سنن النسائی، کتاب الصید والذبائح، باب الرخصة فی إمساک الکلب للماشیة، (رقم: ۴۲۸۴)، جامع الترمذی، الأحکام والفرق، باب من أمسک کلباً ما ینقص من أجره، (رقم: ۱۴۹۰)

(۳) دیکھئے، فتح الباری: ۲/۵

(۴) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۲۳/۱۲

(۵) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۲۳/۱۲

(۶) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۲۳/۱۲

دوسرا اشکال اور اس کا جواب

کتابا لے کی وجہ سے عمل کے اجر میں جو کمی ہوتی ہے، اس کے مطلب میں اختلاف ہے کہ یہ حقیقت پر محمول ہے یا یہ کہ کنایہ ہے۔

بعض حضرات تو کہتے ہیں کہ واقعہ عمل میں کمی کر دی جاتی ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ عدم توفیق عمل سے کنایہ ہے، اور بعض حضرات یہ بھی فرماتے ہیں کہ یہ اس گناہ سے کنایہ ہے جو کتابا لے کی وجہ سے اس کے پالنے والے کو لاحق ہو جاتا ہے (۱)۔

کتابا لے کی وجہ سے اجر میں کمی کا سبب

ایک اور سوال

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر ھیتہ اس سے عمل کے اجر میں کمی اور نقص مراد ہے تو آیا کتابا لے کی وجہ سے یہ نقص اور کمی کیوں ہوتی ہے، اور اگر مجازی معنی مراد ہے تو سوال یہ ہوگا کہ کتابا لے کی وجہ سے عمل کی توفیق نہ ملنے کی وجہ کیا ہے؟

علماء کرام نے اپنے اپنے فہم و دانش کے مطابق اس کے جوابات ارشاد فرمائے ہیں، اس لئے کہ حقیقی وجہ اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں:

۱۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اصل میں کتابا لے کی وجہ سے فرشتے مگر میں نہیں آتے اور برکت جاتی رہتی ہے، اس لئے کہا گیا کہ عمل کے اجر میں کمی واقع ہو جاتی ہے یا یہ کہ اس کی وجہ سے عمل کی توفیق نہیں ملتی (۲)۔

۲۔ بعض حضرات نے کہا کہ اصل میں کتابا لے کرنے والوں کو کاٹتا ہے، بھونکتا ہے، اس لئے ایسا ہوتا ہے (۳)۔

(۱) دیکھئے مطہع الباری: ۱۰/۵

(۲) دیکھئے ارشاد الساری: ۳۰۴/۵

(۳) ارشاد الساری: ۳۰۴/۵

۳۔ بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ چونکہ وہ نجاست کھاتا ہے، تو ہو سکتا ہے کہ کہیں برتن میں منہ ڈال دے اور برتن ناپاک ہو جائے اور اس کی وجہ سے آدمی کی عبادات متڑھوں اور اسے پتہ بھی نہ چلے (۱)۔

۴۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ اس وجہ سے ہے کہ ان میں سے بعض کتے شیطان ہوا کرتے ہیں (۲)۔

یہ ایک یا دو قیراط کون سے عمل میں سے کم ہوتے ہیں؟

اس کے بعد پھر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ ایک یا دو قیراط کون سے عمل میں سے کم ہوتے ہیں، اعمال ماضیہ میں سے، یا مستقبلہ میں سے، تو اس کے جواب میں بعض حضرات فرماتے ہیں کہ مستقبل کے اعمال میں سے یہ کی کی جاتی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ایک قیراط عمل ماضی میں سے اور ایک قیراط عمل مستقبل میں سے کم کیا جاتا ہے (۳)۔

قیراط کی مقدار اور اللہ تعالیٰ کی وفور رحمت

ایک بات یہ ہے کہ ان روایات میں ایک یا دو قیراط کے اجر و ثواب میں سے کم کئے جانے کا ذکر ہے، اور جنازے کی روایت میں گزرا ہے کہ جو اتباع جنازہ کرتا ہے اور نماز بھی پڑھتا ہے، اس کو دو قیراط ملتے ہیں اور وہاں قیراط کی تفسیر، جبل احد کے برابر ہونے سے کی گئی تھی تو کیا یہاں بھی وہی مقدار مراد ہے؟

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ وہی باب جنازہ والے قیراط مراد ہیں (۴)۔

اور دیگر حضرات فرماتے ہیں کہ وہاں پر تو قیراط سے مراد جبل احد لیا گیا ہے، اس لئے کہ وہ من باب الفضل ہے اور یہاں چونکہ صورت حال فضیلت کی نہیں ہے، بلکہ یہ من باب العقاب ہے اس لئے یہاں قیراط سے مراد وہ جبل احد نہیں ہوگا بلکہ وہی قیراط مراد ہوگا جو نصف اثنی عشر کا ہوتا ہے، اللہ تبارک و تعالیٰ کا کرم

(۱) ارشاد السناری: ۳۰۴/۵

(۲) ارشاد السناری: ۳۰۴/۵

(۳) دیکھئے عمدۃ القاری: ۱۲/۲۶۳، وفتح الباری: ۱۰/۵

(۴) دیکھئے مفتاح الباری: ۱۰/۵

و عنایات جب اجر و ثواب دینے کی صورت میں ظاہر ہوتی ہے تو پھر وہاں زیادتی و اضافہ ہوتا ہے اور جب وہ سزا دیتے ہیں اور عتاب کی صورت ہوتی ہے تو پھر وہاں زیادتی نہیں ہوتی (۱)۔ ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْتِنَانٍ﴾ (۲) یعنی: ”جو کوئی لاتا ہے ایک نیکی تو اس کے لئے اس کا دس گنا ہے اور جو کوئی لاتا ہے ایک برائی سو سزا پائے گا اس کے برابر اور ان پر ظلم نہ ہوگا“۔ اس آیت کریمہ کی تفسیر میں حضرت عثمان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ (یہاں) ہر نیک و بد کی مجازات کا عام قانون بتا دیا کہ بھلائی کا بدلہ کم از کم دس گنا ہے اور برائی کا کم از کم اڑھائی گنا اس کے برابر یعنی جس نے ایک نیکی کمائی تو کم از کم ویسی دس نیکیوں کا ثواب ملے گا، زائد کی حد نہیں، ”واللہ یضاعف لمن یشاء“ اور جو ایک بدی کا مرتکب ہو تو ویسی ایک بدی کی جس قدر سزا مقرر ہے اس سے آگے نہ بڑھیں گے، تخفیف کر دیں، یا بالکل معاف فرمادیں، یہ اختیار ہے، پھر جہاں و فوہ رحمت کی یہ کیفیت ہو وہاں ظلم کا کیا امکان ہے (۳)۔

۲۱۹۸ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ خُصَيْبَةَ : أَنَّ السَّائِبَةَ ابْنَ يَزِيدَ حَدَّثَهُ : أَنَّهُ سَمِعَ سَفْيَانَ بْنَ أَبِي ذَهَبٍ : رَجُلًا مِنْ أَزْدِ شَنْوَةَ ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (مَنْ تَقَنَّى كَلْبًا ، لَا يَنْجِي عَنْهُ زَرْعًا وَلَا ضَرْعًا ، نَقَصَ كُلُّ يَوْمٍ مِنْ عَمَلِهِ فِرَاطٌ) . قُلْتُ : أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَ : بَلِ

وَرَبِّ هَذَا السُّجْدِ . [۳۱۴۷]

(۱) دیکھئے فتح الباری: ۱۰/۵

(۲) الأنعام: ۱۶۰

(۳) دیکھئے تفسیر عثمانی، ص: ۱۹۹

(۲۱۹۸) أخرجه البخاري رحمه الله تعالى أيضاً في كتاب بدء الخلق، باب إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه الخ، رقم: ۳۳۲۵، وأخرجه مسلم في كتاب المساقاة، باب الأمر بقتل الكلاب وبيان نسخه وبيان تحريم اقتنائها، إلا لصيد أو زرع أو ماشية ونحو ذلك، رقم: ۴۰۱۲، ۴۰۱۳، ۴۰۱۴، وأخرجه النسائي في كتاب الصيد والذبائح، باب الرخصة في إمساك الكلب للماشية، رقم: ۴۲۹۶، وأخرجه ابن ماجه في كتاب الصيد، باب النهي عن اقتناء الكلب، إلا كلب صيد أو حرث أو ماشية، (۳۲۰۶)، تحفة الأشراف

(۴۴۷۶)

ترجمہ: حضرت سفیان بن ابی زہیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جو کوئی (بے ضرورت) کتاب پالے نہ کھیت کے کام کا ہونہ مکاریوں کی حفاظت کے لئے، تو اس کے عمل کا ٹھوس ایک قیراط ہر روز ٹھکرتا چلا جائے گا، سائب رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا میں نے سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ کیا آپ نے خود یہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے، انہوں نے کہا کہ ہاں!! اس مسجد کے رب کی قسم!!

تراجم رجال

۱- عبد اللہ بن یوسف

یہ عبد اللہ بن یوسف حمیری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- امام مالک

یہ امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- یزید

یہ یزید بن عبد اللہ بن شعیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۴- سائب

یہ سائب بن یزید کنذی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

۵- سفیان

یہ سفیان بن ابی زہیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۵)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۸۹، ۱۱۳/۴

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۹۰، ۸۰/۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الصلاۃ، باب رفع الصوت فی المسجد

(۴) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب استعمال فضل وضوء الناس الخ

(۵) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الفضائل المدینہ، باب من رغب عن المدینہ

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت "قوله: لا يُغْنِي عَنْهُ زَرْعُ الْخ" سے ظاہر ہے (۱)۔

۴ - باب : اِسْتِغْنَالُ الْبَقَرِ لِلْحِرَاثَةِ

کھیتی باڑی کے لئے گائے بیل سے کام لینا

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بقر کی اصل وضع حراثت کے لئے ہے، لہذا اس کو کاشت میں استعمال کرنا چاہیے، روایت میں یہ ہے کہ ایک آدمی گائے پر سوار ہو کر جا رہا تھا، گائے اس کی طرف متوجہ ہوئی اور کہتے لگی میں سواری کے لئے تھوڑا ہی پیدا کی گئی ہوں، میں تو کاشت کے لئے پیدا کی گئی ہوں، تو اصل وضع گائے کی رکوب نہیں ہے، بلکہ حراثت ہے، برخلاف خیل کے کہ اس کا مقصود رکوب ہے اور وہ حراثت کے لئے پیدا نہیں کیا گیا (۲)۔

اب رہی یہ بات کہ جو جانور حراثت کے لئے پیدا کیا گیا ہو، اس کو دوسرے کسی کام میں استعمال کرنا درست ہے یا نہیں؟ تو در مختار میں ہے کہ بیل پر رکوب جائز ہے، نیز حدیث باب بھی دو باتوں پر دلالت کرتی ہے: ۱- بیل پر رکوب کا جائز ہونا، اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے راکب پر کوئی نگیر نہیں فرمائی۔

۲- بیل کی اصل وضع حراثت کے لئے ہے (۳)۔ یعنی گائے نے جو کہا "انما خلقت للحراثة" تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی اعظم منفعت یہ ہے کہ اس کو کاشت کے لئے استعمال کیا جائے۔

(۱) دیکھئے، عمدة القاري: ۲۲۴/۱۶

(۲) دیکھئے، لأمع الدراري: ۲۳۴/۶

(۳) دیکھئے، لأمع الدراري: ۲۳۴/۶

حدیث باب

۲۱۹۹ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ سَعْدٍ : سَمِعْتُ
 أَبَا سَلَمَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (يَتَسَاءَلُ رَجُلٌ رَاحِبٌ عَلَى بَعْرِهِ
 الْفَقْتُ إِلَيْهِ ، فَقَالَتْ : لَمْ أَخْلُقْ لِهَذَا . خَلِقْتُ لِلْجِرَانَةِ ، قَالَ : آمَنْتُ بِهِ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ،
 وَأَخَذَ الذَّنْبُ شَاةَ قَبْعِهِمَا الرَّاحِبِي . فَقَالَ الذَّنْبُ : مَنْ لَهَا يَوْمَ السَّعْرِ ، يَوْمَ لَا رَاحِي لَهَا غَيْرِي ،
 قَالَ آمَنْتُ بِهِ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ) . قَالَ أَبُو سَلَمَةَ : وَمَا هُمَا يَوْمَانِ فِي الْقَوْمِ .

[۳۲۸۴ - ۳۴۶۳ - ۳۴۸۷]

ترجمہ: (حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک شخص تل پر سوار تھا تو تیل نے اس کی طرف مڑ کر کہا کہ میں اس کے لئے پیدا نہیں کیا گیا (یعنی سواری کے لئے) میں تو کھیتی کے لئے پیدا کیا گیا ہوں، تو آنحضرت نے فرمایا میں اس پر ایمان لایا اور ابو بکر و عمر (رضی اللہ عنہما) بھی اس پر ایمان لائے۔

اور ایک بھیڑیے نے ایک بکری پکڑ لی تو چرواہے نے اس کا پیچھا کیا، تو بھیڑیے نے اس سے کہا (کہ آج تو اسے پچاتا ہے) جس دن (مدینہ جاڑ ہوگا) درندے اپنی درندے رہ جائیں گے اس دن میرے سوا کون بکریوں کو چرانے والا ہوگا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں اس پر ایمان لایا اور ابو بکر و عمر (رضی اللہ عنہما) بھی اس پر ایمان لائے، حضرت ابوسلمہ کہتے ہیں کہ حالانکہ وہ دونوں حضرات اس دن مجلس میں موجود نہ تھے۔

(۲۱۹۹) أخرجه البخاري أيضاً في كتاب فضائل الصحابة، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: لو كنت متخذاً خليلاً، رقم: ۳۴۶۳، وأخرجه مسلم، في كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم، باب من فضائل أبي بكر رضي الله تعالى عنه، رقم: ۲۳۸۸، وأخرجه ابن حبان في صحيحه: ۴/۱۴، في باب المعجزات، رقم: ۶۴۸۶، وأخرجه الترمذي رحمه الله تعالى في سننه، بعد باب في مناقب أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه، باب، رقم: ۳۲۷۶، وأخرجه الإمام أحمد رحمه الله تعالى في مسنده: ۳۸۲/۲، في مسند أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، رقم: ۸۹۰.

تراجم رجال

۱- محمد بن بشار

یہ محمد بن بشار عبدی بصری بغدادی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- غندر

یہ غندر محمد بن جعفر بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- شعبہ

یہ شعبہ بن الحجاج رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۴- سعد بن ابی اہیم

یہ سعد بن ابی اہیم بن عبد الرحمن بن عوف ذہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

۵- ابوسلمۃ

یہ ابوسلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف ذہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۵)۔

۶- ابوہریرہ

آپ معروف صحابی رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۶)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۲۵۸/۳

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۲۵۰/۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۶۷۸/۱

(۴) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب الرجل یوضئ صاحبہ

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۳/۲

(۶) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۹/۱

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت "قوله: خلقت للحرارة" سے ظاہر ہے (۱)۔

حضرات شیخین رضی اللہ عنہما کی فضیلت و تعلق

قوله "امنت به انا وابوبکر وعمر" اب یہاں سوال وارد ہوتا ہے کہ جب حضرت ابوبکر و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہاں موجود بھی نہیں تھے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ جملہ کیوں ارشاد فرمایا۔۔۔ بعض شراح کرام فرماتے ہیں کہ ان کے قوت ایمان و کمال ایمان پر اعتماد کرتے ہوئے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جس بات کی تصدیق کروں گا، یقیناً وہ حضرات بھی اس کی تصدیق کرنے والے ہوں گے (۲)۔

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اصل میں حضرات شیخین کی آمد و رفت اور اختلاط حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ اتنا زیادہ تھا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان مبارک پر ان کے نام چڑھ ہوئے تھے، لہذا جب اختیار آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے یہاں ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کا نام نکلا (۳)۔

قوله: مَنْ لَهَا يَوْمَ السَّبْعِ الْغ

علامہ ابن جوزی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اکثر محدثین نے "السَّبْع" کو سب کے نفع اور بائے کے ضمر کے ساتھ ضبط کیا ہے (۴) اور مطلب یہ ہے کہ ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ ان بکریوں کو چرانے والا میرے سوا کوئی نہ ہوگا اور میں ہی ان کے سب سے زیادہ قریب ہوں گا، پھر مجھ سے کون چھین سکے گا۔

(۱) دیکھئے، صمد الفاری: ۱۲/۲۲۶

(۲) دیکھئے، الکونر الحار: ۵/۴۰، ارشاد الساری: ۵/۳۰۸

(۳) دیکھئے، لامع الدر: ۶/۲۳۵

(۴) دیکھئے، صمد الفاری: ۱۲/۲۲۶

علامہ قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ابن جوزی رحمہ اللہ تعالیٰ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مرفوعہ کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں، جس کو ابواب فضائل المدینہ، باب من رغب عن المدینہ میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل کیا ہے "اتنر کون المدینۃ علی خیر ما کانت لا یغشاها الا العوافی - یرید عوافی السباع والطیر - الخ" یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم مدینہ کو اچھے حال میں چھوڑ جاؤ گے (پھر ایسا اجاڑ ہو جائے گا کہ) وہاں وحشی جانور درند اور چمند بے لگیں گے۔ الخ (۱)۔

قاضی ابوبکر ابن العربی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ سین کے فتح اور باہ کے ضمہ کے ساتھ تصحیف ہے اور صحیح سین کے فتح اور باہ کے جزم کے ساتھ ہے اور "السنیع" کہتے ہیں مہمل چھوڑ دینے کو اور مطلب یہ ہے کہ جب قتل کی وجہ سے لوگ ان جانوروں کو مہمل چھوڑ دیں گے تو اس وقت کوئی بھی ان کی نگرانی کرنے والا نہیں ہوگا، میں ہی متصرف ہوں گا اور جو چاہوں گا کروں گا (۲)۔

۵ - باب : إذا قل : أَخْفِي مَوْتَةَ الثَّغْلِ أَوْ غَيْرَهُ . وَتَضَرَّجِي فِي الشَّعْرِ .

جب کوئی (بارغ والا) کسی سے کہے کہ آپ میرے بھورے کے درختوں وغیرہ کی دیکھ بھال کریں، اور آپ میرے ساتھ بچلوں میں شریک ہوں گے۔

ترجمہ الباب کا مقصد

جب ایک آدمی کسی سے یہ کہتا ہے کہ تم میرے بھورے کے درختوں کی دیکھ بھال کرو یا کسی اور چیز کی دیکھ بھال کرو، یعنی انکو یاد دوسرے باغات وغیرہ ہیں، میں تم کو بچلوں کے اندر شریک کروں گا، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی مضائقہ نہیں (۳)۔

(۱) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۲۶۶/۱۲

(۲) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۲۶۶/۱۲

(۳) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۲۶۷/۱۲

اب رہا یہ کہ اس ترجمہ الباب کا مقصود کیا ہے تو حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تو فرماتے ہیں کہ اصل میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے پہلے تو یہ ثابت فرمایا تھا کہ مزارعت جائز ہے بلکہ بعض صورتوں میں وہ فضیلت کی چیز بنتی ہے مثلاً اگر اس سے ہیرہ اور پرندوں کو فائدہ پہنچے اور اس کے بعد یہ فرمایا تھا کہ اس کی جو مذمت کی گئی ہے، وہ مخصوص حانات میں کی گئی ہے، پھر اس کے بعد امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ بتایا کہ کھیتی کی حفاظت کے لئے کتے کو بھی استعمال کیا جاسکتا ہے، اس کے بعد فرمایا کہ گائے وغیرہ کو بھی اس کے اندر استعمال کیا جاسکتا ہے کہ وہ مخلوق للخرائش ہیں، اب ترقی کر کے کہتے ہیں کہ آدمی کو بھی کھیتی کے لئے استعمال کیا جاسکتا ہے (۱)۔

حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس کے علاوہ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ مزارعت کے واسطے کوئی خاص میثقہ ضروری نہیں ہے، اگر اس طرح کا عقد کہہ دیا جائے، مثلاً یہ کہ ”کنفسی مواناة النخل وتثمر کنفی فی الثمر“ تو اس سے بھی مزارعت کا عقد ہو جائے گا (۲)۔

اس کے بعد پھر یہ سمجھئے کہ اس ترجمے کا تعلق مساقاۃ سے نہیں ہے، اگرچہ مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ نے محل کی تصریح کی ہے اور یہ تصریح رولیت باب کی وجہ سے کر دی ہے ورنہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہاں یہاں بتانا چاہ رہے ہیں کہ مزارعت میں آدمیوں کو بھی استعمال کیا جاسکتا ہے، یا یہ بتانا چاہ رہے ہیں کہ اس کے لئے کوئی میثقہ مخصوص نہیں ہے، جیسا کہ مذکور ہوا، اس لئے کہ مساقاۃ کے لئے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے آگے مستقل ابواب ذکر فرمائے ہیں۔

۲۲۰۰ : حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ : حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ . عَنْ الْأَعْرَجِ .
عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَتِ الْأَنْصَارُ لِلنَّبِيِّ ﷺ : أَلَسِمُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا الشَّحِيلِ .

(۱) دیکھئے، لا یؤوب والتراحم، ص: ۱۷۱، بتفصیل

(۲) دیکھئے، لا یؤوب والتراحم، ص: ۱۷۱، بتفصیل

(۲۲۰۰) أخرجه البخاري 'نصاً في فضائل أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، باب إخوان النبي صلى الله

قَالَ : (لَا) . فَقَالُوا : نَكْفُوْنَا الْمَنَافِقَ ، وَنُفَرِّكُكُمْ فِي النَّفَرِ ، قَالُوا : سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا .

[۲۵۷۰ . ۳۵۷۱]

2

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ انصار نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا، کہ آپ ایسا کیجئے کہ کھجور کے درخت ہم میں اور ہمارے (مہاجرین) بھائیوں میں تقسیم کر دیجئے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، نہیں! حب انصار نے مہاجرین سے کہا کہ ایسا کرو کہ تم درختوں میں محنت کرو، ہم تم پھلوں میں شریک رہیں گے، انہوں نے کہا، ہم نے سنا اور قبول کیا۔

تراجم رجال

۱- حکم بن نافع

یہ حکم بن نافع ابوالیمان حمصی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- شعیب بن دینار

یہ شعیب بن دینار ابو حمزہ حمصی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- ابوالزناد

یہ ابوالزناد عبداللہ بن ذکوان رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

= تعالیٰ علیہ وسلم بین المهاجرین والانصار، وأخرجه النسائي في منه، في المزواة: ۵۳/۷، ولم يخرجه أحد من أصحاب الكتب الستة سوى البخاري، والنسائي، انظر جامع الأصول: ۲۸/۱۱، رقم الحديث:

۱۳۷۳۸/۱۰، وتحفة الأشراف: ۱۰۸۴۹۹

(۱) دیکھئے، كشف الباري: ۴۷۹/۱

(۲) دیکھئے، كشف الباري: ۴۸۰/۱

(۳) دیکھئے، كشف الباري: ۱۰/۲

۴- أخرج

یہ اخرج عبدالرحمن بن ہریرہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۵- ابوہریرہ

آپ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۲)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت "قوله: نكفونا المونة ونشر ككم في الشمرة" سے ظاہر

ہے (۳)۔

قوله: "أَقْسِمُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا التَّخِيلَ الْخ"

حضرات انصار رضی اللہ عنہم نے یہ بات اس لئے کہی تھی کہ ہجرت کے موقع پر انہوں نے یہ وعدہ دیا
لی تھی کہ جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مکہ مکرمہ سے آئیں گے ہم ان کے ساتھ پوری پوری رعایت کریں گے اور ان
کا بڑا خیال اور لحاظ کریں گے اور پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے درمیان مواخاۃ بھی کروادی تھی، تو
اس مواخاۃ کا بھی تقاضا تھا کہ وہ ان کے ساتھ حسن سلوک کریں (۴)۔

بہر حال حضرات انصار نے یہ کہا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں، میں اس طرح
سے تقسیم نہیں کرتا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقصد یہ تھا کہ ان کا مال محفوظ رہے نیز آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم جانتے تھے کہ مغربی فتوحات ہوں گی اور مہاجرین پر بھی برکات کے دہانے کھلیں گے تو آپ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے انصار پر شفقت فرماتے ہوئے ان کو مناسب نہ سمجھا کہ ان کے مجبوروں کے باغات

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱۱/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۶۰۹/۱

(۳) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۲۸/۱۲

(۴) دیکھئے، ارشاد الساری: ۳۰۸/۵، وعمدة القاری: ۲۲۸/۱۲

میں سے کوئی چیز ان کی ملکیت سے نکل جائے کہ ان کی معیشت کا مدار انہی پر تھا۔ جب انصار اس بات کو سمجھ گئے تو انہوں نے دونوں مصلحتوں کو جمع کرنا چاہا یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کا امتثال بھی ہو جائے اور حضرات مہاجرین کی مواخات کا حق بھی ادا ہو جائے، تو انصار نے کہا کہ اچھا پھر حضرات مہاجرین ایسا کر لیں کہ ہمارے باغات کی دیکھ بھال کر لیا کریں، باغ کو پانی وغیرہ دیں اس کی صفائی کریں تو ہم شرم میں ان کے ساتھ شریک رہیں گے، حضرات مہاجرین نے کہا کہ ”سمعنا واطعنا“ یعنی ہم نے منظور کیا (۱)۔

یہاں ترجمہ و تشریح کے اندر جو تفصیل ذکر کی گئی ہے، اس سے ضمیروں کے مراجع ظاہر ہو گئے ہیں کہ ”تسکفونا المونۃ“ اور ”ننشر ککم فی الثمرۃ“ کہنے والے حضرات انصار ہیں اور اس کے بعد ”سمعنا واطعنا“ حضرات مہاجرین کا قول ہے، اس لئے کہ زمین و باغ والے انصار ہی تھے۔

حضرت کنوہی رحمہ اللہ تعالیٰ اور علامہ احمد بن اسماعیل کورانی کی ایک عجیب و غریب توجیہ
حضرت کنوہی رحمہ اللہ تعالیٰ اور صاحب الکونثر الجاری علامہ کورانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں ایک عجیب و غریب توجیہ کی ہے، فرماتے ہیں کہ ”تسکفونا المونۃ“ اور ”ننشر ککم فی الثمرۃ“ کہنے والے مہاجرین ہیں اور ”سمعنا واطعنا“ کہنے والے انصار ہیں، تو گویا کہ اولاً انصار نے اپنی زمین و باغات کا مالک مہاجرین کو بنانے کا قصد کیا تو اس کے جواب میں حضرات مہاجرین نے کہا کہ ہم آپ کے اس احسان و مہربانی کو قبول کرتے ہیں مگر یہ کہ ہم ان باغات کی دیکھ بھال کر لیا کرو تو اس کو حضرات انصار نے قبول فرمایا۔ گو باغات کے مالک مہاجرین بن گئے تھے اور اس کے بعد انہوں نے انصار سے مزارعت کا معاملہ کیا (۲)۔

۶ - باب : قطع الشجر والنخل .

مجھور اور کسی بھی درخت کا کاٹنا اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھور کے درختوں کے کاٹنے کا حکم دیا تو وہ درخت کاٹ دیئے گئے۔

(۱) دیکھئے ہارث الشارعی: ۳۰۸/۵، و عمدة القاری: ۲۲۸/۱۲

(۲) دیکھئے لامع الدرای: ۲۳۱/۶، والکونثر الحارثی: ۴۱/۵

ترجمہ الباب کا مقصد

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس ترجمہ الباب سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی غرض یہ ہے کہ اگر کوئی ضرورت و مصلحت پیش آجائے تو اشجار اور ٹھیل کو کاٹا جاسکتا ہے (۱)۔

مثلاً اگر ایسا موقع آجائے کہ دشمن کو زیر کرنے اور خوف زدہ کرنے کے لئے اس کے علاوہ کوئی صورت ہی نہ ہو کہ ان کے باغات کاٹے جائیں، تو کاٹ سکتے ہیں، یا اسی طرح اگر درمیان میں باغات حائل ہیں اور ان کی وجہ سے دشمن پر حملہ نہیں ہو سکتا تو بھی ان باغات کو کاٹنے میں کوئی مضائقہ نہیں یا اسی طرح کی کوئی دوسری مصلحت پیش آجائے۔ جمہور کا یہی مسلک ہے۔

امام لیث بن سعد، امام اوزاعی اور ابو ثور رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اشجار منفرہ کا کاٹنا بہر حال ممنوع ہے اور روایت میں جن اشجار کے کاٹنے کا ذکر آیا ہے، اس کے دو ٹھیل ہیں یا تو وہ غیر منفرہ پر محمول ہے اور یا یہ کہ دشمن اور لشکر اسلام میں وہ اشجار حائل تھے اور ان کی وجہ سے وہ لشکر اسلام دشمن تک نہیں پہنچ سکتا تھا، اس لئے ان کو کاٹا گیا (۲)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو بات ارشاد فرمائی تھی وہ صحیح اور درست ہے، اصل میں یہاں امام بخاری کی غرض دو باتیں ہیں، پہلی غرض تو تفصیل سے مذکور ہو چکی اور دوسری غرض یہ ہے کہ اگر کاشت کار کو ضرورت پیش آجائے تو وہ اپنے اشجار اور ٹھیل کو کاٹ سکتا ہے، سنت کے اندر اس کی اصل موجود ہے، بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ باغ والے کو یہ ضرورت پیش آتی ہے کہ وہ پرانے درختوں کو کاٹ دے، جس پر زیادہ ٹھیل نہیں آتا اور ان کی جگہ دوسرے درخت لگا دے۔ نئے درخت آئیں گے تو ٹھیل بھی انشاء اللہ زیادہ ہوں گے۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

اس توجیہ سے بعض علماء کے اس اشکال کا جواب بھی ہو گیا کہ اس ترجمہ الباب کو ابواب الموارعۃ

(۱) دیکھئے مفتاح الباری: ۱۳/۵

(۲) دیکھئے مفتاح الباری: ۱۳/۵

میں ذکر کرنا مناسب نہیں تھا، اس لئے کہ ابواب النوازل سے درختوں کے کاٹنے کا کیا تعلق ہے (۱)، لیکن ظاہر ہے کہ جب یہ کہا گیا کہ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ آدمی مصلحت پرانے درختوں کو کاٹ کر نئے درخت ان کی جگہ پر بیٹاتا ہے تو اس صورت میں ابواب النوازل کے ساتھ اس کا تعلق بالکل واضح ہو جاتا ہے۔

وقال أنس : أمر النبي ﷺ بالتخلُّل ففعل . [ر : ۴۱۸]

تعلیق کی تفصیل

یہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک طویل حدیث کا جزء ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب المناقب (۲)، کتاب الوصایا (۳) اور کتاب الصلاة (۴) میں اس کو موصولاً ذکر فرمایا ہے۔ اور یہاں مقصود یہ ہے کہ جب مسجد نبوی کی تعمیر شروع ہوئی تو وہاں کھجوروں کے درخت تھے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو کٹوا دیا اور مسجد کی تعمیر میں بھی ان کو استعمال کیا، تو یہ کٹوانا بھی ضرورت کی بناء پر تھا۔

اور ترجمہ الباب سے اس تعلیق کی مطابقت نہایت واضح ہے۔

۲۲۰۱ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ . عَنْ نَافِعٍ . عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : أَنَّهُ حَرَّقَ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَقَطَعَ . وَفِي الْبُورِيَّةِ . وَلَهَا يَقُولُ حَسَّانُ : وَهَازَ عَلَى سَرَاقِ بَنِي لُؤَيٍّ حَرِيقُ الْبُورِيَّةِ مُسْتَطِيرٌ

[۲۸۵۸ . ۳۸۰۷ . ۳۸۰۸ . ۴۶۰۲]

- (۱) دیکھئے، الأبواب والنوازل، ص: ۱۷۱
- (۲) دیکھئے، کتاب مناقب الأنصار، باب مقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه المدة، رقم: ۳۹۳۲
- (۳) دیکھئے، کتاب الوصایا، باب إذا وقف جماعة أرضاً مشاعاً فهو حلال، رقم: ۲۷۷۱
- (۴) دیکھئے، کتاب الصلاة، باب هل تبش قبور مشركي الجاهلية وتبش مكانها مساجد، رقم: ۴۲۸۰
- (۲۲۰۱) أخرجه البخاري أيضاً في تفسير سورة الحشر، باب قوله تعالى: ﴿فَمَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِبْنَةٍ﴾ الآية، رقم: ۴۶۰۲، وفي كتاب الجهاد، باب حرق النخل والتخليل، رقم: ۲۸۵۷، وفي المغازي، باب حديث بني النضير ومخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إليهم في دية الرجليين، رقم: ۳۸۰۴، وأخرجه مسلم في -

ترجمہ: (حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنی نضیر (یہودیوں) کے مجبور کے درخت چٹوا دیئے اور کٹوا ڈالے اور یہ درخت یثربہ میں تھے اور اسی کے بارے میں حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ: بنی لوی کے سرداروں کے لئے یثربہ کی پھیلی ہوئی آگ نے فتح کو آسان بنا دیا۔

ترجمہ رجال

۱- موسیٰ بن اسماعیل

یہ موسیٰ بن اسماعیل تبوک کی بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- جویریہ

یہ جویریہ بن اسماء بن عبید بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- نافع

یہ نافع مولیٰ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں (۳)۔

۴- عبداللہ بن عمر

آپ حضرت عبداللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۴)۔

= کتاب الجہاد، باب جواز قطع أشجار الکفار وتحريقها، رقم: ۷۱۶، وأخرجه الترمذی فی کتاب التفسیر، باب من سورۃ الحشر، رقم: ۳۶۹۸، وأخرجه ابوداؤد رحمہ اللہ تعالیٰ فی کتاب الجہاد، باب لحرق فی بلاد العدو، رقم: ۲۶۱۵

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۴۳۳، ۲/۴۷۷

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الفسل، باب الجنب يتوضأ ثم ینام

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۲۵۱

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۳۷

علم اللغات

هَان: يَهْوُونَ هَوْنًا، هَانَ عَلَيْهِ الشَّيْءُ، اِىْ خَفَّ، يَعْنِى كَسَى مَعَالَى كَانَزِم وَآسَان هُوَ جَانَا (۱)۔
 مَرَاة، ج المَرْيَ، بمعنی سردار، صاحب شرف و مردت، مخی، علامہ ابن اثیر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں
 کہ ”سری“ کی جمع ”سراة“، سین کے فتح کے ساتھ، خلاف قیاس ہے اور کبھی سین کے ضمہ کے ساتھ بھی پڑھا
 جاتا ہے اور سراة کی جمع سراوات آتی ہے (۲)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت ظاہر ہے۔

تفہیم

یہ شعر دیگر اشعار کے ساتھ حافظہ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل کئے ہیں اور اسی طرح دیوان حسان
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں بھی منقول ہیں (۳)، ان اشعار میں شاعر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حضرت حسان
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قریش مکہ پر طعن کیا ہے اور بنو نضیر اور بنو قریظہ کے یہودیوں کی بد حالی بیان کی ہے کہ
 انہوں نے قریش مکہ کے بھڑکانے میں آکر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کئے گئے عہد و پیمان توڑ دیئے
 اور اسلام کے خلاف کارروائی میں مشرکین کے ساتھ ہوئے اور پھر جب ان پر مصیبت آئی تو قریش مکہ نے
 اپنے وعدے کے باوجود ان کی کوئی مدد نہیں کی (۴)۔

(۱) دیکھئے معجم الصحاح، ص: ۱۱۱۳

(۲) دیکھئے تاج العیال: ۸۸۴/۱

(۳) دیکھئے، فتح الباری: (۷/۴۱۶)، دیوان حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ص: ۲۶۸

(۴) وہ چاروں اشعار معترضے کے ذیل میں درج کئے جاتے ہیں:

نَفَقْنَا مَعَشَرَ تَنْصُرُوا قَرِيشًا وَلَيْسَ لَهُمْ يَنْصُرُهُمْ نَصِيرٌ

”جن لوگوں نے قریش کی مدد کی ان سب نے ایک دوسرے کو گم کرویا یعنی سب ہلاک اور

مفتخر ہو گئے اور ان کے شہر میں ان کا کوئی مددگار نہ رہا۔“

باب

ترجمہ الباب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بغیر ترجمے کے باب قائم کیا ہے اور پھر حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت نقل کی ہے کہ ہم اہل مدینہ میں سب سے زیادہ کھجوروں کے باغات والے تھے۔ اور یہ روایت قطع الشجر واخل سے بھی کوئی مناسبت نہیں رکھتی، جو کہ پہلے باب کا ترجمہ تھا۔

علامہ مہلب بن ابی صفرۃ رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

علامہ ابن بطاں رحمہ اللہ تعالیٰ کی سمجھ میں جب مناسبت نہیں آئی تو انہوں نے اپنے استاد مہلب بن ابی صفرۃ مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ سے سوال کیا، انہوں نے اس کا یہ جواب دیا کہ اصل میں اس روایت میں مزاحمت کا ذکر ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ مزاحمت ایک اجل معین تک کے لئے ہوا کرتی ہے اور اجل معین گزر جانے کے بعد صاحب ارض کو یہ اختیار ہوتا ہے کہ وہ زارع اور کاشت کار سے یہ کہے کہ اپنے درخت ہماری زمین سے اٹھا لو اور ان کو کاٹ لو، اس طرح یہ روایت ترجمہ کے مطابق ہو جاتی ہے (۱)۔

فَلَمَّا تَوَلَّوْا الْبَيْتَ فَطَيَّبُوهُ فُلْهُمُ غُلَامٌ مِّنَ الشَّوْزِ يُزَوِّرُ

”ان لوگوں کو کباب دی گئی، پس انہوں نے اس کو طابیع کر دیا، پس یہ لوگ تورات کے

بارے میں اندھے ہیں اور جاگ شدہ لوگ ہیں۔“

كَفَرْتُمْ بِالْقُرْآنِ وَقَدْ أَرْسَلْنَا بِالنَّبِيِّ الَّذِي قَالَ إِنَّهُ نَبِيُّ

”تم نے کفر کیا قرآن کے ساتھ، حالانکہ تم کو اس چیز کی تصدیق دی جا چکی ہے جو اللہ تعالیٰ

کے نذیر یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔“

وَقَسَانِي غُلَامِي نَسْرَ بَنِي لُؤَيٍّ خَسِرْتُمْ بِالنَّبِيِّ الَّذِي قَالَ إِنَّهُ نَبِيُّ

”اور بنی لؤی کے سرداروں پر آسان ہو گیا مقام پورہ کو جہاننا، جس کے شرارے خوب اڑ

رہے تھے۔“

علامہ ابن الحسیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

علامہ ابن الحسیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے پہلے تو یہ بتایا تھا کہ اشجار اور غنم کاٹ سکتے ہیں، اب اس باب بلا ترجمہ میں حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ذکر فرما کر اس بات پر تنبیہ فرما رہے ہیں کہ اشجار کو بغیر ورت تو کاٹا جاسکتا ہے، بلا ضرورت نہیں کاٹا جاسکتا، اس لئے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس طور پر بیانی کر دینے سے کہ جس کے اندر خطرہ ہو، یعنی ایک حصہ صاحب زمین اپنے لئے متعین کرے اور دوسرا حصہ زارع کے لئے متعین کرے، اس سے منع فرمایا ہے، اس میں ہوتا یہ ہے کہ کبھی ایک طرف پیداوار ہوتی ہے اور کبھی دوسری طرف پیداوار ہوتی ہے، بہر حال اس میں مخاطبہ ہوتا ہے اور کبھی ایک، اور کبھی دوسرے کے نقصان اٹھانے کا اندیشہ ہوتا ہے، اس لئے کہ جب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس صورت سے منع فرمایا ہے چونکہ اس میں منفعت موبوم ہے، تو جن چیزوں کے اندر منفعت محقق ہوگی، یعنی درختوں میں، اس کو بلا حاجت کاٹنے کی منجائش کیسے ہو سکتی ہے (۱)۔

حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ باب، رجوع الی الاصل کی قبیل سے ہے، یعنی اصل کی طرف رجوع کرنے کے لئے یہ باب لایا گیا ہے (۲)۔

اشکال

اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ من باب الرجوع الی الاصل اس کو کیسے قرار دیا جاسکتا ہے، پہلے جتنے ابواب گزرے ہیں، سب سے مزارعت کا تعلق واضح اور کھلا ہوا ہے اور رجوع الی الاصل کی ضرورت تو جب پیش آتی ہے جب کہ پہلے کوئی باب ایسا آیا ہو، جس کا مزارعت سے کوئی تعلق نہ ہو اور یہاں ایسی صورت نہیں

(۱) دیکھئے منہج الباری: ۱۲/۵

(۲) دیکھئے، الأبواب والفرجام، ص: ۱۷۲

ہے اس لئے اس کو من باب الرجوع الی الاصل قرار دینا مناسب نہیں ہے، اس لئے کہ ماہل میں جو باب بیان کئے گئے ہیں وہ سب مزارعت کی تمہید میں ہے اور مطلب یہ تھا کہ ان چیزوں کو کھیتی کے لئے استعمال کیا جاسکتا ہے۔

۲۲۰۲ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ مَعْبُدٍ : عَنْ حَظَلَةَ ابْنِ قَبْرِ الْأَنْصَارِيِّ : سَمِعَ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ قَالَ : كُنَّا أَكْثَرَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مُزْدَرَعًا ، كُنَّا نَكْرِي الْأَرْضَ بِالشَّحِيحَةِ مِنْهَا سُمِّيَ لِسَبِّ الْأَرْضِ . قَالَ : فَمِمَّا يُصَابُ ذَلِكَ وَتَلَمَّ الْأَرْضُ ، وَمِمَّا يُصَابُ الْأَرْضُ وَتَلَمَّ ذَلِكَ . فَهَبْنَا ، وَأَمَّا الذَّهَبُ وَالْوَرِقُ فَلَمْ يَكُنْ يُؤْمَدُ .

[۲۲۰۷ ، ۲۲۱۴ ، ۲۲۱۸ - ۲۲۲۰ ، ۲۵۷۳ ، ۳۷۸۹]

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ”ہم لوگ اہل مدینہ

میں سب سے زیادہ کھیت والے لوگ تھے، ہم زمین کو بٹائی پر دیتے تھے، اس شرط پر کہ زمین کے ایک متعین حصے کی پیداوار زمین کا مالک لے گا، حضرت رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ کبھی تو ایسا ہوتا کہ زمین کے اس حصے کی پیداوار خراب ہو جاتی اور باقی زمین کی اچھی رہتی، اور کبھی ساری زمین کی پیداوار خراب ہو جاتی اس حصے کی محفوظ رہتی، اس لئے ہم کو اس سے منع کر دیا گیا اور جہاں تک قطع ہے سونے اور چاندی (کے بدلے ٹھیکہ دینے) کا، تو اس وقت ان کا رواج ہی نہ تھا۔

(۲۲۰۶) أخرجه البخاري. أيضاً في باب ما يكره من الشروط في المزارعة، (الحديث: ۲۳۳۲)، مختصراً، وأخرجه أيضاً في كتاب الشروط، باب الشروط في المزارعة، (الحديث: ۲۷۲۲)، مختصراً، وأخرجه مسلم، في كتاب البيوع، باب كراه الأرض بالذهب والورق، (الحديث: ۳۹۲۸-۳۹۳۱)، وأخرجه أبو داود في كتاب البيوع والإجازات، باب في المزارعة، (الحديث: ۳۳۹۲، ۳۳۹۳)، وأخرجه النسائي في كتاب الأسان والسنن، باب ذكر الأحاديث المختلفة في النهي عن كراه الأرض بالثلث والربع، واختلاف ألفاظ الساقطين للخبر، (الحديث: ۳۹۰۸-۳۹۱۱)، وأخرجه ابن ماجه في كتاب الفروع، باب الرخصة في كراه الأرض البيضاء بالذهب والفضة، (الحديث: ۱۴۵۸)، وانظر نسخة الأشراف، (۳۵۵۳)

تراجم رجال

۱- محمد

یہ محمد بن مقاتل مروزی بغدادی ابوالحسن زکریا رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- عبد اللہ

یہ عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- یحییٰ

یہ یحییٰ بن سعید انصاری ہیں (۳)۔

۴- حنظلہ بن قیس

یہ حنظلہ بن قیس بن عمرو بن حصن بن خالد بن مخلد بن عامر بن زریق الانصاری المؤرقی المدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

اساتذہ کرام

آپ رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت رافع بن خدیج، حضرت عبد اللہ بن زبیر، حضرت عبد اللہ بن عامر بن کریم قرظی، حضرت عثمان بن عفان، حضرت عمر بن خطاب، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابوالیسر انصاری رضی اللہ عنہم سے روایات نقل کرتے ہیں (۵)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۳۰۶

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۶۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۳۸، ۲/۳۲۱

(۴) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۷/۴۵۲، طبقات ابن سعد: ۵/۷۳، تاریخ البخاری الکبیر: ۳/۱، الترجمہ: ۱۵۵

(۵) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۷/۴۵۲، طبقات ابن سعد: ۵/۷۳، تاریخ البخاری الکبیر: ۳/۱، الترجمہ: ۱۵۵

علامہ کرام

حضرت ربیعہ بن ابی عبد الرحمن، ابو نوح یرث عبد الرحمن بن معاویہ زرقی، عثمان بن محمد انصاری، محمد بن مسلم وہاب زہری، مصعب بن ثابت، عبد اللہ بن زہیر، یحییٰ بن سعید انصاری اور شریک بن ابی عون کے والد ابو عون رحمہم اللہ تعالیٰ، آپ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایات نقل کرتے ہیں (۱)۔

محمد بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ، واقدی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ رحمہم اللہ تعالیٰ ثقہ اور قلیل الحدیث ہیں (۲)۔

امام زہری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے انصار میں حظلہ بن قیس سے زیادہ کی اور بہترین رائے والا شخص نہیں دیکھا، گویا کہ آپ ایک قریشی جوان تھے (۳)۔

علامہ ابن حبان رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی آپ رحمہم اللہ تعالیٰ کا تذکرہ ثقہ میں کیا ہے (۴)۔

۵- رافع بن خدیج

حضرت رافع بن خدیج بن رافع بن عدی ادنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ گزر چکا (۵)۔

حل اللغات

مؤذوع: کھیتی کرنے کی جگہ، کشت زارع مؤذوع (ف) ذرعاً واذا ذرع، بوباء، بیج ذالنا، جوتنا (۶)۔

ترجمہ الباب سے مطابقت

بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ باب بلا ترجمہ ہے اور شاید کاتب نے غلطی سے اس حدیث کو یہاں لکھ

(۱) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۷/۴۵۳، ۴۵۴

(۲) دیکھئے، طبقات اس سعد: ۷۵/۵

(۳) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۷/۴۵۴

(۴) دیکھئے، الثقات: ۴/۱۶۶

(۵) دیکھئے، کشف الباری، کتاب مواقیب الصلاة، باب وقت المغرب

(۶) دیکھئے، معجم الصحاح، ص: ۴۴۹

دیا ہے (۱) اور باب سابق کے ساتھ اس کی مناسبت کا تذکرہ ترجمۃ الباب کے مقصد کے ضمن میں گزر چکا۔

۷- باب : المزاوغة بالسطر ونحوہ .

نصف یا کم و بیش پر زراعت کا حکم

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصود یہ ہے کہ اگر زراعت کسی جزء معین کے بدلے میں کی جائے تو اس کا کیا حکم ہے اور ترجمۃ الباب میں ”سطر“ کی قید روایت مرفوعہ کی رعایت کرتے ہوئے لگائی ہے (۲)۔

فقہاء کا اختلاف

بنائی پر جب زمین کاشت کے لئے دی جاتی ہے تو اس کے جواز، عدم جواز میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔
امام اوزاعی، سفیان ثوری، سعید بن مسیب، طاؤس، ابن ابی لیلیٰ، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام احمد بن حنبل وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ یہ حضرات فرماتے ہیں کہ جائز ہے (۳)۔
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، ابو ثور رحمہ اللہ تعالیٰ اور لیث وغیرہم عدم جواز کے قائل ہیں (۴)۔
ان حضرات کے دلائل کی قدرے تفصیل ابواب حرث اور زراعت کی ابتدا میں گزر چکی۔

قول رابع

لیکن واقعہ یہ ہے کہ اس مسئلہ میں مجوزین کا قول اربع و اقویٰ ہے اور احناف کے یہاں اسی پر فتویٰ بھی ہے (۵) اور امام بخاری بھی اسی کو ثابت فرما رہے ہیں۔

(۱) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۲/۶۳

(۲) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۲/۲۳۲

(۳) دیکھئے، البیانۃ شرح الہدایۃ للمحدث العینی: ۱۱/۴۷۴، وشرح ابن بطلال رحمہ اللہ تعالیٰ: ۶/۳۸۴

(۴) دیکھئے، البیانۃ شرح الہدایۃ للمحدث العینی: ۱۱/۴۷۴، وشرح ابن بطلال رحمہ اللہ تعالیٰ: ۶/۳۸۴

(۵) دیکھئے، الہدایۃ مع نصب الرایۃ: ۱/۴۵۶

علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

حضرت مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی جواز کے قول کو اختیار کیا ہے (۱)۔

علامہ شرنوبی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول

اور علامہ شرنوبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو خلاصہ سے نقل کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے مزارعت کے مسائل میں جو تفریعات پیش کی ہیں وہ مجوزین کے قول پر مبنی ہیں، اس لئے کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کو یہ معلوم تھا کہ لوگ ان کے بعد اس بات کو نہیں مانیں گے، اس لئے انہوں نے تفریعات میں مجوزین کے مسلک کی رعایت کی (۲)۔

لیکن یہ بات بہر حال درست نہیں ہو سکتی کہ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ مسئلہ تو ایک بیان کریں اور تفریع دوسرے مسئلہ پر کریں اور وہ بھی صرف اس لئے کہ وہ خود جاننے تھے کہ ان کی بات کو کوئی نہیں مانے گا۔

علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے مزارعت کے فساد کا فیصلہ تو کیا ہے لیکن یہ کہ وہ اس کی ممانعت سختی سے نہیں فرماتے تھے اور اس میں ان کے یہاں شدت نہیں تھی، دلیل اس کی یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے مزارعت کے جو فروغی مسائل بیان کئے ہیں، ان میں سے بہت سے مسائل ایسے ہیں جو امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر منطبق ہوتے ہیں (۳)۔

یہ تعلیل پہلی تعلیل کے مقابلے میں زیادہ بہتر ہے۔

وَقَالَ قَيْسُ بْنُ مُسْلِمٍ . عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ : مَا بِالْقَلْبَةِ أَهْلُ بَيْتِ هَجْرَةٍ ، إِلَّا يَزْرَعُونَ عَلَى الثَّلَاثِ وَالرَّابِعِ . وَزَارِعَ عَلَيْهِ . وَسَعْدُ بْنُ مَالِكٍ . وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ ، وَغَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، وَالْقَاسِمُ . وَغُرُوزَةُ . وَأَبُو بَكْرِ . وَأَبُو غَمْرٍ . وَأَبُو عَلِيٍّ ، وَأَبُو سِيرِينَ .

(۱) دیکھئے، المعروف الشاذي: ۱۰۲/۳

(۲) دیکھئے، حاشیۃ رد المحتار، کتاب المزارعة: ۵۸۳/۶

(۳) دیکھئے، حاشیۃ رد المحتار، کتاب المزارعة: ۵۸۲/۶

”ابو جعفر فرماتے ہیں کہ مدینہ میں کسی مہاجر کا گھرانہ ایسا نہ تھا جو تہائی یا چوتھائی

پیداوار پر بنائی نہ کرتے ہوں۔ اور حضرت علی، سعد بن مالک، عبد اللہ بن مسعود، عمر بن عبد العزیز، قاسم، عروہ بن زبیر، حضرت ابوبکر کے خاندان والے اور حضرت عمر کے خاندان والے اور حضرت علی کے خاندان والے اور ابن سیرین رضی اللہ عنہم اجمعین، سب بنائی کیا کرتے تھے۔

تعلیقات کی تفصیل

قیس بن مسلم کی اس تعلیق کو علامہ عبدالرزاق نے ”ثوریٰ اخیر فی قیس بن مسلم عن ابی جعفر“ کے طریق سے موصول نقل کیا ہے (۱)۔

اور تعلیق کا مقصود ”مزارة بالشرط“ وغیرہ کا اثبات ہے۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعلیق کو ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے موصول نقل کیا ہے:

”حدثنا وكيع عن سفيان عن انحارث بن حصيرة عن صخر بن

الوليد عن عمرو بن ضليح عن علي رضي الله تعالى عنه أنه لم ير بأساً

بالمزارة على التصف“ (۲)۔

اور حضرت عبد اللہ بن مسعود اور سعد بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر کو بھی ابن ابی شیبہ نے موصول

نقل کیا ہے:

”حدثنا أبو الأحوص عن إبراهيم بن مهاجر عن موسى بن طلحة

قال: كان سعد وابن مسعود يزاران بالثلث والرابع“ (۳)۔

(۱) دیکھئے مصنف عبدالرزاق، کتاب المساقاة، باب المزارة على الربع والثلث، ص ۶۶: (۴۷۶)۔ ۸/۱۰۰

(۲) دیکھئے منہج الباری: ۱۱/۵، وعمدة القاری: ۱۰/۱۶۷

(۳) دیکھئے منہج الباری: ۱۱/۵

اسی طرح سعید بن منصور (۱) اور یحییٰ رحمہما اللہ تعالیٰ (۲) نے بھی اس اثر کو موصولاً نقل کیا ہے۔

عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ تعالیٰ کے اثر کو ابن ابی شیبہ نے موصولاً نقل کیا ہے، "حدثنا حفص ابن غیاث عن یحییٰ بن سعید أن عمر بن عبد العزیز کان أمر بآء عطاء الأرض بالثلث والرابع" (۳)۔

قاسم بن محمد بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر کو عبد الرزاق نے موصولاً نقل کیا ہے۔

"سمعت هشاماً يحدث أوسلنى محمد بن سيرين إلى القاسم بن

محمد أسأله عن رجل قال لاخرة: اعمل في حائطي هذا ولك الثلث أو

الرابع، قال لا بأس به الخ" (۴)۔

عروہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر کو ابن ابی شیبہ نے موصولاً نقل کیا ہے۔

"حدثنا ابو اسامة عن هشام بن عروة قال کان أبی لا یرى بکراء

الأرض بأساً" (۵)۔

آل ابی بکر، آل عمر و آل علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اثر کو عبد الرزاق رحمہ اللہ تعالیٰ نے موصولاً نقل کیا ہے:

"حدثنا ابو اسامة ووکیع عن عمرو بن عثمان عن أبی جعفر قال

سأله عن المزارعة بالثلث والرابع فقال: إني نظرت في آل أبي بكر وآل

عمرو آل علی (رضی اللہ عنہم) وحدثهم يفعلون ذلك" (۶)۔

(۱) دیکھئے، فتح الباری: ۱۱/۵

(۲) دیکھئے، سنن البیہقی، کتاب احیاء الموات، باب اقطاع المحدثات: ۴۵/۶

(۳) دیکھئے، منہج الباری: ۱۱/۵، وعمدة القاری: ۱۶۷/۱۰

(۴) دیکھئے، مصنف عبد الرزاق: ۱۰۰/۸

(۵) دیکھئے، فتح الباری: ۱۱/۵، وعمدة القاری: ۱۶۷/۱۰

(۶) دیکھئے، منہج الباری: ۱۱/۵، وعمدة القاری: ۱۶۷/۱۰، وروایۃ عبد الرزاق فی مصنفہ، کتاب المساقاة،

باب المزارعة علی الربع والثلث (رقم: ۱۴۴۷۷) ۱۰۰/۸، أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابو سفیان قال -

اور ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ کے اثر کو سعید بن منصور رحمہ اللہ تعالیٰ نے موصول نقل کیا ہے (۱)۔

اور ان تمام تعلیقات کا مقصد بھی المرارۃ بالشرط افحوا کا اثبات ہے۔

وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسَدِ : كُنْتُ أَشَارِكُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدَ فِي الزُّرْعِ . وَعَامِلَ عَمْرِو النَّاسِ عَلَى أَنْ جَاءَ عَمْرُو بِالْبَذْرِ مِنْ عِنْدِهِ فَلَهُ الشُّطْرُ ، وَإِنْ جَاؤُوا بِالْبَذْرِ فَلَهُمْ كَذَا .
وَقَالَ الْحَسَنُ : لَا بَأْسَ أَنْ تَكُونَ الْأَرْضُ لِأَحَدِهِمَا ، تَبْيِيقَانِ جَمِيعًا ، فَمَا خَرَجَ نَهْوُ بَيْنَهُمَا . وَذَلِكَ الزُّهْرِيُّ . وَقَالَ الْحَسَنُ : لَا بَأْسَ أَنْ يُجْتَنَى الْفُطْنُ عَلَى النِّصْفِ . وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ وَابْنُ مَيْرِينَ وَعَطَاءُ وَالزُّهْرِيُّ وَقَتَادَةُ : لَا بَأْسَ أَنْ يُغْلَبَ الثَّوْبُ بِالثَّلَاثِ أَوْ الرَّبْعِ وَنَحْوِهِ . وَقَالَ مَعْمَرٌ : لَا بَأْسَ أَنْ تَكُونَ الْمَانِيَةُ عَلَى الثَّلَاثِ وَالرَّبْعِ إِلَى أَجْلِ مُسَمَى .

عبد الرحمن بن اسود فرماتے ہیں کہ میں عبد الرحمن بن یزید کا بھتیجے میں شریک رہتا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں سے اس شرط پر بھائی کی کہ اگر ختم ان کا ہو تو وہ آدمی پیداوار لیں گے اور اگر ختم لوگوں کا ہو تو وہ اتنی لیں گے اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ ایک شخص کی زمین ہو (دوسرے کی محنت) کو دونوں اس میں خرچ کریں اور پیداوار آدھوں آدھ بانٹ لیں اور ہری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی یہی اختیار کیا اور حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر کوئی نصف کی شرط پر روٹی پختے، اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور ابراہیم نخعی، ابن سیرین، عطاء، حکم، زہری اور قتادہ رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ تہائی یا چوتھائی وغیرہ کی شرط پر کھڑے کے لئے دیا جائے اور معمر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی تباہی نہیں کہ مویشی ایک مہینہ مدت کے لئے تہائی یا چوتھائی کماٹی پردی جائے۔

تعلیقات کی تفصیل

عبد الرحمن بن اسود کے اثر کو ابوبکر ابن ابی شیبہ نے موصول نقل کیا ہے (۲)۔

أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ عَثْمَانَ بْنِ مَوْهَبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ يَقُولُ : آلُ أَبِي بَكْرٍ وَالْأُمَمُ عَلَى بَدْعِهِمْ أَرَانِيهِمْ ، بِالثَّلَاثِ وَالرَّبْعِ ، أَنْتَهُنَّ .

(۱) دیکھئے منہج الباری: ۱۲۰/۱۱/۵

(۲) دیکھئے منہج الباری: ۱۲/۵، وعمدة القاری: ۱۶۷/۱۰

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر کو امام بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کبیر میں موصولاً نقل کیا ہے (۱) اور ای طرح ابوبکر بن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اس اثر کو نقل کیا ہے (۲)۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کاشت کاروں کے ساتھ معاملہ یوں طے کیا کہ اگر بیج حضرت عمر دیں گے جب تو وہ آدھالیں گے اور اگر بیج کاشت کار دیں گے تو پھر مثلاً اخلافاً تقسیم ہوگی، یہاں یہ اشکال ہوتا ہے کہ جو صورت یہاں بیان کی گئی ہے یہ تو خاطرہ کی شکل ہے اور حدیث میں اسے منع کیا گیا ہے (۳)۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ جو تخیر بین العقدین ہے، یہ ابتداء ہوا کرتی تھی، اس کے بعد پھر ایک صورت پر اتفاق ہو جایا کرتا تھا، خاطرہ تو جب ہے کہ آخر تک طے نہ ہو (۴)۔

حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کو سعید بن منصور رحمہ اللہ تعالیٰ نے موصولاً نقل کیا ہے (۵)۔
امام زہری رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے کو عبد الرزاق رحمہ اللہ تعالیٰ اور ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے موصولاً ذکر کیا ہے (۶)۔

حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ کی اس تعلیق کو سعید بن منصور رحمہ اللہ تعالیٰ نے موصولاً ذکر فرمایا ہے (۷)۔

قوله: ”وقال الحسن: لا بأس أن يجتنى القطن على النصف“ کی تشریح

یعنی کسی آدمی کا روئی کا کھیت ہے اب وہ لوگوں سے کہتا ہے کہ تم روئی چن لو اور چنی روئی جمع

(۱) دیکھئے، الکبیر للبیہقی، کتاب المزارعة، باب من أباح المزارعة بجزء معلوم مشاع: ۱۲۵/۶

(۲) دیکھئے، فتح الباری: ۱۲/۵، وعمدة القاری: ۲۶۸/۱۰

(۳) دیکھئے، فتح الباری: ۱۶/۵

(۴) دیکھئے، فتح الباری: ۱۶/۵

(۵) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۶۸/۱۰، وفتح الباری: ۱۲/۵

(۶) دیکھئے، مصنف عبد الرزاق، کتاب المساقاة، باب المزارعة على الثلث والرابع، رقم: (۱۴۴۷۳)

(۷) ۱۰۰/۸، وفتح الباری: ۱۲/۵، وعمدة القاری: ۱۶۸/۱۰

(۷) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۳۴/۱۲

ہو جائے گی، آدمی تم لے لینا، آدمی میں لے لوں گا، امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ اس صورت کے جواز کے قائل ہیں اور ائمہ ثلاثہ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ عدم جواز کے قائل ہیں اور یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اس صورت میں اجرت محض واجب ہوتی ہے، اس لئے کہ یہاں اجرت مجہول ہے۔ نیز یہ فقیر الطحان کے معنی میں ہے جو کہ ممنوع ہے۔

اور حنا بلدا سے قراض پر قیاس کرتے ہیں، اس لئے کہ یہ مال کے ایک معلوم جزء کے عوض اجارہ ہے، پس اس کی مبلغ مقدار معلوم نہیں ہے (۱)۔

مکر مشائخ الخ نے ضرورت کی بناء پر جواز کا فتویٰ دیا ہے اور علامہ ابن التمیم رحمہ اللہ تعالیٰ بھی امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے جواز ہی کا فتویٰ نقل کرتے ہیں (۲)۔

ابراہیم خنی رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کو ابو بکر اثرم رحمہ اللہ تعالیٰ نے موصولاً نقل کیا ہے (۳)۔

ابن سیرین، عطاء، عکرم اور زہری رحمہم اللہ تعالیٰ کے اقوال کو ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے موصولاً ذکر کیا ہے (۴)۔

اسی طرح قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کو انہوں نے، نیز اثرم رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی موصولاً ذکر کیا ہے (۵)۔

قوله: ”وقال ابراهيم وابن سيرين وعطاء والحكم والزهرى وقتادة: لا بأس أن يعطى الثوب بالثلث، أو الربع ونحوه“ کی تشریح

اور ان کے قول کا مطلب یہ ہے کہ کسی نساج کو سوت دے دیا گیا اور کہا گیا کہ تم اس کو بن لو اور کپڑا تیار کرو، اس میں سے ایک ٹمٹ یا ربع تمہارا ہو جائے گا اور باقی ہم لے لیں گے، اس میں بھی امام احمد رحمہ اللہ

(۱) دیکھئے ارشاد الساری: ۳۱۳/۵، وضع الباری: ۱۷/۵، وعمدة القاری: ۲۳۴/۱۲

(۲) دیکھئے عمدة القاری: ۲۳۵/۱۲، وضع الباری: ۱۷/۵، ولامع اللبرائی: ۲۴۱/۶

(۳) دیکھئے وضع الباری: ۱۲/۵، وعمدة القاری: ۱۶۸/۱۰

(۴) دیکھئے وضع الباری: ۱۳/۵، وعمدة القاری: ۱۶۸/۱۰

(۵) دیکھئے وضع الباری: ۱۳/۵، وعمدة القاری: ۱۶۸/۱۰

تعالیٰ جواز کے قائل ہیں اور اگر ملاحش منع کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یہاں بھی اجرت مشل عامل کو دی جائے گی اور کپڑا سا راما ملک کا ہوگا (۱)۔

معمر رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کو عبد الرزاق رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”مصحف“ میں موصول ذکر کیا ہے (۲)۔

تشریح

ایک آدمی اپنی سواری کسی کو دیتا ہے کہ یہ لے جاؤ اور اتنی مدت کے لئے کرایہ پر چلاؤ اور جو اجرت حاصل ہوگی وہ ہمارے تمہارے درمیان میں تقسیم ہو جائے گی، یہاں بھی امام احمد بن حنبل جواز کے قائل ہیں اور اس حدیث کا ذکر کرتے ہیں کہ عامل کو اجرت مشل دی جائے گی اور باقی آمدنی رب الدیوبہ کی ہوگی (۳)۔

۲۲۰۳ : حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ بْنُ الْمُنْذِرِ : حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَامِلَ خَبِيرٍ بِشَطْرِ مَا بَخَّرَجَ مِنْهَا مِنْ تَمْرٍ أَوْ زُرْعٍ . فَكَانَ يُعْطِي أَرْوَابَهُ مِائَةً وَسِتْرٍ . فَسَأَلُوا عَنْ تَمْرٍ وَعَشْرُونَ وَسِتْرٍ ، فَقَسَمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو خَبِيرٌ . فَقِيلَ أَرْوَابُ النَّبِيِّ ﷺ أَنْ يَقْطَعَ لَهُمْ مِنَ الْمَاءِ وَالْأَرْضِ . أَوْ يُعْطِيَ لَهُمْ ، فَيُؤْتُوا مِنْ أَخْطَارِ الْأَرْضِ وَمِنْهَا مِنْ أَخْطَارِ الْوَسْطِ ، وَكَانَتْ عَائِشَةُ أَخْطَارَتِ الْأَرْضِ . [۲۱۶۵ : ز]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبیر کے یہودیوں سے آدھا آدھ پیداوار پر بنائی کا معاملہ کیا، جتنا بھی میوہ یا نالج اس زمین میں سے پیدا ہوا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

(۱) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۲۳۵/۱۲

(۲) دیکھئے، منہج الباری: ۱۷/۵

(۳) دیکھئے، لامع الدراری: ۲۳۹/۶

(۲۱۰۳) انفرادہ الإمام بخاری، انظر نسخة الأخراف: ۱۲۳/۶، رقم: ۷۸۰۸

وسلم اس میں سے اپنی ازواج کو سو وقت دیا کرتے تھے، اسی وقت کھجور کے، اور میں وقت بخیر کے اور پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے (اپنی خلافت میں یہودیوں کو جلا وطن کر کے) خیبر کی زمین کو تقسیم فرما دیا اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج کو اختیار دیا کہ چاہیں تو (اپنا حصہ) پانی اور زمین الگ کر کے لے لیں یا پہلے کا عمل باقی رکھیں تو ان میں سے بعض نے زمین لینا پسند کیا اور بعض نے وقت کو اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے زمین لینے کو پسند کیا تھا۔

ترجم رجال

۱- ابراہیم بن منذر

یہ ابراہیم بن منذر حزامی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- انس

یہ انس بن عیاض لیشی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- عبید اللہ

یہ عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عامر بن عمر بن خطاب العمری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

۴- نافع

آپ حضرت نافع مولیٰ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۴)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۵۸/۳

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب التبرؤ فی البیوت

(۳) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب التبرؤ فی البیوت

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۱/۴

۵- عبد اللہ بن عمر

آپ حضرت عبد اللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۱)۔

حلی لغات

الْوَسْقُ: (بالفتح) اس کے اصل معنی تو بوجھ کے ہیں، اس کی جمع ”وَسَاقٍ“ اور ”وَسَقٌ“ آتی ہے، ۶۰ صاع کی مقدار کے لئے مستعمل ہے اور اہل حجاز کے یہاں ۳۲۰ رطل اور اہل عراق کے یہاں ۴۸۰ رطل کے برابر ہے (۲)، حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وَسَقٌ: بحساب مثقال، ۵۸ من اڑحالی سیر، ۸۰ تولہ کے سیر کے حساب سے ہے اور بحساب درہم ۵۸ من، پونے ۵ سیر ۸۰ تولہ کے سیر کے حساب سے ہے (۳)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت ”قولہ: عامل خیبر بشطر ما یخرج منها من تمر او زرع“ کے ذریعے واضح ہے (۴)۔

یہ حدیث مزارعت و مساقات کے مجوزین کا متدل ہے اور احناف و دیگر حضرات کی طرف سے اس کے جوابات ابواب الخمر و المزارعة کی ابتداء میں گزر چکے۔

قولہ (عامل خیبر)

یہاں مضاف محذوف ہے، یعنی ”أهل خیبر“، قولہ ”فأهل خیبر“: ﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ﴾ (یوسف: ۸۲)

کی طرح (۵)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۶۳۷/۱

(۲) دیکھئے، ”النهاية“: ۸۴۹/۲

(۳) دیکھئے، موازن شرعیہ، ص: ۴۲

(۴) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۳۵/۱۲

(۵) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۳۵/۱۲

۸- باب : إِذَا لَمْ يَنْتَهِ السَّيْنُ فِي الْمَزَارَعَةِ .

اگر بیائی میں سالوں کی مقدار کی شرط نہ کرے (تو کیا حکم ہے؟)

ترجمہ الباب کا مقصد اور فقہاء کے اختلاف کا بیان

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر مزارعت کا معاملہ کیا جائے اور مدت کا وہاں کوئی تذکرہ ہی نہ ہو نہ غنیاً نہ شہاناً تو کیا یہ مزارعت صحیح ہوگی؟

داؤد ظاہری اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ تعالیٰ اپنے قول مشہور کے مطابق فرماتے ہیں کہ ایسا کرنا جائز ہے اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، ان کے یہاں مزارعت عقود جائزہ میں سے ہے جب تک چلتی رہے، چلتی رہے، جب جی چاہے اس کو ختم دینے کر دو (۱) لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک یہ عقود لازمہ میں سے ہے، اس میں مدت کا تعین ضروری ہے اور اس مدت تک اس کو چلانا لازم ہوتا ہے، امام مالک، امام شافعی، امام ثوری رحمہم اللہ تعالیٰ اس کے قائل ہیں (۲)۔

حضرات حنفیہ فرماتے ہیں کہ اگر مدت بیان نہیں کی گئی ہے تو ایک کاشت کے بعد معاملہ ختم ہو جائے گا (۳)۔

اگرچہ قیاس کا تقاضا یہی ہے کہ یہ درست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ بعض خارج کے بدلے میں اجارہ پر لیتا ہے، اور پھر مدت مجملہ کے ساتھ اجارہ درست نہیں ہوتا لہذا اسے بھی جائز نہیں ہونا چاہیے، لیکن احتساباً لوگوں کے تعامل کی وجہ سے اس کو جائز قرار دیا گیا ہے، اور یہ معاملہ پہلی کاشت تک رہے گا (۴)۔

ابو ثور رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر مدت متعین نہیں کی گئی ہے تو ایک سال تک یہ معاملہ چلے گا،

(۱) دیکھئے، المفتی: ۵/۶۸، کتاب المساقاة، فصل المساقاة والمزارعة من العقود الحاضرة، نیل الأوطار:

۹/۶، کتاب المساقاة والمزارعة، عمدة القاری: ۱۲/۱۶۸

(۲) حوالہ بالا

(۳) دیکھئے، بدائع الصنائع: ۵/۲۶۲، کتاب المزارعة، باب ما يرجع إلى مدة المزارعة

(۴) دیکھئے، حوالہ بالا

اس کے بعد ختم ہو جائے گا (۱)۔

دو تراجم میں فرق پر تنبیہ

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک ترجمہ تو یہ منعقد کیا ہے اور ایک ترجمہ آگے منعقد کیا ہے، باب إذا قال رب الأرض أفرك ما أفرك الله ولم يذكر أجلا معلوما فہما علی تراضیہما، ان دونوں تراجموں میں کیا فرق ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس ترجمہ الباب سے تو یہ بتانا چاہتے ہیں کہ مزارعت من غیر ذکر الہا، جل جائز ہے اور آنے والے ترجمے میں امام بخاری یہ بتا رہے ہیں کہ اگر مزارعت میں ہا، جل کا ذکر نہ کیا جائے لیکن وہ اصل غیر معلوم اور مجہول ہو تو اس صورت کے اندر مزارعت جائز ہوگی، "أفرك ما أفرك الله" جب تک اللہ تبارک وتعالیٰ تمہیں قائم رکھیں گے، ہم بھی قائم رکھیں گے، اس میں ہا، جل کا ذکر آیا ہے لیکن اس کی کوئی تحدید اور تعین نہیں ہوئی، تو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ وہاں یہ بتا رہے ہیں کہ اگر مزارعت من غیر ذکر الہا، جل المعلوم، دو دو بھی درست ہوتی ہے اور یہاں یہ بتایا ہے کہ مزارعت من غیر ذکر الہا، جل کا کیا حکم ہے (۲)۔

۲۲۰۴ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ . عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنِي نَافِعٌ . عَنْ ابْنِ عمر رضي الله عنهما قال : عامل النبي ﷺ خَيْرَ بِشْطَرٍ مَا بَخَّرَجَ مِنْهَا مِنْ ثَمَرٍ أَوْ زَوْعٍ .

[۲۱۶۵ : د]

(۱) دیکھئے، عمدة الفاري: ۲۴۱/۱۲

(۲) فتح الباري: ۱/۱۴، مع تفصیل

(۲۲۰۴) و آخرجه مسنم في كتاب المساقاة، باب ان ثمة والمعاملة بجزء من الثمر والزروع، رقم: ۱۰۵۱، والترمذي، في باب ما ذكر في المزارعة رقم: ۱۳۸۴، والطحاوي في شرح معاني الآثار، كتاب المزارعة والمساقاة، رقم: ۵۵۰۶، وأبو داود في باب في المساقاة، رقم: ۳۶۱۰، والدارمي في مسنده، في باب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عامل خير، رقم: ۲۶۱۴، واحمد في مسنده: ۲۸۹/۸، رقم: ۴۶۶۳، و: ۳۵۶، رقم: ۴۷۲۲.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خیبر کے یہودیوں سے، آدمی پیداوار پر، چاہے بھل ہو یا غلہ، بٹائی کر لی۔

ترجمہ رجال

مسند

یہ مسند بن مسدد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

یحییٰ بن سعید

یہ یحییٰ بن سعید القطان رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

عبد اللہ

یہ عبد اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن خطاب العمری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

نافع

آپ حضرت نافع رحمہ اللہ تعالیٰ مولیٰ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۴)۔

ابن عمر

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا تذکرہ بھی مکرر چکا (۵)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۵۸۸/۴، ۲/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب التبرؤ فی البيوت

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۱/۴

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۶۳۷/۱

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت واضح ہے، اس لئے کہ اس میں مدت مقررہ کی کوئی قید نہیں ہے، علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے کسی ایک طریق میں بھی مدت معلومہ کی قید وارد نہیں ہوئی ہے (۱)۔

باب

باب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس باب کو بلا ترجمہ ذکر کیا ہے، اس کی باب گزشتہ کے ساتھ مناسبت کے بارے میں حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ اور علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ گزشتہ باب کے لئے بمنزلہ فصل کے ہے اس لئے کہ جب حراعت کی یہ شکل جائز ہے کہ زمین والا، زمین کی پیداوار سے ایک مضمین جز، زارع سے لے سکتا ہے تو زمین کو دراہم، دانیر اور نفود کے عوض میں کرایہ پر دینا بطریق اولیٰ جائز ہوگا (۲)۔

۲۲۰۰ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : قَالَ عَمْرُو : قُلْتُ لِبَطَاوُسٍ : لَوْ تَرَكْتَ
الْمُخَابِرَةَ . فَأَتَيْتُمُ يَزْعُمُونَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْهُ ؟ قَالَ : أَيْ عَمْرُو ، إِنِّي أُعْطِيتُمْ وَأَغْنِيْتُمْ ،
وَإِنْ أَعْلَمْتُمْ أَخْبَرْتُمْ - يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَنْهَ عَنْهُ ، وَلَكِنْ
قَالَ : (إِنْ يَمْنَحُ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ . خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْخُذَ عَلَيْهِ خَرْجًا مَعْلُومًا) . [۲۲۱۷ ، ۲۴۹۱]

(۱) دیکھئے، إرشاد الساری: ۳۱۵/۵

(۲) دیکھئے، فتح الباری: ۱۹/۵ وجملة الفاری: ۲۳۸/۱۲، وإرشاد الساری: ۳۱۵/۵.

(۲۲۰۰) وأخرجه الإمام مسلم رحمه الله تعالى في صحيحه في كتاب البيوع، باب الأرض تمنع، رقم: ۱۵۱،
والإمام أبو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى في شرح معاني الآثار، في كتاب المزارعة والمساقاة، رقم:
۵۹۳۸، وأبو عوانة في مسنده: ۳/۳۲۷، باب ذكر الأخبار المبيحة لملاحة الأرض البيضاء بالذهب والفضة
البح، رقم: ۵۱۷۶، والبيهقي رحمه الله تعالى في سننه الكبرى، في كتاب المزارعة، باب من أباح المزارعة
بجزء، رقم: ۱۲۷۳، والبيهقي رحمه الله تعالى في شرح السنة: ۲۵۶/۸، رقم: ۲۱۸۰، وأبو داود في سننه في -

ترجمہ: حضرت عمرو بن دینار رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے طاؤس رحمہ اللہ تعالیٰ سے کہا کہ تم زمین کو بٹائی پر دینا چھوڑ دو (تو بہتر ہے) اس لئے کہ لوگ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بٹائی سے منع کیا ہے، طاؤس رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اے عمرو! میں لوگوں کو زمین دیتا ہوں اور ان کی اعانت کرتا ہوں اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے جو بڑے عالم ہیں یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے مجھ سے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بٹائی سے منع نہیں فرمایا، البتہ یہ فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی اپنے بھائی کو مفت میں زمین دے دے تو یہ اس بات سے بہتر ہے کہ اس کا محصول لے۔

ترجمہ رجال

۱- علی بن عبد اللہ

یہ علی بن عبد اللہ بن جعفر ابن المدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۲- سفیان

یہ سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

۳- عمرو

یہ عمرو بن دینار کی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

= کتاب البیوع، باب فی المزارعة، رقم: ۳۳۸۹، والترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ فی جامعہ فی کتاب الأحکام، من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، باب من المزارعة، رقم: ۱۳۸۵، والنسائی رحمہ اللہ تعالیٰ فی سننہ فی کتاب الأیمان والنذور، باب ذکر الأحارث المختلفة فی النهی عن کراء الأرض، رقم: ۳۸۷۳، وابن ماجہ رحمہ اللہ تعالیٰ فی سننہ فی کتاب الأحکام باب الرخصة فی کراء الأرض البیضاء، رقم: ۲۴۵۶۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۹۷

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۳۸، ۲/۱۰۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۳۰۹

۴- طاؤس

یہ طاؤس بن کیسان الیما فی النجدی الحمری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

۵- ابن عباس رضی اللہ عنہما

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا تذکرہ بھی گزر چکا (۲)۔

حل لغات

المُخَابَرَةُ: بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ "خَبِيرٌ" سے ماخوذ ہے، کیونکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبیرہ لوں کے ساتھ مزارعت کا عامہ کیا تھا، اس لئے مزارعت کو مخابرة کہا گیا (۳) اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ "خَبَارٌ" یعنی نرم زمین سے ماخوذ ہے، چونکہ مزارعت کے معاملے کا تعلق زمین سے ہے، اس لئے اس کو مُخَابَرَةُ بھی کہا جاتا ہے (۴)۔

مزارعة اور مخابرة میں فرق

بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے، جب کہ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ مزارعت میں بیج مالک کی طرف سے ہوتا ہے اور مخابرة میں بیج، عامل و کاشت کار کی طرف سے ہوتا ہے (۵)۔

فقہاء کے اختلاف کا بیان

اب آئیے دونوں صورتیں جائز ہیں یا ناجائز، یا ایک جائز ہے اور ایک ناجائز۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، اب من لم یر الوضوء إلا من المعصر جہن الخ

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۳۵، ۶/۲۰۵

(۳) دیکھئے، شہابہ: ۱/۴۶۶

(۴) دیکھئے، حوالہ بالا

(۵) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۲/۲۳۹

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دونوں جائز ہے، یعنی اگر حج مالک زمین کی طرف سے ہے تو بھی جائز ہے، اس لئے کہ یہ ایک ایسا عقد ہے کہ عامل اور مالک زمین دونوں اس کی نما، یعنی پیداوار میں شریک ہیں، لہذا ضروری ہے کہ وہ ان دونوں میں سے کسی ایک کی جانب سے ہو، جیسا کہ عقد مساقاة اور عقد مضاربہ میں ہوتا ہے۔ اور یہی مسلک امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ اور ائمتہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے (۱)۔

اور اگر حج عامل کی طرف سے ہو، تب بھی جائز ہے، اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خیر والوں کو زمین اس طور پر دی تھی، تو گویا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زمین کو کھیتی کے لئے دیا بغیر اس کی تفصیل کے، کہ حج کون ڈالے، لہذا اب عامل یا رب الارض میں سے جو بھی حج ڈالے گا جائز ہوگا اور یہی مسلک امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ اور محدثین کی ایک جماعت کا ہے (۲)۔

اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ نہ مزارعہ جائز ہے اور نہ مزارعہ، اب سوال یہ ہے کہ جن آثار میں بٹائی کا ذکر آیا ہے اور مزارعت کا جواز معلوم ہو رہا ہے، ان کا مکمل کیا ہوگا؟

تو اس کے جوابات ابواب الحراث والمزارعة کی ابتدا میں گزر چکے۔ البتہ شوافع کے یہاں چونکہ مساقاة جائز ہے اور اس کے ضمن میں مزارعت بھی جائز ہے، تو وہ ان روایات کو مساقاة پر محمول کرتے ہیں۔

البتہ شوافع میں سے امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ مزارعت اور مساقات مستقلة دونوں جائز ہیں (۳)۔ امام تہجدی رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرح امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ بھی کئی مسائل میں امام شافعی رحمہ اللہ

(۱) دیکھئے، المغنی لابن قدامة: ۲۴۴/۵۔

(۲) دیکھئے، المغنی لابن قدامة: ۲۴۵/۵۔

(۳) دیکھئے، الصحيح نسلم مع شرحه الكامل للنووي: ۱۱۲/۲، غلبی

عزیز طلبہ کے مزید فائدے اور آسانی کے لئے عقد مزارعت کی مختلف صورتوں میں مذہب احناف (مفتی بہ) کی تفصیل درج کی جاتی ہے:

مزارعت بنیادی طور پر چار عناصر پر مشتمل ہے:

تعالیٰ کی مخالفت کرتے ہیں۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

یہ باب چونکہ باب سابق کے لئے بمنزلہ فصل کے ہے، تو حدیث کی باب سابق سے مطابقت قبولہ:
(مختصر لہ من ان یأخذ علیہ خراجاً معلوماً سے ظاہر ہے، اس طرح کے اُس باب میں عامل کے لئے

۲-ج

۳-ج سے آگے چاہے جانور ہو یا شین

۴-مائی دار کا عمل

ان چاروں کے لحاظ سے عزافت کی مختلف صورتیں ہوتی ہیں، جن میں سے بعض جائز ہیں اور بعض ناجائز۔
صاحب بدائع الصنائع علامہ کاسانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان صورتوں کو تفصیل سے بیان کیا ہے، ان صورتوں کو مختصر اذیل
کے جدول میں بیان کیا جاتا ہے۔

نمبر شمار	زمین کے مالک کی طرف مائی دار کی طرف سے	عمل	حکم
۱	زمین، بچ، آگہ کاشت	عمل	جائز ہے
۲	زمین	آگہ کاشت، بچ، عمل	جائز ہے
۳	زمین، بچ	عمل، آگہ کاشت	جائز ہے
۴	زمین، آگہ کاشت	بچ، عمل	ظاہر الروایۃ میں ناجائز ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جائز ہے
۵	زمین، عمل	بچ، آگہ کاشت	ظاہر الروایۃ میں ناجائز ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جائز ہے
۶	زمین، عمل، آگہ کاشت	بچ	ظاہر الروایۃ میں ناجائز ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جائز ہے

ایک معلوم حصہ متعین کرنے کا تذکرہ تھا اور یہاں ہے کہ اگر مالک زمین پیداوار کو حامل ہی کے لئے چھوڑ دے تو یہ اس کے حق میں زیادہ بہتر ہے (۱)۔

۹- باب : المَزَارَعَةُ مَعَ الْيَهُودِ

یہودیوں سے بنائی کا معاملہ کرنا

ترجمۃ الباب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بتا رہے ہیں کہ اگر یہودیوں اور دیگر ذمیوں کے ساتھ بھی مزارعت کا معاملہ کیا جائے تو جائز ہے، اس معاملے میں اتحادِ ملکی ضروری نہیں ہے کہ مسلمان، مسلمان ہی کے ساتھ مزارعت کا معاملہ کرے (۲)۔

۲۲۰۶ : حَدَّثَنَا ابْنُ مِقَاتٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا عَيْدُ اللَّهِ : عَنْ نَافِعٍ : عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَعْطَى خَبِيرَ الْيَهُودِ ، عَلَى أَنْ يَتَمَلَّوْهَا وَيَزْرَعُوْهَا . وَلَهُمْ شَطْرُ مَا خَرَجَ مِنْهَا . (ر : ۲۱۶۵)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے خبیر (کی زمین) یہودیوں کے سپرد کی، اس شرط پر کہ وہاں جو خش اور

پھوس، اور جو پیداوار ہو اس کا آدھا لے لیں۔

(۱) دیکھئے، عمدة القاري: ۱۲/۲۳۸.

(۲) دیکھئے، إرشاد الساري: ۵/۲۱۷.

(۲۲۰۶) وأخرجه بخاري رحمه الله تعالى أيضاً في باب المزارعة بالشرط ونحوه، رقم: ۲۳۲۸، وباب إذا لم يشترط السنين في المزارعة، رقم: ۲۳۲۹، وفي الإجارة، باب إذا استأجر لرضاً فعات أحدهما، رقم: ۲۲۸۵، وفي الشراكة، باب مشاركة الذي والمشتري كبن في المزارعة، رقم: ۲۴۹۹، وفي الشروط في المعاملة، رقم: ۲۸۲۰، وأخرجه مسلم في كتاب المساقاة والمزارعة، رقم: ۳۹۳۶، ۳۹۳۷، وأبو داود رحمه الله تعالى في البيوع، رقم: ۴۴۰۹، ۴۴۰۸، والترمذي رحمه الله تعالى في الأحكام، باب ما ذكر في المزارعة، رقم: ۱۳۸۳، والنسائي في المزارعة، باب اختلاف الألفاظ الماثورة في المزارعة، رقم: ۹۳۹.

ابن مقاتل

یہ محمد بن مقاتل نَزَوَزی بغدادی، ابوالحسن رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

عبد اللہ

یہ عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

عُبَیْدُ اللَّهِ

یہ عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن خطاب العمری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

نافع

یہ نافع مولیٰ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۴)۔

ابن عمر

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے احوال بھی گزر چکے ہیں (۵)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت ظاہر ہے۔

۱۰ - باب : مَا يُكْرَهُ مِنَ الشُّرُوطِ فِي الْمَزَارَعَةِ.

پانی میں کون سی شرطیں لگانا مکروہ ہے۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۳/۲۰۶

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۴۶۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب التہیؤ فی البیوت

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۶۵۱

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۴۷

ابن عیینہ

یہ سفیان ابن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

یحییٰ

یہ یحییٰ بن سعید انصاری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

حنظلة

یہ حنظلة بن قیس الزرقی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کے تفصیلی احوال، باب قطع النحر والخلل الخ کے بعد والے باب (بدون الترجمة) میں گزر چکے۔

رافع

یہ رافع بن خدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۳)۔

مل لغات

خَفَلًا: أي الزرع، كحقتي، قابل كاشت زمین، کلامیہ ان جمع حَقُولِ آتی ہے، ضَرْبٌ سے مستعمل ہے بمعنی بونا، کھیتی کرنا، اور اسی سے محالہ ہے (۴)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت قوله (فبقول: هذه القطعة لي وهذه لك) سے واضح ہے کہ یہ یقیناً ایسی شرط ہے جو کہ مفطی الی الزراع ہے (۵)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباري: ۱/۲۳۸/۳، ۱۰۶/۳۔

(۲) دیکھئے، کشف الباري: ۱/۲۳۸/۲، ۳۲۱/۲۔

(۳) دیکھئے، کشف الباري، کتاب مواقیب الصلاة، باب وقت المغرب

(۴) دیکھئے، النهاية لابن كثير رحمه الله تعالى: ۱/۱۰۷، ۱۰۷/۱۔

(۵) دیکھئے، عمدة الباري: ۱۲/۲۸۰، ۱۲/۲۸۰۔

۱۱- باب : إِذَا زَوَّجَ بِمَالٍ قَوْمٍ بَعِيرٍ إِذْنَهُمْ ، وَكَانَ فِي ذَلِكَ صَلَاحٌ لَهُمْ .

اگر کسی قوم کا مال، اُن سے پوچھے بغیر بھتی میں لگا دے اور اس میں اس قوم کی صلاح و فائدہ ہو۔

ترجمہ الباب کا مقصد

علامہ ابن السمر الممالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول

علامہ ابن السمر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد اس ترجمہ الباب سے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی آدمی کے مال، غلے وغیرہ کو اس لئے بوجھتا ہے کہ وہ ضائع نہ ہو، تو اس بوجھنے والے کی نیت کے غلو میں کی وجہ سے، اس پر معصیت لازم نہیں آئے گی اور اس کا یہ بوجھنا جائز قرار دیا جائے گا۔

اب رہا یہ کہ اس پر ضمان آئے گا یا نہیں، تو ابن السمر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس کی فیک نئی کے باوجود اس کا دوسرے کے غلے کو بغیر اجازت بوجھنا، رافع لل ضمان نہیں ہوگا، بلکہ اس پر ضمان آئے گا (۱)۔

مگر اس میں اشکال یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے انہی تین حضرات کی حدیث یہاں نقل فرمائی ہے جو غار میں بند ہو گئے تھے اور پھر اپنے نیک اعمال کا واسطہ دے کر اللہ تعالیٰ سے دعائیں کی تھیں، یہاں پر بغیر اجازت کاشت کرنے والے پر ضمان کا کوئی تذکرہ نہیں ہے، اس لئے ابن السمر رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ

حجرات کی بعض طرح کا فائدہ کا بیان

۱- ہر وہ شرط جو شیوع کو ختم کر دے، مفید حراعت ہوگی، مثلاً بیج دانے کے کہا کہ میں پہلے پیداوار میں سے اپنے بیج کی مقدار لوں گا اور پھر باقی پیداوار دونوں کے درمیان آدمی آدمی تقسیم ہوگی تو یہ شرط مفید حراعت ہے۔
اس لئے کہ اگر پیداوار بیج سے زیادہ ہوئی تو بعد بیج شرکت ختم ہوگی، جو کہ مفید ہے، اور اگر بیج سے زیادہ پیداوار نہ ہو، تو شرکت بالکل ہی ختم ہوگی اور یہ بھی مفید حراعت ہے (دیکھئے، الشفاۃ مع شرح الشفاۃ: ۱۱/۴۹)۔

۲- اسی طرح اگر یہ شرط لگائی جائے کہ ایک کو نکلہ اور دوسرے کو بھوسہ لے گا تو چونکہ اس صورت میں بھی شرکت ثابت نہیں ہے، لہذا حراعت کا فائدہ ہے (حوالہ بالا)۔

۳- اسی طرح اگر دونوں نے یہ شرط کی کہ بھوسا آدھا آدھا اور نکلہ ان میں سے کسی ایک ہوگا تو یہ شرط بھی فائدہ ہے جو کہ مفید حراعت کو فائدہ دے گی کیونکہ اصل مقصد نکلہ ہے نہ کہ بھوسا اور صورت مذکورہ میں غلے میں شرکت ثابت نہیں ہے (حوالہ بالا)۔

فَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنِّي قَعَلْتُ أَيْفَاءَ وَجْهِكَ فَأَفْرِجْ لَنَا فُرْجَةً نَوَى مِنْهَا السَّاءُ ، فَفَرَجَ اللَّهُ قَرَارًا السَّاءُ .
 وَقَالَ الْآخَرُ : اللَّهُمَّ إِنَّمَا كَانَتْ لِي بِنْتُ عَمِّ ، أَحْبَبْتُهَا كَأَشَدِّ مَا يُحِبُّ الرَّجَالُ النِّسَاءَ ، فَظَلْتُ
 مِنْهَا قَائِمٌ حَتَّى أَتَيْتُهَا بِمَاءِ دِيَارٍ ، فَبَغَيْتُ حَتَّى جَمَعْتُهَا ، فَلَمَّا وَفَعْتُ بَيْنَ رِجْلَيْهَا قَالَتْ :
 يَا عَبْدَ اللَّهِ أَتَى اللَّهُ وَلَا تَفْشِرُ الْخَاتَمُ إِلَّا بِحَقِّهِ . فَقَعْتُ ، فَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنِّي قَعَلْتُ أَيْفَاءَ وَجْهِكَ
 فَأَفْرِجْ عَنَّا فُرْجَةً . فَفَرَجَ . وَقَالَ الثَّلَاثُ : اللَّهُمَّ إِنِّي اسْتَأْجَرْتُ أُجِيرًا يَفْرِقُ أَرْزُ . فَلَمَّا قَضَى
 عَمَلَهُ قَالَ : أُعْطِي حَتَّى . فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ فَرَعِبَ عَنْهُ ، فَلَمْ أَزَلْ أَرْزُهُ حَتَّى جَعَفْتُ مِنْهُ بَرًّا
 وَزَاعِيَةً . فَنَجَّاهُ فَقَالَ : أَتَى اللَّهُ . فَقُلْتُ : أَذْهَبُ إِلَى ذَلِكَ الْبَعْرِ وَزَعَاتِهَا فَحَدُّ ، فَقَالَ :
 أَتَى اللَّهُ وَلَا تَسْتَهْزِئْ بِي . فَقُلْتُ : إِنِّي لَا اسْتَهْزِئُ بِكَ فَحَدُّ ، فَأَخَذَهُ ، فَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ إِنِّي
 قَعَلْتُ ذَلِكَ أَيْفَاءَ وَجْهِكَ ، فَأَفْرِجْ مَا بَيْنِي فَفَرَجَ اللَّهُ .

قال أبو عبد الله : وقال ابن عبيد : عن نافع : فضعبت . (ر : ۱۰۷۰)

ترجمہ : حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
 «بشارت نقل فرماتے ہیں کہ ایک یار نمونہ آدمی ستر میں جا رہے تھے، پوشش نے ان کو آلیا، تو وہ
 رپاڑ کی ایک کھوہ میں گھس گئے، ان کے داخل ہونے ہی ایک بلا بھر بہاؤ سے ڈھلکا اور کھوہ
 کا منہ بند ہو گیا، تو ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ اپنے اپنے نیک اعمال کو یاد کرو، جو تم نے
 اللہ تعالیٰ کے لئے کئے ہوں، اور اللہ تعالیٰ سے ان کے ذریعے سے دعا کرو، شاید اللہ تعالیٰ
 اس آفت کو تم پر سے مائل دے۔

ان میں سے ایک کہنے لگا: میرے ماں باپ بوڑھے تھے، اور میرے بچے بھی
 چھوٹے چھوٹے تھے، میں ان کے لئے جانور خرید کر لاتا تھا، جب شاہ کو گھراؤنا تو دودھ بخورنا،
 اور بچے بخورنا، میں ماں باپ کو پلاتا، ایک دن مجھے ایسا ہو گیا، میں رات تک گھر میں آیا،
 جب آیا تو دیکھا کہ ماں باپ سو چکے ہیں، میں نے دودھ بخورنا، جیسے روزانہ بخورنا تھا، دودھ
 لئے ہوئے ان کے سر پر نہ کھرا رہا، میں نے ان کو جگانا پسند نہ کیا، اور ان سے پہلے اپنے بچوں
 کو پلاتا بھی سنا، سب سے پہلے وہ میرے پاس کے پاس شہر کر رہے تھے، تک یہی حال رہا، یا
 اللہ! اگر جاننا ہے، یہ کام میں نے بڑی رضا مندی کے لئے کیا تھا، اس پتھر زور اور کاٹ سے

کہ ہم آسمان کو دیکھ سکیں، وہ پھر ذرا سرک گیا، ان کو آسمان دکھائی دینے لگا۔

دوسرا کہنے لگا: یا اللہ! میری ایک چچا زاد بہن تھی، جس سے میں بہت زیادہ محبت کرتا تھا، جتنی کہ مردوں کو عورتوں کے ساتھ ہوتی ہے، میں نے اس سے (بڑے کام کا) مطالبہ کیا، اس نے نہ مانا، یہاں تک کہ میں اس کو سو دینار دوں، میں نے اس کی فکر کی یہاں تک کہ سو دینار جمع کر لئے، جب میں (بڑے کام کے لئے) اس کی ہاتھوں کے درمیان بیٹھا تو وہ کہنے لگی: اے خدا کے بندے! خدا سے ڈر اور میری بکارت، مانتا نہ کر، میں (ڈر گیا اور) اٹھ کھڑا ہوا، اگر تو جانتا ہے کہ میں نے یہ عمل تیری رضامندی کے لئے کیا، تو اس پتھر کو ذرا اور سرکادے، وہ سرک گیا۔

تیسرا کہنے لگا: یا اللہ! میں نے ایک شخص کو مزدوری پر رکھا، ایک فرقہ چاول کے بدلے، جب وہ اپنا کام کر چکا تو مزدوری مانگی، میں اس کو دینے لگا، اس نے نہ لی، میں نے اس سے کھتی کی اور اس سے گائیں بیل اور بڑا بے جمع کر لئے، پھر وہ مزدور آگیا، کہنے لگا: خدا سے ڈر، میں نے کہا: جا، وہ گائیں بیل اور چرواہے، سب لے لے، اس نے کہا: خدا سے ڈر، مجھ سے مذاق نہ کر، میں نے کہا: میں تیرے ساتھ مذاق نہیں کرتا، وہ سب لے لے، اس نے لے لے، اگر تو جانتا ہے، میں نے یہ کام تیری رضامندی کے لئے کیا، تو باقی پتھر بھی ہٹا لے، تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہٹا دیا۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ عقبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے نافع رحمہ اللہ تعالیٰ سے (جہانے ثُبَيْثُ کے کُفَّ ثُبَيْثُ روایت کیا ہے۔

تراجم رجال

ابراہیم بن منذر

یہ ابراہیم بن منذر حماسی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ابو ضمرہ

یہ انس بن عیاض لیشی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

موسیٰ بن عقبہ

یہ موسیٰ بن عقبہ اسدی مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

نافع

یہ نافع رحمہ اللہ تعالیٰ مولیٰ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۳)۔

اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے احوال بھی گزر چکے (۴)۔

حلل لغات

فَرَقَ: مدینہ منورہ کی ایک معروف مقدمہ دار کا نام تھا، اس کی جمع الفرائق آتی ہے (۵)، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ایک فَرَقِ چھتیس رطل کا ہوتا ہے (۶)۔ جب کہ بعض حضرات کے نزدیک تین صاع کے برابر ہے (۷)۔ جب کہ علامہ قحی اور علامہ قسطلانی وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ایک فَرَقِ دو مہکناں ہے کہ جس میں سولہ رطل سمٹا جائیں (۸)۔

أَرُز: دھان، چاول، (ہمزہ اور راء کے ضمے کے ساتھ) اور ایک لغت رُز: راء کے ضمے کے ساتھ،

(۱) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب الثبر فی البیوت.

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب (سباغ الوضوء).

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۱/۴.

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۶۳۷/۱.

(۵) طلبہ الطلبة المنسفی، ص: ۹۶، عمدة القاری: ۶۴۲/۱۲.

(۶) دیکھئے، حوالہ بالا.

(۷) دیکھئے، إرشاد الساری: ۳۲۰/۵.

(۸) دیکھئے، طلبہ الطلبة المنسفی، ص: ۹۶، إرشاد الساری: ۳۲۰/۵.

بغیر ہمزہ کے ہے (۱)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت اس طور پر ہے کہ مستاجر نے اجیر کے لئے ایک اجرت متعین کی تھی، لیکن جب اجیر نے اعراض کیا تو مستاجر نے اس کی اجرت میں ایسا تصرف کیا جو کہ اجیر کی قلاح و صلاح پر مشتمل تھا، تو اگر اس کا تصرف کرنا ناجائز ہوتا تو یہ معصیت شمار کی جاتی اور وہ مستاجر اس عمل کو بطور وسیلہ کے اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش نہ کرتا (۲)۔

قوله (بفَرَقِ أَرْزُ) پر ایک اشکال اور اس کا جواب

یہاں ایک اشکال یہ ہوتا ہے کہ حدیث باب میں "فَرَقِ أَرْزُ" کا ذکر ہے جب کہ کتاب النبیع، باب إذا اشترى شيئاً بغيره بغير إذنہ فرضی میں جو نہایت گزری ہے اس میں "فَرَقِ ذَرَّةً" کا ذکر ہے۔

جواب:

الزاد والاولیٰ والاولیٰ میں وجہ تعلق یہ ہے کہ اجرت ان دونوں صنفوں پر مشتمل تھی (۳)۔

یاد رہے، نیک کی اجرت آرز پر مشتمل تھی اور دوسرے کی ذرۃ پر (۴)۔

یاد رکھو، آرز اور ذرۃ دونوں نتائج کی اقسام متعارف ہیں سے ہیں لہذا نیک کا دوسرے پر اطلاق کر دیا گیا (۵)۔

قوله (قال ابو حنیبلہ اللہ الخ)

اسامیل بن عقبہ رحمہ اللہ تعالیٰ فی اس تعلق کو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الادب، باب

(۱) دیکھئے، طلبة الطلبة للنسفی، ص: ۲۶۸۔

(۲) عمدة القاری: ۷۴۱/۱۲۔

(۳) دیکھئے: عمدة القاری: ۷۴۲/۱۲۔

(۴) دیکھئے، حوالہ بالا۔

(۵) دیکھئے، فتح الباری: ۴۰/۵۔

إجابة دعا من يرؤ والديه من موصولاً ذکر کیا ہے (۱)۔

اس حدیث کے فوائد پر تفصیلی بحث کتاب الإجارة، باب من استأجر اجيراً فترك أجره ففعل فيه المستأجر فزاد الخ میں گزر چکی۔

۱۲ - باب : أَوْقَافُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ : وَأَرْضُ الْخَرَاجِ ، وَمُزَارَعَتُهُمْ وَمَعَالِيَتُهُمْ .
وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِعُمَرَ : (تَصَدَّقْ بِأَرْضِهِ لَا يَبِيعُ ، وَلَكِنْ يُنْفِقُ نَفَرَهُ) . فَتَصَدَّقْ بِهِ .

[۲۶۱۲ : ر]

صحابہ رضی اللہ عنہم کے اوقاف اور خراجی زمین، اور ان کی بیٹی اور معاملات کا بیان اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا تھا کہ اصل زمین کو وقف کر دے، اس کو کوئی بیع نہ سکے، البتہ اس کا پھل کھائیں، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایسا ہی کیا۔

ترجمہ الباب کا مقصد

اس ترجمہ الباب سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ ہے کہ جس طرح املاک خاصہ کو مزارعت پر دیا جاسکتا ہے، اسی طرح اراضی موقوفہ اور اراضی خراج کو بھی مزارعت پر دیا جاسکتا ہے (۲)۔

اور مؤلف رحمہ اللہ تعالیٰ نے اوقاف اصحاب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تصریح اس لئے فرمائی ہے کہ سب سے پہلے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے وقف کیا تھا، یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وقف کیا تھا تو جو حکم ان کے وقف کا ہے، وہی حکم تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کے اوقاف کا ہے (۳)۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اراضی اوقاف کی مزارعت کا مسئلہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت معلقہ سے ثابت کیا ہے، اور اراضی خراج کو مزارعت پر دینے کا مسئلہ قولہ : (أَوْ لَا آخِرَ الْمُسْلِمِينَ مَا

(۱) دیکھئے، إرشاد الساری: ۳۲۱/۵۔

(۲) دیکھئے، عمدة الفاری: ۴۸۳/۱۲۔

(۳) دیکھئے، حوالہ بالا۔

فتحت قرية الخ) سے ثابت فرمایا ہے (۱)۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا "تصدق باصله لا بیاع" مطلب یہ ہے کہ تم اس زمین کو صدقہ کر دو یعنی وقف کر دو، پھر اس کو بیچا نہیں جائے گا، اور اس کے پھل کو خرچ کیا جائے گا، لیکن اول سے آخر تک اس میں یہ کوئی تصریح نہیں ہے کہ کاشت واقف ہی کرے گا یا دوسرے سے کرائی جائے گی، لہذا اس کے عموم میں وہ صورت بھی داخل ہے کہ جب واقف خود کاشت کرے اور وہ صورت بھی داخل ہے جب دوسرے سے کاشت کروائی جائے۔

قوله (وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعمر رضى الله تعالى عنه : تصدق باصله لا بیاع ولكن ينفق ثمره فتصدق به)

اس تفسیق کو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الوصایا، باب قول الله تعالى : ﴿وايتنوا البیتام﴾ (النساء: ۶) میں موصولاً ذکر کیا ہے (۲)۔

۲۲۰۹ : حَدَّثَنَا صَدَقَةُ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : لَوْلَا آخِرُ الْمُتَلْعِينَ ، مَا فَتَحْتُ قُرْبَةً إِلَّا قَسَمْتُهَا بَيْنَ أَهْلِهَا ، كَمَا قَسَمَ النَّبِيُّ ﷺ خَيْرًا . [۳۹۹۵ ، ۳۹۹۱ ، ۲۹۵۷]

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر مجھ کو ان مسلمانوں کا جو آخر زمانہ میں آئیں گے خیال نہ ہوتا، تو میں جس بستی کو بھی فتح کرتا، اس کو فتح کرنے والوں میں تقسیم کر دیتا، جیسے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبیر کو تقسیم کر دیا تھا۔

(۱) دیلمی، عمدۃ القاری: ۲/۴۳، فتح الباری: ۲۱/۵۔

(۲) حوالہ بالا

(۲۲۰۹) أخرجه البخاري رحمه الله تعالى ايضا في كتاب الجهاد، باب الثمنية لمن شهد الواقعة، رقم:

۳۱۲۵، وفي باب غزوة خيبر، رقم: ۴۲۳۶، وأخرجه أبو داود في سننه في كتاب الجهاد، باب من جاهد في

حكم أرض خيبر، رقم: ۳۰۲۲، والإمام أحمد في مسند (۱/۴۰)، في مسند عمر بن خطاب رضي الله

تعالى عنه، رقم: ۲۸۸۴، والبيهقي في معرفة السنن والآثار (۲۳۹/۹)، رقم: ۴۲۲۲۔

تراجم رجال

صلفة

یہ صدقہ بن فضل مروزی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

عبد الرحمن

یہ عبد الرحمن بن مہدی بن حسان، ابو سعید ازدی بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

مالک

یہ امام معروف امام مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر، ابو عبد اللہ مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

زید بن اسلم

یہ زید بن اسلم قرشی مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

عن أیہ

آپ اسلم عدوی مولیٰ عمر بن خطاب رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۵)۔

عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ

آپ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ آپ کا تذکرہ بھی گزر چکا ہے (۶)۔

(۱) دیلمی، کشف الباری، کتاب السلم، باب السهم فی وزنی معلوم

(۲) دیلمی، کشف الباری، کتاب الصلاة، باب فضل استقبال القبلة مستقبل باطراف رجلہ الخ

(۳) دیلمی، کشف الباری، ۱/۶، ۲۹۰/۲، ۸۰/۲

(۴) دیلمی، کشف الباری، ۲/۴، ۲۰۳

(۵) دیلمی، کشف الباری، کتاب الزکاة، باب من یشتري الرجل صدقہ الخ.

(۶) دیلمی، کشف الباری، ۱/۶، ۲۳۹/۲، ۴۲۴/۲

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت اس طرح ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منقوحہ زمینوں کو تقسیم نہیں کیا، بلکہ وہاں کے رہنے والے زمینوں پر خراج مقرر کر کے، ان سے عزارعت کا معاملہ کیا تھا (۱)۔

تشریح

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ بات اس وقت فرمائی، جب شام فتح ہوا تھا، اور فاطمہ بن شام نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مطالبہ کیا تھا کہ دیگر غنائم کی طرح آپ اس کو بھی تقسیم فرمادیں، تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس مطالبہ کو تسلیم نہیں کیا تھا۔ ان مطالبہ کرنے والوں میں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی شامل تھے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے یہ تھی کہ صرف غنائم منقولہ کو تقسیم کر دیا جائے، اور جو غنائم غیر منقولہ ہیں ان کو تقسیم نہ کیا جائے، بلکہ علیٰ حالہا باقی رکھا جائے۔ حضرت بلال وغیرہ رضی اللہ عنہم نے جب بہت اصرار کیا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ ”اللہم! اکفنی بلالاً و أصحاب بلال“ اس واقعہ کے رادی نافع مولیٰ ابن عمر رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ: ”فما حال الحول علیہم حتی ماتوا جميعاً“ یعنی ابھی ایک سال بھی نہیں گزرا تھا کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ساتھی انتقال کر گئے (۲)۔

علامہ بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ وعدہ اس لئے فرمایا تھا کہ ان کے اراضی کی تقسیم سے انکار کا سبب مصلحت عامہ تھی، اور عوام کی فلاح و بہبود، ان کے پیش نظر تھی، اور وہ حضرات اپنے مستدلات کے پیش نظر ان کی مخالفت کر رہے تھے، اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خیال تھا کہ اگر یہ حضرات بھی ان کی رائے کی مصلحت کو سمجھ کر ان کی مخالفت کر لیں تو ان کے دیگر اصحاب بھی ان کی

(۱) دیلمی، عمدۃ القاری: ۱۲/۲۴۴۔

(۲) دیلمی، مختصر تاریخ دمشق: ۱/۸۵۱ ذیل حکم الارشاد: ۱۰۱۔

متابعت کر لیں گے (۱)۔

قوله (كما قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خيبر)

یاد رہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچھ زمین کو تقسیم کر دی تھی، اور کچھ باقی رکھی تھی، اور یہودیوں کو وہ زمین علی بن الحجاج دی گئی تھی، اور یہود اس خراجی زمین میں کاشت کر لیا کرتے تھے، ان سے وہ خراج نصف پیداوار کی شکل میں وصول کیا جاتا تھا، جس کی تفصیل پچھلے ابواب میں گزر چکی۔

اراضی مفتوحہ میں فقہاء کا اختلاف

اب یہاں ایک مسئلہ یہ ہے کہ اراضی مفتوحہ کا کیا حکم ہے، آیا ان کو تقسیم کیا جائے گا یا وہ متوقف ہوتی ہیں؟ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ فتح ہوتے ہی زمین وقف ہو جاتی ہے، لہذا اس کو تقسیم نہیں کیا جائے گا۔ اور ان زمینوں کی آمدنی کو مصلح مسلمین میں خرچ کیا جائے گا مثلاً فوج کے دعاائف، پلوں کا بنانا اور مساجد کا بنانا وغیرہ، ہاں اگر امام کسی وقت ان زمینوں کی تقسیم میں مصلحت سمجھے تو ان کو تقسیم کر دیا جائے گا (۲)۔ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دیگر غنائم کی طرح ان کی تقسیم بھی لازم ہے، ہاں اگر غائبین اس کے وقف پر راضی ہو جائیں تو پھر اس کو تقسیم نہیں کیا جائے گا، اور زمین وقف ہو جائے گی (۳)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ اور قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام ابوحنیفہ، صاحبین اور سفیان ثوری رحمہم اللہ کا مسلک یہ نقل کیا ہے کہ امام کو اختیار ہے چاہے تقسیم کرے اور چاہے وقف کر دے (۴)۔

علامہ احمد بن اسماعیل کورانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام ابوحنیفہ اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ نقل کیا ہے کہ یہ زمینیں فتح ہوتے ہی وقف ہو جائیں گی اور پھر امام کو اختیار ہے کہ وہ ان کو غائبین میں تقسیم کر دے یا ان پر خرچ مقرر کر دے (۵)۔

(۱) دیکھئے، حوالہ بالا، وشرح البخاری لابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ: ۲۸۰/۵۔

(۲) دیکھئے، فتح الباری: ۲۲/۵، بداية المجتهد، ص: ۳۶۶، الفصل الخامس

(۳) دیکھئے، حوالہ بالا

(۴) دیکھئے، إرشاد الساری: ۳۶/۷، فتح الباری: ۲۲/۵

(۵) دیکھئے، فکوکثر الحارثی: ۴۸/۵۔

۱۳ - باب : من احب ارضا مواتا .

وروى ذلك عنى في اخص الخراب بالوقوف موات .
 وقال عمر : من احب ارضا مينة ففهي له ، ويزوى عن عمر وابن عفان عن النجى عليه السلام .
 وقال : (في غير حق مسلم . وليس يورث طائفة يورث حق) .
 ويزوى فيه عن جابر . عن النجى عليه السلام .

غیر آباد (نجر) زمین کو جو آباد کرے، اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کوفی ویران زمین میں یہ حکم دیا، اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: جو کوئی غیر آباد زمینوں کو آباد کرے وہ اس کی ہو جاتی ہے، اور حضرت عمرو بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایسا ہی مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اتنا (مضمون) زیادہ (منقول) ہے کہ بشرطیکہ وہ کسی مسلمان کی ملک نہ ہو، اور کسی ظالم رگ والے کا زمین میں کوئی حق نہیں ہے، اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایسا ہی مروی ہے۔

حلی لغات

موات: وہ غیر آباد ویران زمین جس میں کبھی بھی یا عرصہ دراز سے کبھی باڑی نہ کی گئی ہو، یا کسی اور عمارت سے آباد نہ کیا گیا ہو، اور اس کا کوئی مالک نہ ہو (۱)۔

ترجمہ الباب کا مقصد اور فقہاء کا اختلاف

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہاں سے احیاء موات کا مسئلہ بیان کر رہے ہیں، موات وہ زمین کہلاتی ہے جو غیر آباد ہو، اس کی عمارت کو حیات کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اس لئے کہ ترک عمارت فقہ حیات کے مشابہ ہے (۲)۔

(۱) دیکھئے، انتہایہ: ۶۸۸/۲، ضمیمہ الطلبة: ۳۱۳

(۲) دیکھئے، فتح الباری: ۲۲/۶

امام بخاری نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جواب نقل کیا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موات وہ زمین کہلاتی ہے، جو خراب اور دیوانہ ہو، امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ موات وہ زمین ہے جو کسی کی ملکیت نہ ہو، اور عوام الناس کے مطابق اس سے وابستہ نہ ہو (۱)، یعنی شہر والوں کے اشعار کا اس سے تعلق نہ ہو، وہاں ان کی چراگاہیں، عید گاہیں وغیرہ نہ ہوں۔

احیاء موات یہ ہے کہ کوئی شخص جا کر اس زمین کا احاطہ کر لے اور پھر اس کو بیچ کر اس میں کاشت کرے۔
احیاء موات سے یہ شخص اس زمین کا مالک ہو جائے گا، یا اس میں اذان امام کی ضرورت ہوگی، اس میں فقہاء کے تین اقوال ہیں:

امام شافعی، امام احمد، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ شخص احیاء موات ہی کے ذریعے سے وہ مالک ہو جائے گا، اذان امام کی ضرورت نہیں ہے (۲)۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بلا اذان امام وہ مالک نہیں ہوگا (۳)۔
امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر وہ زمین شہر کے قریب ہے تو امام کی اجازت ضروری ہے، اور اگر بعید ہے تو امام کی اجازت ضروری نہیں ہے، قریب اور بعید میں انہوں نے یہ فرق کیا ہے کہ جو زمینیں عید گاہ اور چراگاہ کے طور پر پاکسی اور مصلحت کی وجہ سے کارآمد ہوتی ہیں وہ تو قریب کہلائیں گی اور جہاں ان کے جانور وغیرہ نہیں جاسکتے، اور ان کو اس زمین کے استعمال کی کسی وقت ضرورت نہیں پڑتی، وہ بعید کہلائیں گی (۴)۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو آثار اور روایات پیش کی ہیں، ان سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اس مسئلہ میں امام شافعی، امام احمد اور صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ کے قول کی موافقت کی ہے۔

فرق اول یعنی جمہور کا مسئلہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، ”من احیا أرضاً مینة فھی

(۱) دیکھئے، حصة القاری: ۲۴۸/۱۲

(۲) دیکھئے، شرح ابن بطلان: ۶/۳۹۰، حصة القاری: ۲۴۵/۱۲، فتح الباری: ۲۲/۵

(۳) حوالہ مذکورہ

(۴) حوالہ مذکورہ

لے۔ (۱) جو غیر آباد زمین کو آباد کرے وہ اسی کی ہو جاتی ہے، اسی طرح باب مذکور کی دیگر روایات بھی ان کے مستدلات میں شامل ہیں۔

اور فریق ثانی کا متدل حضرت صعب بن جشمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ ”لا جمعی (۲) إلا للہ ولسر سولہ“ (۳) یعنی جمعی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حق ہے، لہذا اگر کوئی آدمی کسی زمین کا جمعی و احیاء کرنا چاہتا ہے تو اس کو امام سے اجازت لینی ہوگی۔ نیز امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل یہ بھی ہے کہ یہ زمین بھی مجملہ دیگر مال غنیمت کے ہے اور مال غنیمت میں کسی کو یہ حق حاصل نہیں ہوتا کہ وہ اس کے ساتھ بغیر امام کی اجازت کے شخص ہو جائے، جیسا کہ ساری غنیمتوں میں ہوتا ہے۔ ”لأنہ مَغْنُوم“؛ لوصولہ الیٰیٰ المسلمین بواجب الحیل والركاب، فليس لأحد أن يختص به بدون إذن الإمام كما في سائر الغنائم“ (۴)۔

ایک اور روایت بعض فقہاء احناف پیش کیا کرتے ہیں کہ ”ليس للمرأة إلا ما طابت نفس إمامه به“ امام طہرانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی تخریج کی ہے، لیکن اس کو:

(۱) أخرجه البيهقي في سننه بلفظ ”عادي الأرض الحديث“ ورواه ابن حجر رحمه الله تعالى في تاريخه الحبير: ۶۳/۳، ومباني تخریجہ تفصلاً۔

(۲) جمعی: جمعی کا اصل عربوں کے ہاں یہ تھا کہ جب ان کا کوئی بڑا سردار کسی جگہ پر آؤں گا تو ان کا کوئی کتا کسی اونٹنی جگہ کھڑا کر دے، چونکہ وہ جہاں تک اس کی آواز پہنچتی، وہ زمین جمع جو ان سے اس کی جمعی کہلاتی اور اس میں اس کے علاوہ کوئی دوسرا نہ رہے، چنانچہ انہیں ”مکاتہ“ (نیل الاوطار: ۲۳۱/۵)۔

(۳) أخرجه البخاري رحمه الله تعالى في كتاب الجهاد، باب أهل الدار يبيتون فيه باب الرجال والنساء، رقم: ۱۷۴۵، ومسلم رحمه الله تعالى في الجهاد، باب جواز قتل النساء في البيات من غير قصده، رقم: ۱۵۷۰، والترمذي رحمه الله تعالى في السير، باب ما جاء في النهي عن قتل النساء والصبيان، رقم: ۱۵۷۰، وأبو داود رحمه الله تعالى في الجهاد، باب في قتل النساء، رقم: ۲۶۷۲، وانظر: جامع الأصول: ۲۳۲/۲، ۷۳۲، رقم: ۱۲۳۱، ۱۲۳۲۔

(۴) دیکھئے، الہدایۃ شرح بدایۃ المبتدی: ۲۵۳/۷

سند اجماعی کمزور ہے (۱)۔

اور جن حضرات نے تفصیل کی ہے جیسا کہ امام مالک رحمہ اللہ خالی تو ان کے پیش نظر غالباً یہ بات ہے کہ احادیث مذکورہ اراضی قریبہ پر محمول ہیں، اور جن روایات میں علی الاطلاق "من احیا أرضاً مریة فہی لہ" فرمایا گیا ہے وہ اراضی بعیدہ پر محمول ہیں۔

حضرات حنفیہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ روایات چونکہ دونوں طرح کی ہیں، بعض مطلق ہیں اور بعض میں اذن امام کی قید وارد ہوئی ہے تو لہذا دونوں کو جمع کیا جائے گا اور کہا جائے گا کہ اگر کوئی باذن الامام احیاء سات کرتا ہے تو وہ اس زمین کا مالک ہو جائے گا اور جو بدون اذن الامام احیاء سات کرتا ہے وہ مالک نہیں ہوگا۔

تعلیقات کی تفصیل

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کے ماخذ کو شراح حدیث نے ذکر نہیں کیا (۲)۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کو امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے عن ابن شہاب عن سالم عن اُمیہ کے طریق سے موصولاً ذکر کیا ہے (۳)۔ اور اسی طرح عبید بن سلام نے بھی کتاب الاسماء میں اپنی سند سے موصولاً ذکر کیا ہے (۴)۔

حضرت عمرو بن عوف مونی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کو اسحق بن راہویہ بطبرانی، ابن ہدی اور سیوطی

(۱) ذکرہ الزیلعی رحمہ اللہ تعالیٰ فی نصب الرایۃ: ۲۹۰/۴، وقال: رواه الطبرانی، وفيه ضعف من حديث معاذ. وفي البیاض: ۳۲۱/۱۱، الأولى أن يستدل لابی حنیفة رحمه الله تعالى بما أخرجه أبو يوسف رحمه الله تعالى في كتابه المستمسك بالخراج عن لث عن طلوس قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عادى الأرض لله ولرسوله، ثم لكم من بعدى، فمن احيا أرضاً مریة فہی لہ، وليس للمشجر حق بعد ثلاث سنين.

(۲) دہکھتہ، فتح الباری: ۲۲/۵، عمدة القاری: ۶۴۵/۱۲، إرشاد الساری: ۲۲۳/۵، لامع الدراری: ۲۴۹/۶، ودہبکر.

(۳) دہکھتہ، تغلیب التعلیق: ۳۰۸/۳، فتح الباری: ۲۲/۵، عمدة القاری: ۶۴۵/۱۲.

(۴) دہکھتہ، عمدة القاری: ۶۴۵/۱۲.

رحمہ اللہ تعالیٰ نے کثیر بن عبد اللہ عن اُمیہ عن جدہ کے طریق سے موصولاً ذکر کیا ہے (۱)۔

3

قولہ: ویروی عن عمرو ابن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ہمارے مدارس کے متداول نسخوں میں تو یہ عبارت اسی طرح سے ہے (۲)، اسی طرح سے حافظ ابن حجر اور علامہ ابن بطل رحمہما اللہ تعالیٰ کے نسخے میں بھی ہے (۳)، یعنی ان میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ لیکن دیگر فرائض کے نسخوں میں یہ عبارت اس طرح ہے کہ ”ویروی عن عمر وابن عوف عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ (۴)۔

یعنی اس میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کا بھی تذکرہ ہے، اور ”وابن عوف“ میں داود عاقلہ ہے (۵)۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”بعض نسخوں میں عمرو بن عوف ہے یعنی یمن کے قبائل اور یم کے سکون کے ساتھ، اور بعض نسخوں میں عمر ہے یعنی عربین خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور ابن عوف سے مراد عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے، پس اگر کہا جائے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کا تذکرہ تو اس ترجمہ الباب میں گزر چکا، اب تکرر ذکر کرنے سے کیا فائدہ؟ تو جواب دیا جائے گا کہ اس میں بعض فوائد ہیں، مثلاً وہ تعلق تصحیح کے صیغے کے ساتھ تھی اور یہ تفریض کے صیغے کے ساتھ ہے، اور وہ تعلق بغیر زیادتی کے تھی

(۱) دیکھئے، تغلیب التعلیق: ۳۰۹/۳، السنن الکبریٰ: ۴۷/۶، کتاب إحياء المراث، باب ما یكون إحياءاً، مرجع فیہ من الآخر، عمدة القاری: ۲۴۵/۱۲

(۲) دیکھئے، صحیح البخاری: ۳۱۴/۱، قدیمی

(۳) دیکھئے، فتح الباری: ۲۳/۵، دار الکتب العلمیہ، شرح ابن بطل رحمہ اللہ تعالیٰ: ۳۹۰/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت

(۴) دیکھئے، إرشاد نساری: ۳۲۳/۵، عمدة القاری: ۲۴۶/۱۲، شرح الکرمانی: ۱۵۹/۱۰

(۵) المصدر السابق

اور یہ زیادتی الفاظ کے ساتھ ہے، نیز تعلیق سابق غیر مرفوع تھی، اور تعلیق مذکورہ مرفوع ہے، لیکن ان تمام فوائد کے باوجود قول اول ہی صحیح ہے (۱)۔ (یعنی غزوہ عین کے فتح اور یم کے سکون کے ساتھ)

علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مراد عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے (بغیر واو کے) (۲)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ صحیح عمرو بن عوف بن عوف بن عوف ہے، اور جو بعض نسخوں میں عمرو بن عوف آیا ہے، یہ تصحیف ہے (۳)۔

اور علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ بھی فرماتے ہیں کہ صحیح "عمرو بن عوف" ہے عین کے فتح، یم کے سکون کے ساتھ، اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ بھی یہی فرماتے ہیں، اور ان کی بات کی تائید امام ترمذی کے قول سے بھی ہوتی ہے، "وفي الباب عن جابر وعمر بن عوف، العزني جد كثير ومرة" (۴)۔ اور ابن عوف سے عبدالرحمن بن عوف مراد لینا صحیح نہیں ہے، جیسا کہ علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی کہا ہے (۵)۔

یاد رہے کہ یہاں ابن عوف سے مراد عمر ابن عوف عزنئی ہے نہ کہ عمرو بن عوف انصاری بدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، جن کی روایت آگے ترمذی وغیرہ میں آئے گی (۶)۔

اور ان کی یہ ایک ہی روایت امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی صحیح میں نقل فرمائی ہے (۷)۔

(۱) دیکھئے، شرح الکرماتى رحمہ اللہ تعالیٰ: ۱۰۹/۱۰

(۲) عمدة القاري: ۲۴۶/۱۲

(۳) دیکھئے، فتح الباري: ۲۳/۵

(۴) دیکھئے، إرشاد الساري: ۳۲۳/۵

(۵) المصدر السابق

(۶) دیکھئے، فتح الباري: ۲۳/۵

(۷) المصدر السابق

حضرت عمرو بن عوف مَرْثَنی رَضِیَ اللہ تعالیٰ عنہ

ام و نسب

مَرْثَنی بن عوف بن زید بن دلحہ ابن عمرو بن بکر بن افرك بن عثمان بن عمرو بن
أد بن طابخة الأمْثَنی (۱)۔

کنیت و نسبت

آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے، مَرْثَنی، مَرْثَنہ کی طرف نسبت کی وجہ سے ہے، جو کہ جن بن عمرو کی
ام و ولد تھی (۲)۔

آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قدیم الاسلام ہیں (۳)۔

آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مدینہ منورہ کی سکونت اختیار کی، اور حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا
زمانہ بھی پایا، اور انہی کی ولایت کے زمانے میں آپ کا وصال ہوا (۴)۔

روایات

آپ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایات نقل کرنے میں، نیز بعض روایتیں حضرت بلال
بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی نقل کی ہیں (۵)۔

اور آپ کی روایات کو کثیر بن عبد اللہ، ابن ابی عین جدہ کے طریق سے نقل کرتے ہیں، اور کثیر رحمہ اللہ
تعالیٰ "ضعیف الحدیث" ہیں (۶)۔

(۱) تہذیب الکمال: ۱۷۴/۲۲

(۲) المصدر السابق

(۳) المصدر السابق

(۴) معرفة الصحابة: ۱۰۶/۲

(۵) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۷۵/۲۲

(۶) المصدر السابق

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے صحیح بخاری میں کثیر بن عبد اللہ کی روایت کو استشہاداً نقل کیا ہے، جب کہ امام ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ، امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام ابن ماجہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی آپ کی روایات کو نقل کیا ہے (۱)۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعلیق کو امام احمد اور امام ترمذی رحمہما اللہ تعالیٰ نے موصوفاً ذکر کیا ہے (۲)۔

قوله: ”وقال: في غير حق مسلم الخ“

یعنی حضرت عمرو بن حنف موطائی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس روایت میں یہ زیادتی نقل کی ہے کہ بشرطیکہ وہ کسی مسلمان کی ملک نہ ہو، اور کسی ظالم رگ والے کا زمین میں کوئی حق نہیں ہے۔
”عرق ظالم“ کو موصوف مفت، اور اضافت دونوں طرح پڑھا گیا ہے (۳)۔

موصوف مفت کے ساتھ پڑھنے میں اس کی دوسورتیں ہیں: پہلی صورت یہ کہ ”عرق“ سے پہلے ”ذی“ مضاف محذوف مانا جائے، اور کہا جائے لیس ”لذی عرقی ظالم فيه حق“ یعنی کسی ایسے درخت والے کا جو ظالم ہے، اس میں کوئی حق نہیں ہے (۴) اور دوسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ ”لیس لعرقی ذی ظلم حق“ یعنی ایسے درخت کا کوئی حق نہیں ہے، جو ظلم والا ہو، یعنی جس کو ظالمانہ طور پر وہاں لگایا گیا ہو (۵)۔

اضافت کے ساتھ پڑھنے کی صورت یہ ہے کہ ”لیس لعرقی ظالم فيه حق“ اس وقت عرق سے مراد زمین ہوگی، اور مطلب یہ ہے کہ ظالم کی زمین کا اس میں کوئی حق نہیں ہے (۶)۔

(۱) المصدر السابق

(۲) دیکھئے، تعلیق التعلیق: ۳۰۸/۳، فتح الباری: ۲۲۳/۵، عمدة القاری: ۲۱۶/۱۶

(۳) دیکھئے، إرشاد الساری: ۳۲۴/۵، فتح الباری: ۲۲۳/۵، عمدة القاری: ۲۱۶/۱۶

(۴) المصدر السابق

(۵) المصدر السابق

(۶) المصدر السابق

امام مالک، امام شافعی، ازہری اور ابن قاری وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے قول اول کو اختیار کیا

ہے (۱)۔

۳۶۱۰ . حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْرِمٍ : حَدَّثَنَا الثَّبْتُ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : (مَنْ أَعْمَرَ رُضًا بَنَتْ لِأَخِيهِ أَهْلًا) .

قال عُرْوَةُ : قَضَى بِهِ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي خِلَافَتِهِ

ترجمہ: ”حضرت عمر رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص ایسی زمین کو آباد کرے جو کسی کی ملک نہ ہو، وہ اس کا زیادہ

حق دار ہے، عروہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں اسی

کے مطابق فیصلہ کیا۔“

تراجم رجال

یحییٰ بن یحییٰ

یہ یحییٰ بن عبد اللہ بن یحییٰ خزومی مصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

الیث

یہ امام الیث بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) المصدر السابق

(۲۶۱۰) انفراد بہ البحاری، انظر جامع الأصول (۱/۳۴۷)، الكتاب السادس في إحياء النوات، رقم

تحدیث: ۱۳۰

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۳۲۳

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۳۲۴

عبد اللہ بن ابی جعفر

یہ عبد اللہ بن ابی جعفر یار اموی قرشی مصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

محمد بن عبد الرحمن

یہ محمد بن عبد الرحمن بن نوفل ابوالا سود رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

عُروۃ

آپ عروۃ بن زبیر بن العوام رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

عائشہ

اور ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تذکرہ بھی گزر چکا (۴)۔

قوله ”من أَعْمَرَ أَرْضاً“

یہ لفظ ”أَعْمَرَ“ باب افعال، ثلاثی مزید فیہ سے ہے، بمعنی آباد کرنا، قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ

فرماتے ہیں کہ یہ لفظ رواۃ بخاری نے اسی طرح ضبط کیا ہے، لیکن صواب ”عَمَرَ“ ہے۔ یعنی ثلاثی مجرد سے، جیسا

کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، ﴿وَعَمَرُواْ مَا كَثُرَ مَا عَمَرُواْ﴾ (الروم: ۹) (۵)۔

ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ رواۃ بخاری نے ”أَعْمَرَ“ نقل کیا ہے لیکن مجھے کتب

لغت میں اس طرح نہیں ملا، لہذا یہ بھی احتمال ہے کہ اصل میں ”من اعمر ارضا“ ہو اور ”تائے افعال“

(۱) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الغسل، باب الجنب يتوضأ ثم ينام

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الغسل، باب الجنب يتوضأ ثم ينام

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۹۱

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۹۱

(۵) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۲/۲۹۷، ارشاد الساری: ۵/۳۲۵

اصل سے گر گیا ہو (۱)۔

علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس کلام کی کوئی حاجت نہیں، پھر خود اس میں غلطی کا احتمال ہے اس لئے صاحب العین یعنی علامہ غلیل بن أحمد رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ "أعمرت الأرض" کلام عرب میں مستعمل ہے، اور اسی طرح کہا جاتا ہے کہ "أعمر الله باب منزلک" معنی معلوم ہوا کہ وہاں بخاری کا نقل کرنا درست ہے اور "عن أعمر أرضاً" سے غرادر زمین کا احیاء ہے (۲)۔

قوله "قال عروة: قضی به عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی خلافتہ"

یعنی عروہ بن زبیر بن عوام رحمہ اللہ تعالیٰ اسی مذکورہ مسئلہ کے ساتھ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں اسی کے مطابق فیصلہ فرمایا تھا، اور یہ اثر مرسل ہے اس لئے کہ حضرت عروہ، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ خلافت ہی میں پیدا ہوئے تھے (۳)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت ظاہر ہے۔

یہ حدیث پہلے فریق اول یعنی امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا مستدل ہے کہ زمین کے احیاء کے لئے اذن امام کی ضرورت نہیں ہے، چاہے زمین دور ہو یا قریب (۴)۔ دیگر حضرات کے دلائل پر بحث ابتداء میں گزر چکی ہے۔

باب

ترجمہ الباب کا مقصد

یہ باب بغیر ترجمے کے ہے، اور یہ باب باب ۱۲ کے لئے فصل کی طرح ہے (۵)۔

(۱) دیکھئے شرح ابن بطلان: ۳۹۲/۶

(۲) دیکھئے عمدة القاری: ۲۴۷/۱۲

(۳) دیکھئے إرشاد الساری: ۳۲۵/۵

(۴) دیکھئے عمدة القاری: ۲۴۷/۱۲

(۵) دیکھئے إرشاد الساری: ۳۲۶/۵

۲۲۱۱ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُثْبَةَ ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ . عَنْ أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَرَى وَهَّوً فِي مُعَرَّبَةٍ مِنْ ذِي الْحَلِيفَةِ فِي بَطْنِ الْوَادِي . قَبِيلَهُ : إِنَّكَ بَطْنُهَا مَبَارَكَةٌ .
 قَالَ مُوسَى : وَقَدْ أَنَاخَ بَنَا سَالِمٍ بِالْمَنَاخِ الَّذِي كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُبَيِّعُ بِهِ ، يَتَحَرَّى مُعَرَّسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وَهَّوً أَسْفَلَ مِنَ الْمَسْجِدِ الَّذِي يَبْطُنُ الْوَادِي ، بَيْنَهُ وَبَيْنَ الطَّرِيقِ وَسَطٌ مِنْ ذَلِكَ .
 [ر : ۱۴۶۲]

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب رات کو (کہہ کر رہہ جاتے وقت) ذوالحلیفہ میں نالے کے قریب میں اترے تھے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خواب میں کہا گیا کہ ”آپ برکت والے میدان میں ہیں“ حضرت موسیٰ بن عقبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ حضرت سالم رحمہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے ساتھ وہیں اونٹ بٹھایا، جہاں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اونٹ بٹھایا کرتے تھے۔ وہ اسی جگہ کا قصد کرتے تھے جہاں پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اترتے تھے، اس مسجد کے نیچے، جو کہ نالے کے قریب میں تھی، اس میں اور راستے کے بیچ میں۔“

ترجمہ رجال

قتیبہ

یہ ترمذی بن معین ثقنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

(۲۲۱۱) أخرجه البخاري رحمه الله تعالى أيضاً في الصحيح، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، العقيق واد مبارك، رقم: ۱۵۳۵، وفي الاعتصام، باب ما ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحض على اتفاق أهل العلم البخ: رقم: ۷۳۴۳، ومسلم رحمه الله تعالى في الصحيح، باب الترمذی بذی الحلیفہ البخ: رقم: ۱۳۴۶، والنسائي: ۱۲۶/۵، في الصحيح، باب الترمذی بذی الحلیفہ، وانظر جامع الأصول: ۳۳۹/۹، رقم: ۶۹۷.

(۱) دیکھئے، كشف الباري: ۱۸۹/۲

اسماعیل بن جعفر

یہ اسماعیل بن جعفر انصاری مؤدب مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

موسیٰ بن عقبہ

یہ موسیٰ بن عقبہ اسدی مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

سالم بن عبد اللہ

یہ حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

عن ابیہ

آپ مشہور صحابی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۴)۔

ملی لغات

مُعْرَمَہ: بضم المیم وفتح العین المهملة وتشديد الراء المفتوحة، عَرَمَ من تعريساً سے مفعول ہے، بمعنی سفر میں آخر رات میں آرام کے لئے اترنا، اور مَعْرَس: موضع التعریس (۵) وقال صاحب النهاية رحمه الله تعالى: وبه معنى مُعْرَسٌ ذِي الْحُلَيْفَةِ، عَرَسَ به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصلى فيه الغُصْبُ ثم رَحَلَ (۶)۔

بَانْمَنَاحَ: بضم الميم، أُنَاخَ إِنْأَخَ سے مفعول ہے، بمعنی اونٹ کو بٹھانے کی جگہ (۷)۔

(۱) دیکھئے، كشف الباري: ۲۷۱/۱

(۲) دیکھئے، كشف الباري، كتاب الرضوء، باب إسباغ الوضوء.

(۳) دیکھئے، كشف الباري: ۱۲۸/۲

(۴) دیکھئے، كشف الباري: ۱۲۷/۱

(۵) دیکھئے، النهاية: ۱۸۱/۲

(۶) المصدر السابق

(۷) دیکھئے معجم الصحاح: ۱۰۷۶

تشریح

اس حدیث مبارکہ کی تشریح ”کتاب الحج، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
”العقیق واد مبارک“ میں گزر چکی ہے۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

یہ باب تو بغیر ترجمے کے ہے، اب رہی باب سابق کے ساتھ حدیث مذکور کی مطابقت تو اس سلسلے
میں علامہ مہلب بن ابی صفرة رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ ہے کہ جیسے ارض
موات اس شخص کی ملکیت بن جاتی ہے جو اسے آباد کرے۔ اسی طرح حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
ذوالحلیفہ میں بطن وادی کے اندر قیام فرمایا، اور وہ زمین کسی کی ملکوت نہیں تھی، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
وہاں قیام فرمانے اور نماز ادا کرنے سے وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے معزز اور منار بن گئی، اسی
طرح اگر کوئی آدمی غیر ملکوت زمین کا احیاء کرے گا تو وہ اس کا مالک بن جائے گا (۱)۔

پھر خود انہوں نے اعتراض کیا ہے کہ اصل میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو بعض اوقات
دوسروں کی زمین میں بھی اتر اترتے تھے، اور وہاں بھی نماز پڑھا کرتے تھے، جیسے حضرت انس بن مالک رضی
اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عثمان بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ کے گھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے
اور وہاں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز بھی پڑھی ہے، پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نزول کرنے اور
نماز پڑھنے سے ان کا منزل اور منار بنا کیسے صحیح ہوگا (۲)؟

اس کا ایک سیدھا سا جواب یہ ہے کہ منزل اور منار جب بنے گا جب کوئی مانع نہ ہو، اور کسی دوسرے
کی ملک ہونا، یہ مانع ہے، لہذا وہاں اس کو معزز و منزل نہیں تسلیم کیا جائے گا، اور یہاں بطن وادی ذی الحلیفہ
میں چونکہ یہ زمین کسی کی ملک نہیں تھی، اس لئے یہاں کوئی مانع موجود نہیں تھا۔

(۱) دیکھئے منہج الباری: ۲۰/۵

(۲) المصدر السابق

علامہ ابن المنیر مالکی اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول

علامہ ابن المنیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری اس حدیث مبارکہ کے ذریعے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ شخص کسی جگہ اترنے اور رات گزارنے کی وجہ سے وہ زمین مملوک نہیں بن جاتی، اور کسی جگہ رات گزارنا اور ٹھہرنا، احیاء موات کے باب میں داخل نہیں ہے، احیاء موات تو جب ہوگا جب کوئی اس زمین کا احاطہ کر لے (۱)۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس بات پر تنبیہ فرما رہے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جہاں نزول فرمایا، اگرچہ وہ احیاء موات کے حکم میں داخل ہے، لیکن آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعمیل کی وجہ سے اس زمین کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ خصوصیت ہوگئی، اور وہ اب عام المسلمین کے منافع اور حقوق سے متعلق ہوگئی، لہذا اب کسی آدمی کو اس کے احیاء کا حق حاصل نہیں ہوگا، جیسا کہ منیٰ کی زمین ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہاں قیام فرمایا ہے، اور مناسک حج کو اداء کیا ہے، تو وہ زمین اگرچہ موات بھی ہو تو کوئی شخص اس کا احیاء کر کے، اب اس کا مالک نہیں بن سکتا (۲)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان حضرات رحمہم اللہ تعالیٰ کی آراء کو رد کیا ہے، اور وہ فرماتے ہیں کہ حدیث مذکورہ کے ذریعے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ، اس بات کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ ذوالخلیفہ اگرچہ غیر آباد جگہ ہے، لیکن کوئی احیاء کے ذریعے اس کا مالک نہیں بن سکتا، اس لئے کہ عامۃ الناس کے منافع اس سے متعلق ہیں، اور ہر شخص اس سے نفع حاصل کر سکتا ہے، اور یہاں اتر سکتا ہے، لہذا احیاء موات کے ذریعے منیٰ عام لوگوں کو اس زمین سے روک نہیں سکتا۔

”وجه دخول هذا الحديث في هذا الباب من حيث انه اشار به إلى

أن ذالخليفة لا يملك بالإحياء لما فيه من منع الناس النزول فيه، وأن الموات

(۱) دیکھئے، المتروک علی تراجم البخاری ورحمہ اللہ تعالیٰ: ۲۶۳، بتفصیل، فتح الباری: ۲۵/۵

(۲) المصدر السابق

يسجوز الانتفاع به، وأنه غير مملوك لأحد، وهذا المقدار كافٍ في وجه المطابقة، وقد تكلم المهلب فيه بما لا يجدي، ورد عليه ابن بطلال بما لا ينفع، وجاء آخر نصر المهلب في ذلك، والكل لا يشفي العليل ولا يروى الغليل، فلذلك تركناه“ (۱)۔

۲۲۱۲ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَقَ ، عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ : حَدَّثَنِي يَحْيَى . عَنْ عِكْرِمَةَ . عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (الْبَيْلَةُ أَتَانِي مِنْ رَبِّي - وَهُوَ بِالْعَقِيقِ - أَنْ صَلَّيْتُ فِي هَذَا الْوَادِي الْمُبَارَكِ ، وَقُلْتُ : عُمْرَةُ فِي حَاجَةٍ) . [ز : ۱۴۶۱]

ترجمہ: ”حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آج کی رات ایک آنے والا (فرشتہ) میرے پروردگار کی طرف سے میرے پاس آیا، اس وقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عقیق میں تھے، اس (فرشتہ) نے کہا کہ آپ اس مبارک وادی میں نماز پڑھیں، اور فرمائیے کہ عمرہ حج میں شریک ہو گیا۔“

تراجم رجال

إسحاق بن إبراهيم

یہ اسحاق بن ابراہیم راہویہ رحمۃ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

(۱) دیکھئے، صلیب القاری: ۲۵۰/۱۲

(۲۲۱۲) أخرجه البخاري أيضاً في الحج، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : العقيق واد مبارك، رقم: ۱۵۳۴، وفي الإعتصام، باب ما ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحض على اتغلق أهل العلم الخ، رقم: ۷۳۴۳، وأبو داود رحمه الله تعالى في المناسك، باب في الأقران، وانظر جامع الأصول: ۳۴۰/۹، رقم: ۶۹۷۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۴۲۸/۳

شعیب بن اسحق

یہ شعیب بن اسحاق اموی بصری دمشق رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

اوزاعی

یہ امام عبدالرحمن بن عمرو اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

یحییٰ

یہ یحییٰ بن ابی کثیر طائی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

عکرمہ

آپ عکرمہ بن ابی اسحاق بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۴)۔

ابن عباس

آپ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۵)۔

عمر

آپ علیہ السلامی حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۶)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

اس حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت حدیث سابق کے مثل ہے، اس لئے کہ وادی

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۸۰

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۲۶۷

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۳/۳۶۳

(۴) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الزکوٰۃ، باب ما أدى زکوٰۃ فليس بكنز الخ

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۴۳۵، ۲/۲۰۵

(۶) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۳۹، ۲/۴۷۴

عقیق کی زمین بھی غیر آباد ہے اور کسی کی ملک نہیں ہے، مگر ہر شخص اس سے نفع اٹھا سکتا ہے، اور اس میں اتر سکتا ہے (۱)۔

قوله "وقال عمرۃ فی حجة"

ہمارے متداول نسخوں میں یہ عبارت اسی طرح ہے یعنی "قال" فعل ماضی کے ساتھ (۲)۔ جب کہ شراح بخاری کے نسخوں میں "قل" یعنی امر کے صیغے کے ساتھ ہے۔

مولانا غلیل احمد مہار نیوری رحمہ اللہ تعالیٰ "قول ابی داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ" "روہ الولید بن مسلم وعمر بن عبد الواحد فی هذا الحديث عن الأوزاعي، وقال: عمرۃ فی حجة، وكذا رواه علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير في هذا الحديث قال: وقل: عمرۃ فی حجة" کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ "امام ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ کی غرض اس اختلاف کی طرف اشارہ کرنا ہے جو کہ امام اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے تلامذہ میں واقع ہوا ہے، جیسا کہ مسکین عن الاوزاعی کی روایت میں "قال" صیغہ ماضی کے ساتھ واقع ہوا ہے، اور ولید بن مسلم وعمر بن عبد الواحد عن الاوزاعی کی روایات میں "قل" صیغہ امر کے ساتھ وارد ہوا ہے، نیز علی بن مبارک جو کہ امام اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس روایت کو یحییٰ بن ابی کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کرنے والے ہیں، ان کی روایت میں بھی "قل" صیغہ امر کے ساتھ واقع ہوا ہے (۳)۔

حج قرآن کی فضیلت

نیز قولہ "قل: عمرۃ فی حجة" کے تبارک معنی یہ ہیں کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھے تو گویا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حج قرآن کے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے

(۱) دیکھئے، فتح الباری: ۲۵/۵، المتواری علی تراجم الأیوان البخاری: ۲۶۲/۱۔

(۲) دیکھئے، صحیح البخاری، قدیمی

(۳) دیکھئے، فتح الباری: ۲۵/۶، عمدة القاری: ۲۵۰/۱۱، إرشاد الساری: ۳۲۶/۵

(۴) دیکھئے، ہذیل المعجودہ: ۱۴۳/۷

امور تھے، اور اس حدیث سے ترجمہ قرآن کی افضلیت معلوم ہوئی ہے (۱) (۶۶)۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

یہاں یہ اشکال کیا گیا کہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرآن کے مامور تھے تو پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”لو استقبلت من امری ما استنبذت، لجهنمها عمرہ“ میں حج تمتع کی تمتی کا اظہار کیوں فرمایا تھا؟

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ ”عمرہ فی حجة“ سے مقصود جمع بین الحج والعمرة ہے، اور یہ جمع جس طرح حج قرآن میں پایا جاتا ہے، اسی طرح حج تمتع میں بھی ہوتا ہے، لہذا اس حیثیت سے حج تمتع، حج قرآن کے منافی نہیں ہے (۲)۔

یہ محدث مبارکہ بھی کتاب الحج، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: العقیق واوب مبارک میں گزر چکا ہے۔

۱۴ - باب : إِذَا قَالَ رَبُّ الْأَرْضِ : أَفْرَكَا مَا أَفْرَكَا اللَّهُ . وَلَمْ يَذْكُرْ أَجَلًا مَعْلُومًا .
لَهُمَا عَلَى قَرَابَتِهِمَا .

جب زمین کا مالک کسی سے یوں کہے کہ میں آپ کو اس وقت تک رکھوں گا، جب تک اللہ بھانہ دے تو آپ کو رکھے، اور کوئی معین مدت ذکر نہ کرے، تو یہ معاملہ ان دونوں کی رضامندی تک رہے گا۔

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس ترجمہ الباب کے ذریعے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اگر زمین کے مالک

(۱) دیکھئے، بذل المجہود: ۱۴۱/۷، ۱۴۲، اللہ المنصود: ۲۰۳/۳

(۲) یاد رہے کہ احناف کے نزدیک حج قرآن سب سے افضل ہے، بحر فتح اور بحر افراہ، جب کہ امام مالک و امام شافعی کے نزدیک ایک قول کے مطابق سب سے افضل حج افراد ہے، بحر فتح اور بحر قرآن، اور دوسرے قول کے مطابق سب سے افضل حج تمتع ہے، بحر افراد اور بحر قرآن (دیکھئے، اختلاف الائمة العظام: ۲۷۱/۱)

(۲) دیکھئے، اللہ المنصود: ۲۰۳/۳، بذل المجہود: ۱۴۲/۷

نے کسی سے معاملہ بغیر مدت بتلائے طے کر لیا اور کہا "أَفْزَلُ مَا أَفْزَلَهُ" اس کا کیا حکم ہے تو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ "فَهَسَا عَلَى تَرَاضِيهِمَا" یعنی جب تک فریقین رضامند ہیں، اس وقت تک یہ معاملہ برقرار رہے گا اور جب ختم کرنا چاہیں گے تو یہ ختم ہو جائے گا (۱)۔

اختلاف فقہاء کا بیان

اس میں اختلاف ہے کہ آیا عقد زراعت کے لئے اجل معلوم کا تعیین ضروری ہے یا نہیں، فقہاء کرام میں امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ اور اصحاب عواہر فرماتے ہیں کہ تعیین اجل ضروری نہیں، جب کہ جمہور علماء کے نزدیک اجل کی تعیین ضروری ہے (۲)۔

فریق اول کی دلیل حدیث باب ہے یعنی "قوله صلى الله تعالى عليه وسلم : نفرم بها على ذلك ما شئنا" اور جمہور کی طرف سے اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ یہ جملہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہودیوں کے جواب میں اس وقت ارشاد فرمایا جب کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے اخراج کا ارادہ کر لیا تھا تو انہوں نے کہا کہ ہم اس زمین میں زراعت کریں گے، اور آدمی پیداوار آپ کو دیں گے، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مصلیٰ ان کو باقی رکھنے کا فیصلہ فرمایا اور اس کی مدت کو اللہ سبحانہ تعالیٰ کی مشیت کے حوالے کر دیا، اور اس کے بعد ان سے مساقا کا معاملہ کیا، اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول "عامل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اهل خيبر على شطر ما يخرج منها" اسی پر دلالت کرتا ہے (۳)۔

یاد رہے کہ یہ اختلاف دراصل یہی ہے اسی اختلاف پر کہ زراعت عقود مباحہ میں سے ہے یا عقد لازم میں سے، جس کی تفصیل "باب إذا لم يشترط السنين في المزارعة" کی ابتدا میں گزر چکی ہے۔

۲۲۱۳ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْقَدَامِ : حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سَلِيمَانَ : حَدَّثَنَا مُوسَى : أَخْبَرَنَا

(۱) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۲۵۰/۱۲، ارشاد الساری: ۳۶۷/۵

(۲) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۲۵۲/۱۲، شرح ابن بطلان: ۳۹۴/۶، بداية المجتهد: ۶۴۱

(۳) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۲۵۲/۱۲

نَافِعُ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا
ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ : حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ عُثْمَةَ . عَنْ نَافِعٍ . عَنْ ابْنِ عُمَرَ : أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَجَلَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ أَرْضِ أَنْجَبَانٍ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَمَّا ظَهَرَ
عَلَى خَيْبَرَ . أَرَادَ إِخْرَاجَ الْيَهُودِ مِنْهَا . وَكَانَتْ الْأَرْضُ حِينَ ظَهَرَ عَلَيْهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ﷺ
وَلِلْمُسْلِمِينَ . وَأَرَادَ إِخْرَاجَ الْيَهُودِ مِنْهَا . فَسَأَلَتِ الْيَهُودُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِيَقْرَهُمْ بِهَا أَنْ يَخْفُوا
عَمَلَهَا . وَلَهُمْ يَصْنَعُ النَّسْرَ . فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (نَفَرْتُكُمْ بِهَا عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْتُمْ) .
فَقَرُّوا بِهَا حَتَّى أَجْلَاهُمْ عُمَرَ إِلَى نَيْسَابَ وَأَرِيحَاءَ . [۲۹۸۳]

ترجمہ: ”حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہود و نصاریٰ کو ملکِ حجاز سے نکال دیا، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب وہ خیبر والوں پر غالب ہوئے، تو یہودیوں کو وہاں سے نکال دینا چاہا، کیونکہ جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خیبر پر غالب ہوئے، تو وہاں کی ساری زمین اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور مسلمانوں کی ہو گئی، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چاہا کہ یہودیوں کو وہاں سے نکال دیں، لیکن ان یہودیوں نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ درخواست کی کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کو وہاں رہنے دیں، اس شرط پر کہ وہ اس میں سارا کام کریں گے اور ان کو پیر اور کا نصف حصہ ملے گا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ جب تک ہم چاہیں گے تم کو اس میں رکھیں گے، چنانچہ یہودی وہیں رہے، یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے (اپنے زمانہ خلافت میں) ان کو حج اور اریحاء کی طرف جلا وطن کر دیا۔

تراجم رجال

أحمد بن محمد

یہ احمد بن محمد بن سلیمان بن الاصفہانی بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

(۲۹۱۳) من خريجه في الإجارة، باب إذا استأجر أضافات أحدهما، رقم الحديث: ۲۲۸۶، ۲۲۸۵

(۱) دیکھئے، كشف الباري، كتاب النيوخ، باب من لم ير المولود ونحوها من الشبهات

فُضیل بن سلیمان

یہ فضیل بن سلیمان ثمری، ابو سلیمان بقری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

موسیٰ

یہ موسیٰ بن عقبہ اسدی مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

نافع

یہ حضرت نافع مولیٰ ابن عمر رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

ابن عمر

حضرت عبداللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۴)۔

عبد الرزاق

یہ عبدالرزاق بن ہمام حمیری صنعانی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۵)۔

ابن جریج

یہ عبدالملک بن عبدالعزیز بن جریج ابوالولید رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۶)۔

تفصیل تعلیق

وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ.

(۱) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الصلاة، باب سترۃ الإمام سترۃ من خلفہ

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب إسباغ الوضوء.

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۱/۴

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۶۳۷/۱

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۴۲۱/۲

(۶) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الحيض، باب غسل المحاض رأس زوجها وترجله

یعنی امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس حدیث کو فضیل بن سلیمان کے طریق سے موصول اور ابن جریج کے طریق سے معلقاً ذکر کیا ہے (۱)۔

اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس روایت معلقہ کو "کتاب الخمس" میں "حدثنا أحمد بن مسندنا الفضیل بن سلیمان حدثنا موسى بن عقیبة أخبرني نافع" کے طریق سے مستنداً ذکر کیا ہے (۲)۔

اور ابن جریج رحمہ اللہ تعالیٰ کے طریق مذکور سے اس روایت کو امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے موصولاً ذکر کیا ہے (۳)۔

قوله: أَجَلِي الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ

یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہود و نصاریٰ کو سرزمین حجاز سے جلا وطن کر دیا تھا، اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں سرزمین حجاز میں دایماً باقی رکھنے کا کوئی عہد نہیں کیا تھا، بلکہ اس کو مشیت پر موقوف رکھا تھا (۴)۔

أَرْضِ حِجَازِ

علامہ واقدی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ نیزہ منورہ سے جھوک اور طریق کوفہ تک کا علاقہ حجاز کہلاتا ہے (۵)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ علامہ کرمانی نے نقل کیا ہے کہ حجاز سے مراد مکہ، مدینہ اور یمن

(۱) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۵۱/۱۲، فتح الباری: ۲۶/۵

(۲) المصدر السابق

(۳) أخرجه مسلم رحمه الله تعالى في صحيحه: ۱۸۷/۳، کتاب المساقاة، باب المساقاة بجزء من الشتر

والزروع رقم: ۶۰۶، وأحمد رحمه الله تعالى في مسنده: ۱۴۹/۶

(۴) دیکھئے، إرشاد الساري: ۳۲۷/۵

(۵) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۵۱/۱۲، إرشاد الساري: ۳۲۷/۵

کے علاقے ہیں، اور یہ ان کا تسامع ہے، اس لئے کہ یمن حجاز میں داخل نہیں ہے، اگرچہ جزیرہ عرب میں داخل ہے (۱)۔

لیکن شرح کرمانی کے حداول نطے میں ہے کہ ”والحجاز“ ہو مکة والمدینة والیعامہ (۲)۔
یعنی اس میں یمن کا تذکرہ نہیں ہے۔

قوله ”حِينَ ظَهَرَ عَلَيْهَا إِلَهُ وَلرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُسْلِمِينَ“
یہ اس لئے کہا گیا کہ خیر کا بعض حصہ صلی مسلمانوں کے حصے میں آیا تھا اور بعض قہراً و عنوة (بطور
جگ)، تو جو حصہ عنوة حصے میں آیا وہ تو سب کا سب اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور تمام
مسلمانوں کا ہو گیا، اور جو صلی علیہ وہ پہلے یہود کا تھا اور عقد صلح کے بعد وہ بھی مسلمانوں کا ہو گیا (۳)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت قوله ”تفرکم بها علی ذلك ما شئنا“ سے ظاہر
ہے (۴)۔

۱۰ - باب : ما كان أصحاب النبي ﷺ يؤاسي بعضهم بعضاً في الزواجر والنصرة .

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کبھی باڑی اور پھلوں کے معاملے میں
ایک دوسرے سے ہمدردی کیا کرتے تھے۔

ترجمہ الباب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بتا رہے ہیں کہ جن روایات میں مزارعت کی ممانعت آئی ہے جیسا

(۱) عمدة القاري: ۲۵۱/۱۲

(۲) دیکھئے، شرح الکرماني: ۱۶۶/۱۰

(۳) دیکھئے، إرشاد النساري: ۳۲۸/۵

(۴) المنصهر السابق

کہ حدیث باب میں حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل کر رہے ہیں کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بٹائی پر زمین دینے سے منع فرمایا ہے، تو دراصل حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ممانعت علی وجہ التحريم نہیں فرمائی بلکہ یہ ممانعت علی وجہ الاولیٰ والا فضلیت فرمائی ہے، یعنی بہتر یہ ہے کہ آدمی زمین کو مزارعت پر دینے کے بجائے اپنے بھائی کو ایسے ہی کاشت کر سننے کے لئے دے دے، جب کہ اس صاحب زمین کے پاس اس زمین پر کاشت کاری کی گنجائش نہ ہو، یا یہ اس کی ضرورت سے زائد ہو۔

گویا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقصد اس کی شرعی حرمت کو بیان کرنا نہیں تھا، بلکہ اس بات کی ترغیب دینا تھا کہ تم موسماۃ و مخواری کرو، اور اپنے بھائیوں کو ایسے ہی مفت دے دیا کرو (۱)۔

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ممانعت ان خاص صورتوں کی ہے جن میں مفاخرہ پایا جاتا ہے کہ بٹالیوں پر جو پیداوار ہوگی، وہ مالک کی ہوگی، اور دوسرے حصے کی پیداوار مزارع کی ہوگی، یا قصب کی پیداوار مالک کی ہوگی اور بالائی علاقے کی پیداوار مزارع کی ہوگی، اس میں چونکہ اندیشہ ہوتا تھا کہ ایک حصہ زمین پیداوار دے اور دوسرا حصہ زمین پیداوار بالکل نہ دے اس لئے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمادیا (۲)۔

۲۲۱۴ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قَطَانٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ : عَنْ أَبِي الشَّجَائِیْ ، عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِیجٍ : سَمِعْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِیجٍ بْنَ رَافِعٍ ، عَنْ عَبْدِ طَهْمَرَ بْنِ رَافِعٍ : قَالَ : طَهْمَرٌ : لَقَدْ بَايَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَمْرِ كَانَ بَيْنَا رَافِعًا ، قُلْتُ : مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَبَوَّ حَقٌّ . قَالَ : دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . قَالَ : (مَا تَصْنَعُونَ بِسَحَابِكُمْ) . قُلْتُ : نَزِجُهَا عَلَى الرِّبْعِ . وَعَلَى الْأَوْسَى مِنَ النَّخْرِ وَالشَّعِيرِ ، قَالَ : (لَا تَفْعَلُوا ، أَرْدَعُوهَا ، أَرْدَعُوهَا ، أَرْدَعُوهَا ، أَرْدَعُوهَا) . قَالَ رَافِعٌ : قُلْتُ : سَمِعًا طَاعَةً . [ر : ۲۲۰۲]

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج بن رافع اپنے چچا حضرت طہمر بن رافع رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے روایت نقل فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں ایک

ایسے کام سے منع فرمادیا تھا جس میں ہمارا فائدہ تھا، حضرت رافع نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو کچھ فرمایا وہ حق ہے، حضرت عُمیر نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے بلایا اور دریافت کیا: تم اپنے کھیتوں کو کیا کرتے ہو، میں نے کہا: تالیوں پر جو پید اوار ہوا اس پر، اور بھجور اور غو کے چند دس پران کو کرا یہ پر دیتے ہیں، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا مت کرو، تم خود کھیتی کیا کرو، یا کھیتی کراؤ (یعنی بلا عوض) یا خالی پڑا رہتے دو، رافع نے کہا: میں نے عرض کیا، میں نے ارشاد گرامی سنا اور مان لیا۔

ترجم رجال

محمد بن مقاتل

یہ ابوالحسن، محمد بن مقاتل، زوزنی بغدادی، مجاور کدہ حرم اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

عبد اللہ

یہ امام عبد اللہ بن مبارک دہم حرم اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

(۲۲۱۴) أخرجه البخاري أيضاً في كتاب الحث والمزارعة، باب كراء الأرض بالنجب والفضة، رقم: ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، وفي كتاب المغازي عن الزهري، باب، بعد باب شهود الملائكة بداراً، رقم: ۴۰۱۲، ۴۰۱۳، وأخرجه مسلم في صحيحه، كتاب السويع، باب كراء الأرض بالطعام، رقم: ۳۹۴۹، والنسائي في مسنده، كتاب المزارعة، ذكر الأحاديث المختلفة في النهي عن كراء الأرض بالثالث والرابع النخ، رقم: ۳۹۵۴، ۳۹۵۵، وابن ماجه في مسنده، كتاب الرهون، باب ما يكره من المزارعة، رقم: ۲۴۵۹، وقطر جامع الأصول في الكتاب الثاني في المزارعة، الفصل الثاني في المنع من ذلك: ۳/۱۱، رقم: ۸۵۰۴، وتحفة الأشراف في مسند ظهير بن رافع الأنصاري، رقم: ۵۰۲۹

(۱) دیکھئے، کشف الباري: ۲۰۶/۳۔ ارشاد الساري: ۳۲۹/۵

(۲) دیکھئے، کشف الباري: ۴۶۲/۱

اوزاعی

امام عبدالرحمن بن عمرو اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ابی النجاشی مولیٰ رافع بن خدیج

یہ عطاء بن صہیب، ابوالنجاشی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

رافع بن خدیج

یہ رافع بن خدیج انصاری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

ظہیر بن رافع

نام و نسب

ظہیر بن رافع بن عدي بن زيد بن جشم بن حارثہ بن الحارث بن عمرو بن مالک

بن الأوس الأنصاري الأوسي، الحارثي المدني (۴)۔

آپ مشہور صحابی حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چچا اور بھائی ہیں (۵)۔

آپ بیعت عقبہ ثانیہ میں شریک تھے (۶)۔

غزوہ بدر میں آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شرکت مختلف قیامیہ، محمد بن اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

کہ آپ غزوہ بدر میں شریک نہیں ہوئے (۷)، اور دیگر حضرات فرماتے ہیں کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو غزوہ

(۱) دیکھیے، کشف الباری: ۴/۸۰۸

(۲) دیکھیے، کشف الباری، کتاب مواقیف الصلاة، باب الإبراد بالظہر فی شدۃ الحر

(۳) دیکھیے، کشف الباری، کتاب مواقیف الصلاة، باب وقت المغرب

(۴) دیکھیے، تہذیب الکمال: ۱۳/۲۶۹

(۵) المصدر السابق

(۶) المصدر السابق

(۷) المصدر السابق

ہر میں شرکت کی سعادت عقلی حاصل ہے (۱)۔

جیسا کہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی نقل کیا ہے: "من كبار الصحابة، شهد بدرًا" (۱)۔

آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت نقل کرتے ہیں۔

اور آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیچ بھائی بن خدیج روایت نقل فرماتے ہیں (۲)۔

امام بخاری، امام مسلم، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک حدیث نقل

فرمائی ہے (۳)۔

آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کوفہ میں سکونت اختیار فرمائی (۵)۔

قوله: أَوْ أَرْغَوْهَا أَوْ أَسْبَغُوهَا

علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ اور دیگر شراح بخاری فرماتے ہیں کہ یہاں "او" تخفیر کے لئے ہے، نہ کہ

حک کے لئے، یعنی رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین امور میں سے ایک کو اختیار کرنے کی تخفیر دے

دی یا تو خود اس زمین پر کاشت کرے، یا دوسرے مسلمان بھائی کو مزارعت کے لئے بغیر کسی معاوضے کے دے

دے اور یا اس کو ایسے ہی رہنے دے (۶)۔

قوله: سَمْعًا وَطَاعَةً

اس کو نصب اور رفع دونوں طرح چڑھا جا سکتا ہے، نصب کی صورت میں فعل محذوف کے لئے مصدر

(۱) دیکھئے الشارح الكبير للبخاري رحمه الله تعالى: ۴/الترجمة: ۳۱۷۳، الطرح والتعديل: ۱/الترجمة:

۲۲۱۱

(۲) دیکھئے، تقريب التهذيب: ۲۷۴

(۳) دیکھئے، التهذيب الكمال: ۱۳/۴۷۰

(۴) المصدر السابق

(۵) دیکھئے، سيرة الصحابة للأصبهاني: ۳/۹۹

(۶) دیکھئے، عمدة القاري: ۱۶/۱۰۵۱، إحياء الساري: ۵/۳۲۹

ہوگا یعنی "أسمع كلامك سمعاً وأطعك طاعة" اور رفع کی صورت میں یہ مبتداء محذوف کی خبر ہے گا
یعنی "كلامك أو امرك سمع" یعنی مسوع، مصدر بمعنی المفعول مبالغہ کے طور پر ہوگا اور اسی طرح "امرك
طاعة" میں ہوگا، بمعنی مطاع (۲)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت قولہ "أزرعوها أو أزرعوها الخ" سے ظاہر ہے۔

۲۲۱۵ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى : أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ ، عَنْ عَطَاءٍ ، عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانُوا يَزْرَعُونَهَا بِالثَّلْثِ وَالرُّبْعِ ، وَالنِّصْفِ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (مَنْ كَانَتْ لَهُ
أَرْضٌ فَلْيَزْرِعْهَا . أَوْ لِيُحْنَحْهَا . فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلْيَسْئَلْ أَرْضَهُ) . [۲۴۸۹]

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم تہائی،
چوتھائی اور آدھی پیداوار میں بٹائی کیا کرتے تھے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ جس کے پاس زمین ہو، وہ خود اس میں کھیتی کرے یا اس کو (مفت) اپنے مسلمان
بھائی کو دے، نہیں تو زمین کو خالی پڑا رہے۔

تراجم رجال

عبد اللہ بن موسیٰ

یہ عبد اللہ بن موسیٰ بن ہاشم بھی کوئی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

(۱) المصدر السابق

(۲۲۱۵) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب البيوع، باب كراء الأرض، رقم: ۱۵۳۶، ۸۹، وابن ماجه في
سننه، كتاب الرهن، باب المزارعة بالثلث والرابع، رقم: ۲۴۵۱، والنسائي في المنہی عن كراء الأرض، رقم:
۳۸۷۶، وانظر جامع الأصول، حرف الميم، الكتاب الثاني في المزارعة، الفصل الثاني في المنع من ذلك،
رقم: ۸۵۰۶.

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۶۳۶/۱

اوزاعی

یہ امام عبد الرحمن بن عمرو اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

عطاء

یہ عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

جابر

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۳)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت قولہ ”أو لم ننحها“ سے واضح ہے۔

۲۲۱۶ : وَقَالَ الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو نُؤَيْبَةَ : حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ ، عَنْ يَحْيَى ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَنْ كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَلْيَزَعْهَا ، أَوْ لِيَسْخُنْهَا أَخَاهُ . فَإِنْ أُنِيَ فَلْيَسْكُ أَرْضَهُ) .

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس کے پاس زمین ہو، وہ خود اس میں کھیتی باڑی کرے، یا اس کو اپنے مسلمان بھائی کو (عاریتاً) دے دے، نہیں تو زمین کو خالی پڑا رہنے دے۔“

ترجم رجال

الربيع بن نافع

نام و نسب

یہ ربیع بن نافع ابو نوبہ صلی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۴۰۸/۳

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۳۹/۴

(۳) دیکھئے، کشف الباری، کتاب العلم، باب الخروج في طلب العلم (۴) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۰۲/۹

آپد خدا تعالیٰ طرہوں میں اپنی پیرائے (۱)۔

شیوخ

آپد خدا تعالیٰ ابراہیم بن سعد، ابواسحق ابراہیم بن محمد قزازی، اسماعیل بن عیاش، بشیر بن طلحة خثی، ابو الملیح حسن بن عمرو فی، حسین بن طلحة، حکم بن ظہیر، ابو اسامہ حماد بن اسامہ، ربیع بن بدر سفدی، سعید بن عبدالرحمن جُمحی، سفیان بن عیینة، سلیمان بن خُبَّان، ابو الاحوص سَلام بن سُلَیم، شریک بن عبد اللہ، شہاب بن خراش، عبد اللہ بن بکر غنوی، عبد اللہ بن مبارک، عبد العزیز بن عبد الملک قرشی، عبد اللہ بن عمرو، عطاء بن مسلم خلی، علی بن خوشب، علی بن سلیمان، عیسیٰ بن یونس، محمد بن عمر طائی، محمد بن قرات، محمد بن مُہاجر، مُسلم بن علی، مُطعم بن ماہان، معاویہ بن سَلام، مُعَیمر بن سلیمان، ہشام بن یحییٰ، ہُثَیْم بن حَئِید، ولید بن مسلم، یحییٰ بن حمزہ، یزید بن زبیعہ، اوریزید بن مقدام بن شریح رحمہم اللہ تعالیٰ سے روایات نقل کرتے ہیں (۲)۔

تلامذہ

ابوداؤد، ابراہیم بن سعد، ابراہیم بن یعقوب، احمد بن ابراہیم، احمد بن اسحاق، احمد بن حنبل، احمد بن محمد، ابوبکر محمد بن اُرم، اسماعیل بن شُعْبَدہ، حسن بن ضَبَّاح، حسن بن علی خلوانی، زکیر بن محمد، عبد اللہ بن عبدالرحمن دارمی، عبد اللہ بن ابی مسلم، عبد السلام بن عتیق، ابودرداء عبد العزیز بن مُثَنَّب، عبد الکرم بن ہُثَیْم، علی بن زید قرطبی، ابو حاتم محمد بن ادريس، ابو عمر محمد بن عامر، محمد بن یحییٰ،

(۱) المصدر السابق

(۲) المصدر السابق

يعقوب بن سفيان فارسي وغيرهم رحمهم الله تعالى آپ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایات نقل کرتے ہیں (۱)۔

امام زہبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرمایا کرتے تھے کہ ابو ثوبہ سے روایات نقل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور وہ میرے پاس آیا کرتے تھے (۲)۔

امام حاتم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ "ثقة صدوق خجوة" (۳)۔

يعقوب بن شيبة رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ "ثقة صدوق" (۴)۔

وكان يُقال: إنه من الأبدال (۵) یعنی آپ کے بارے میں کہا جاتا تھا کہ آپ رحمہ اللہ تعالیٰ ابدال میں سے ہیں۔

امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ بھی ائمہ نے آپ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایات نقل کی ہیں (۶)۔

انتقال

يعقوب بن سفيان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آپ رحمہ اللہ تعالیٰ کا انتقال ۲۴۱ھ میں ہوا (۷)۔

معاوية

یہ معاویہ بن سلام جشی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۸)۔

(۱) المصدر السابق

(۲) دیکھئے تہذیب الکمال: ۱۰۵/۹، تہذیب تاریخ دمشق: ۲۱۱/۵

(۳) دیکھئے تہذیب الکمال: ۱۰۶/۹، الجرح والتعديل: ۳/الترجمة: ۲۱۰۵

(۴) دیکھئے تہذیب تاریخ دمشق: ۲۱۱/۵

(۵) دیکھئے تہذیب الکمال: ۱۰۶/۹

(۶) المصدر السابق

(۷) المصدر السابق

(۸) دیکھئے کشف الباری، أبواب الکسوف، باب البناء بالصلوات جامعة

یحییٰ

یہ یحییٰ بن کثیر طائی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ابی سلمہ

یہ ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابو ہریرہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۳)۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس روایت کو تعلیق ذکر کیا ہے، اور امام مسلم نے حسن بن علی حُلوفانی عن ابی ثوبہ کے طریق سے اس روایت کو موصولاً نقل کیا ہے (۴)۔

تعلیق کی تفصیل

امام مسلم اور امام ابن ماجہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے تعلیق مذکور کو موصولاً ذکر کیا ہے (۵)۔

تعلیق کی ترجمہ الباب سے مطابقت

اور تعلیق مذکور کی ترجمہ الباب سے مطابقت حدیث سابق کے مثل ہے (۶)۔

۲۲۱۷ : حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ عَمْرِو قَالَ : ذَكَرْتُهُ لِعَلَّائُسٍ ، فَقَالَ :

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۳۶۷/۱

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۳/۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۹/۱

(۴) دیکھئے، صحیح مسلم (۱۱۷۸/۳)، کتاب البیوع، باب کراء الأرض، رقم: ۱۰۲

(۵) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب البیوع، باب کراء الأرض، رقم: ۱۰۲، وابن ماجه في سننه، كتاب

الرهون، باب المزارة بالثلث والربع، رقم: ۲۸۵۲

(۶) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۵۵/۱۲

بُزْرِعَ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَنْهَ عَنْهُ ، وَلَكِنْ قَالَ : (أَنْ يَسْتَحْ
أَعْدَانَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْخُذَ بِشَيْءٍ مَعْلُومًا) . [ر : ۲۲۰۰]

ترجمہ: ”حضرت عمر دین دینار رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے (حضرت
رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی) روایت کو طائوس رحمہ اللہ تعالیٰ کے سامنے ذکر کیا، تو
طاؤس رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا: بھائی پر زمین دی جاسکتی ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہما فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع نہیں فرمایا تھا، بلکہ آپ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تم میں سے کسی کا اپنے بھائی کو کوئی نفی (کھتی باڑی
کے لئے) دے دیا بھتر ہے، اس بات سے کہ اس سے کچھ متعین چیز لے لے۔

ترجم رجال

قیصہ

یہ قیصہ بن غفہ کوئی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

سفیان

یہ سفیان بن سعید الشوری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

عمرو

یہ عمرو بن دینار کی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۲۲۱۷) مَر تَرْجِيحِهِ فِي بَابِ بَلَوْنِ التَّرْجِمَةِ ، بَعْدَ بَابِ إِذَا لَمْ يَشْتَرِطِ السَّنَنُ فِي الْمَزَاوِعِ

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۲۷۵

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۲۷۸

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۳۰۹

(۱) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب من لم ير الوضوء، إلا من المعرجين الخ

طاؤس

یہ طاؤس بن کیسان یمنی حمیری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ابن عباس

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا تذکرہ بھی گزر چکا (۲)۔

قوله: "إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْهَ عَنْهُ"

یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مزارعت کو حرام قرار نہیں دیا تھا، جیسا کہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کی روایت میں اس کی مزارعت آئی ہے۔ عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحرم المزارعة ولكن أمر أن يرفق بعضهم ببعض (۳)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث باب کی ترجمہ الباب سے مطابقت قوله "إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْهَ عَنْهُ وَلَكِنْ قَالَ: أَنْ يَفْتَحَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ خَيْرٌ لَهُ الْخ" سے ظاہر ہے۔

۲۲۱۸/۲۲۱۹ : حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ حَزْبٍ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ نَافِعٍ : أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُكْرِي مَزَارِعَهُ ، عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ ، وَصَلَّى مِنْ إِسْلَافِهِ مُكَارِبَةً . ثُمَّ خُذْتُ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَلِيفٍ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ كِرَاءِ الْمَزَارِعِ . فَلَدَّعِبَ ابْنُ عُمَرَ إِلَى رَافِعٍ : فَلَدَّعَيْتُ مَعَهُ ، فَقَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ كِرَاءِ الْمَزَارِعِ . فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ : لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَا كُنَّا نَكْرِي مَزَارِعَنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَا عَلَى الْأَرَبِ بَعَاءٌ . وَيَقِي مِنْ الثَّنَنِ .

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۳۵، ۲۰۵۲۔

(۲) دیکھئے الجامع للترمذی (۲۵۸/۱)، أبواب الأحکام، باب ما جاء في المزارعة۔

(۳) ۲۲۱۸) و آخره مسلم في كتاب البوع، باب كراء الأرض، رقم: ۱۰۱۹، ۱۰۱۷، والنسائي في سننه في كتاب

كتاب المزارعة، ذكر الأحاديث المختلفة في النهي عن كراء الأرض بالثلث والربع، رقم: ۳۹۱۱، وانظر -

ترجمہ: "حضرت رافع رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے کھیتوں کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہم کی خلافت کے شروع میں بٹائی پر دیتے تھے، پھر ان سے حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث بیان کی گئی کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھیتوں کو بٹائی پر دینے سے منع فرمایا ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس گئے، اور میں بھی ان کے ساتھ گیا، تو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منع فرمایا ہے، اس پر حضرت ابن اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھیتوں کو بٹائی پر دینے سے منع فرمایا ہے، اس پر حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ تم جانتے ہو کہ ہم رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں، اپنے کھیتوں کو اس پیداوار کے بدلے میں جو ٹالیوں پر ہو، اور کچھ بھس کے بدلے میں بٹائی پر دیتے تھے۔

مل لغات

الأربعة: یہ ربیع کی جمع ہے بمعنی چھوٹی نہریں، ٹالیاں، جیسا کہ یعقوب لغوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ: وَرَبْعٌ مَجْمُوعٌ رُبْعٍ الْكَلْبَةِ أَرْبَعَةٌ، وَرَبْعٌ الْمَجْدُولِ أَرْبَعَةٌ (۱)۔

تشریح حدیث

حاصل حدیث یہ ہے کہ یہاں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ پر، ان کے نبی من الموارثہ والی روایت کے مطلق سمجھ لینے پر ذکر کر رہے ہیں، اور فرما رہے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو بٹائی پر دینے سے منع فرمایا تھا، وہ تو ایک شرط فاسد کی وجہ سے تھا اور وہ یہ تھی کہ وہ زمین کے ایک خاص حصے کی پیداوار کی شرط یا بھوسے کی کچھ مقدار معمول کی شرط

لگایا کرتے تھے، اور ایسا ہو سکتا ہے کہ زمین کے اس حصے کی پیداوار ہو اور باقی زمین میں کچھ نہ ہو، یا اس کے برعکس ہو، تو مزارع یا رب الأرض کو کچھ نہ ملے، ورنہ اس کے علاوہ صورتوں میں مزارعت جائز ہے (۱)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیان کردہ نبی والی روایت سے اس طرح مستفاد ہوتی ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی عام عادت یہی تھی کہ وہ زمین میں خود کھیتی باڑی کیا کرتے تھے یا دوسرے بھائیوں کو بغیر کسی معاوضے کے بٹائی پر دے دیا کرتے تھے (۲)۔

(۲۲۱۹) : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكَنَنْجَرٍ : حَدَّثَنَا الْاَلْبَنِيُّ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شِهَابٍ : اُخْبَرَنِي سَالِمٌ : اَنَّ عَبْدَ اللهِ بْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ : كُنْتُ اَعْلَمُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللهِ ﷺ اَنَّ الْاَرْضَ تَكْرَى . ثُمَّ خِيفَ عَبْدُ اللهِ اَنْ يَكُونَ الشَّيْءُ ﷺ قَدْ اُخْذَتْ فِي ذَلِكَ شَيْئًا لَمْ يَكُنْ يَعْلَمُهُ ، فَذَكَرَ كِرَاءَ الْاَرْضِ . [ر : ۲۲۰۶]

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ میں جانتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں زمین بٹائی پر دی جاتی تھی، پھر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو اندیشہ ہوا کہ ایسا نہ ہو کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس معاملے میں کوئی ایسا حکم صادر فرمایا ہو کہ جو انہیں معلوم نہ ہو، اس لئے انہوں نے بٹائی پر زمین دینا چھوڑ دیا۔“

(۱) دیکھئے، ارشاد الساری: ۳۳۱/۵، عمدة القاری: ۲۵۷/۱۲

(۲) دیکھئے، ارشاد الساری: ۳۳۱/۵

(۳) مزارعہ انفاً

ترجم رجال

یحییٰ بن بکیر

یہ یحییٰ بن عبداللہ بن بکیر رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

اللیث

یہ امام لیث بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

عقیل

یہ عقیل بن خالد بن عقیل اہلی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

ابن شہاب

یہ محمد بن مسلم بن عید اللہ بن شہاب الزہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

سالم

آپ سالم بن عبداللہ بن عمر رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۵)۔

عبداللہ بن عمر

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا تذکرہ بھی مژرچکا (۶)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۳/۱

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۴/۱

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۵/۱، ۳۲۵/۲، ۴۵۰/۳

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۶/۱

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۱۲۸/۲

(۶) دیکھئے، کشف الباری: ۶۳۷/۱

یہ حدیث مبارکہ یہاں مختصر ہے، جب کہ امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام نسائی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شعب بن لبث عن ابيه کے طریق سے اس کو موصولاً ذکر کیا ہے (۱)۔ اس میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما زمین کو بٹائی پر دیا کرتے تھے، یہاں تک کہ ان کو یہ خبر ملی کہ حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ زمین کو بٹائی پر دینے سے منع فرماتے ہیں، تو انہوں نے حضرت رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات کی اور ان سے پوچھا کہ آپ ایسا کیوں کرتے ہیں؟ تو حضرت رافع نے کہا کہ مجھ سے میرے چچانے یہ روایت نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زمین کو بٹائی پر دینے سے منع فرماتے تھے، تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جواب میں وہی فرمایا جس کا تذکرہ ماقبل میں گزرا، کہ "قد كنت اعلم الحديث" (۲)۔

اور اس سے حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت بھی واضح ہوگئی۔

۱۶ - باب : مِجْرَاءُ الْأَرْضِ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : إِنْ أَتَيْتُمْ مَا أَنْتُمْ صَائِمُونَ : أَنْ تَسْأَلُوا الْأَرْضَ الْبَيْضَاءَ ، مِنَ السَّوْدِ إِلَى السَّوْدِ .

سونے چاندی کے بدلے میں زمین کو کرایہ پر دینا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ سب سے بہتر کام جو تم کو کرنا چاہو یہ ہے کہ اپنی خالی زمین کو ایک سال کے لئے کرائے پر دے دو۔

ترجمہ الباب کا مقصد اور فقہاء کا اختلاف

اس ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یہ فرما رہے ہیں کہ زمین کو اگر سونے اور چاندی کے بدلے میں کرایہ پر دیا جائے تو یہ جائز ہے یا نہیں؟

امام طاہر، حسن بصری، ابو محمد بن حزم غلبہری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ زمین کو بٹائی پر دینا جائز

(۱) مرقۃ المفردات

(۲) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۲/۲۰۸، إرشاد الساری: ۵/۳۳۲

نہیں، نہ ہی درجہ دوم و تانیر کے بدلے میں اور نہ غلے کے بدلے میں (۱)۔

اور ان حضرات کی دلیل وہ روایات ہیں جو کہ مزارعت کی نئی پر مشتمل ہیں، جو کہ پچھلے باب میں گزری۔

لیکن جمہور علماء فی الجملہ اس کے جواز کے قائل ہیں اور علامہ ابن المنذر رحمہ اللہ تعالیٰ نے تو اس کے جواز پر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماع نقل کیا ہے (۲)۔

ہاں! اگر خاطرے کی کوئی صورت ہو تو یہ حضرات بھی عدم جواز کے قائل ہیں، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ جیسے زمین کو غلے کے بدلے میں کرایہ پر دیا جاسکتا ہے، اسی طرح بدرجہ اولیٰ نقد کے بدلے میں بھی کرایہ پر دیا جاسکتا ہے۔ ان حضرات جمہور کے مستدلات بھی پچھلے ابواب میں مذکور ہوئے۔

امام سیحہ الرائی فرماتے ہیں کہ صرف دراجہ دوم اور تانیر کے بدلے میں زمین نو کرایہ پر دینا جائز ہے، اور اگر غلے وغیرہ کے عوض کرایہ پر دیا جائے تو جائز نہیں۔

امام ابو حنیفہ اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں نقد اور غلے کے بدلے میں زمین کو کرایہ پر دیا جاسکتا ہے، جب کہ بٹائی کا معاملہ نہ ہو، ان حضرات کے دلائل کی تفصیل بھی گزر چکی۔

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس سلسلے میں دو قول منقول ہیں، اہمب رحمہ اللہ تعالیٰ نے عدم جواز کا قول نقل کیا ہے، اور ابن قاسم رحمہ اللہ تعالیٰ نے جواز کا (۳)۔

بہر حال جمہور علماء کے نزدیک مطلقاً زمین کو کاشت پر دینا جائز ہے، چاہے نقد کی صورت میں ہو، چاہے بٹائی کی صورت میں ہو، جس کو مزارعت کہا جاتا ہے۔

اور یہ حضرات فرماتے ہیں کہ جہاں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ممانعت وارد ہوئی ہے وہ خاطرہ کی صورت پر محمول ہے، یا اس صورت پر محمول ہے جہاں اجل مجہول ہو، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس

(۱) دیکھئے مبداء المجتہد: ۶۳۲، شرح ابن بطلان: ۳۹۸/۶، فتح الباری: ۳۱/۵، عمدۃ القاری: ۲۵۸/۱۲

(۲) المصدر السابق

(۳) المصدر السابق

مسئلے جمہوری کے مسلک کی طرف مائل ہیں، جیسا کہ ترجمۃ الباب اور حدیث باب اس پر دال ہیں (۱)۔

تفصیلی تعلیق

قوله: وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّ أُنْفَلَ النِّخ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اس تعلیق کو سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی جامع میں
عبد الکرم الجزری عن سعید بن جبیر کے طریق سے موصولاً ذکر کیا ہے (۲)۔ اور اسی طرح بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ
نے بھی عبد اللہ بن ولید عدنی عن سفیان کے طریق سے موصولاً ذکر کیا ہے (۳)۔

۲۲۲۰ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ رَيْمَةَ بِنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ
خُظَلَّةِ بْنِ قَيْسٍ . عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي عَمَّارٌ : أَنَّهُمْ كَانُوا يَكْرَهُونَ الْأَرْضَ عَلَى
عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ بِمَا بَيَّتَ عَلَى الْأَرْبَاعِ ، أَوْ شَيْءٍ يَسْتَلْبِطُ صَاحِبُ الْأَرْضِ ، فَذَهَبَ النَّبِيُّ ﷺ
عَنْ ذَلِكَ . قُلْتُ لِزُرَّافٍ : فَكَيْفَ مِنْ الدُّبْنَارِ وَالْدَّرْهَمِ ؟ فَقَالَ رَافِعٌ : لَيْسَ بِهَا بَأْسٌ بِالدُّبْنَارِ
وَالْدَّرْهَمِ . وَقَالَ اللَّيْثُ : وَكَانَ اللَّيْثُ نَهَى عَنْ ذَلِكَ ، مَا لَوْ نَظَرَ فِيهِ ذَوُو النُّهْمِ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ
لَمْ يُجِزُوهُ . لِيَا فِيهِ مِنَ الْخَاطَرِ . [ر : ۲۲۲۰]

(۱) المصدر السابق

(۲) دیکھئے فتح الباری : ۳۲۷/۵ ، وتعلیق التعلیق : ۳۱۲/۳

(۳) المصدر السابق وأخرجه البيهقي في سننه الكبير ، كتاب المزارعة ، باب بيان المنهي عنه وأنه مقصور
على كراه الأرض ببعض ما يخرج الخ : ۱۳۳/۶ .

(۲۲۲۰) أخرجه البخاري أيضا في كتاب ثمرات والمزارعة ، باب ما كان من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم يراى بعضهم بعضا في الزراعة والشر ، رقم : ۲۳۳۹ ، وفي المغازی ، باب بعد باب شهود املاكك بدرا ،
رقم : ۴۰۱۲ ، ۴۰۱۳ ، ومسلم في كتاب البيوع ، باب كراه الأرض بالذهب والورق ، رقم : ۳۹۵۱ ، وأبو داود في
كتاب البيوع ، باب كراه الأرض بالذهب والورق ، رقم : ۳۳۹۳ ، والنسائي في كتاب المزارعة ، ذكر الأحاديث
المختلفة في النهي عن كراه الأرض بالثوب والربع الخ ، رقم : ۳۹۲۹ ، ۳۹۳۰ ، ۳۹۳۱ ، وابن ماجه في كتاب
الرهون ، باب الرخصة في كراه الأرض بالذهب والفضة ، رقم : ۲۴۵۸ ، وانظر جامع الأصول ، ۱ : ۱۰۰ -

ترجمہ: ”حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے میرے دو چچاؤں نے بیان کیا کہ وہ لوگ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں زمین بٹائی پر دیتے تھے، اس پیداوار کے بدلے میں جو منہروں کے قریب ہو، یا اس پیداوار کے عوض جس کو زمین کا مالک مستحق کر دے، تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرما دیا، حنظل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت رافع سے دریافت کیا کہ وہ بیمار و درہم کے عوض زمین بٹائی پر دینے کا کیا حکم ہے؟ تو حضرت رافع نے کہا کہ درہم و دینار کے بدلے میں بٹائی پر دینے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور وہ بٹائی جس سے منع کیا گیا ہے، اگر حرام و حلال کو سمجھنے والے اس میں غور کریں، تو اس کی اجازت نہیں دیں گے کیونکہ اس میں حاطرہ ہے۔“

تراجم رجال

عمرو بن خالد

یہ عمرو بن خالد بن فروخ حرانی مصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

اللیث

یہ امام لیث بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ربیعہ

یہ فروخ ربیعہ الرأی بن عبد الرحمن رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

— الثاني في المزارعة، الفصل الثاني في النبع من ذلك: ۳۱/۱۱، رقم: ۸۵۰۴، ونحفة الأشراف: ۳۵۵۳

(۱) كشف الباري: ۲۲۶/۲، ۴۹۴/۱

(۲) كشف الباري: ۲۲۴/۱

(۳) كشف الباري: ۴۳۴/۳

حفظہ

یہ خطبہ بن قیس الرزقی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ان کا تذکرہ کتاب المزاول، باب بلون الترجمة میں گزرا۔

رافع بن خدیج

یہ حضرت رافع بن خدیج بن رافع بن عدی اوسی ہیں (۱)۔

عمای

حضرت رافع کے دو چچا ہیں، ایک حضرت ظہیر ہیں جن کا تذکرہ پچھلے باب میں گزرا، اور دوسرے چچا کے نام میں اختلاف ہوا ہے، علامہ عبد الغنی اور ابن ماکولا کہتے ہیں کہ ان کا نام منکثر ہے (۲) اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ ان کا نام منیر ہے (۳)، جب کہ علامہ کلابازی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: اسم آقف علی اسمہ (۴)۔

قوله: لَيْسَ بِهَا بَأْسٌ بِالدِّينَارِ وَالذَّرْهَمِ

حضرت رافع کے اس قول میں دو احتمال ہیں، یا تو انہوں نے ایسا علی طریق الاجتهاد کہا، اور یا علی طریق التخصیص وہ اس کے جواز کے قائل ہوئے (۵)۔ یعنی ان کے پاس اس سلسلے میں دیگر نصوص موجود تھیں۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے: لا بقت واضح ہے۔

(۱) کشف الباری، کتاب مواقیب الصلاة، باب وقت المغرب

(۲) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۶/۲۵۹، ارشاد نسائی: ۳۳۳/۵، فتح الباری: ۳۲/۵

(۳) المصدر السابق

(۴) المصدر السابق

(۵) المصدر السابق

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول، اور شرائع مشکوٰۃ کی تشویش

قوله: قال ابو عبد الله من ههنا قول الليث: وكان الذي نهى عن ذلك
ہمارے متداول نسخوں میں یہ عبارت اسی طرح ہے (۱) جب کہ شرائع بخاری کے نسخوں میں ہے:
”وقال الليث الخ“ (۲)۔

اور یہ حضرات فرماتے ہیں کہ یہ قول اسی اسنادِ اول کے ساتھ موصول ہے (۳)۔
یعنی امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”كان الذي نهى الخ“، امام لیث کا قول ہے، جو
کہ مذکورہ سند کے ایک راوی ہیں، یہ عبارت یہاں نقل کی گئی ہے اور صاحب مشکوٰۃ نے بھی عبارت مذکورہ نقل
کردی ہے (۴)۔ لیکن امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول ”من ههنا قول الليث الخ“ کو انہوں نے نقل نہیں
کیا، شرائع مشکوٰۃ کو اس میں تشویش پیش آئی، شارح مصابیح علامہ توربشتی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مجھے
تو یہ نہ چل سکا کہ یہ قول کس کا ہے، بخاری کا ہے، یا کسی راوی کا ہے (۵)۔
امام بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ بظاہر حضرت رافع بن خدیج کا کلام معلوم ہوتا ہے (۶)۔
لیکن حافظ ابن حجر اور علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اکثر طرق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے
کہ یہ لیث بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے (۷)۔
اور یہاں ہمارے متداول نسخوں میں تو تصریح ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ خود فرماتے ہیں کہ یہ

لیث کا قول ہے۔

(۱) دیکھئے، صحیح البخاری: ۱/۳۱۵، قلمی

(۲) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۶/۲۶۰، فتح الباری: ۵/۳۲۲، إرشاد الساری: ۵/۳۲۲

(۳) المصدر السابق

(۴) دیکھئے، مشکوٰۃ المصابیح: ۲/۵۴۸، رقم: ۲۹۷۴

(۵) دیکھئے، إرشاد الساری: ۵/۲۳۲، عمدۃ القاری: ۱۶/۲۶۰، فتح الباری: ۵/۳۲۲

(۶) المصدر السابق

(۷) المصدر السابق

باب

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے باب بغیر ترجمے کے ذکر فرمایا اور روایت نقل کی ہے کہ جنتی لوگ جنت میں داخل ہوں گے، ان میں سے بعض لوگ اللہ تبارک و تعالیٰ سے کاشت کرنے کی اجازت مانگیں گے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرمائیں گے، اتنی نعمتیں تمہیں ملی ہوئی ہیں، یہ تمہارے لئے کافی نہیں ہیں، جواب تمہیں کاشت کرنے کا شوق پیدا ہوا ہے، وہ کہیں گے بے شک بے شمار نعمتیں ہیں، لیکن ہم کھیتی کرنا چاہتے ہیں، پھر وہ بیج ڈالیں گے، بس ذرا سی دیر لگے گی اور نورادہ اُگ آئے گا، اور ذرا سی دیر میں پھر بڑا بھی ہو جائے گا اور پھر کاٹ بھی لیا جائے گا، اور پہاڑوں کی طرح سے اس کے ڈھیر بھی لگ جائیں گے، بہر حال ان کی یہ خواہش پوری کر دی جائے گی اس لئے کہ وہاں تو کسی کی خواہش کو رو نہیں کیا جائے گا، تو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس روایت کو نقل کر کے یہ بتایا ہے کہ مزاحمت اپنی ذات کے اعتبار سے جائز ہے، اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو اس کی ممانعت فرمائی ہے، وہ علیٰ وجہ التحريم نہیں ہے، اگر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ ممانعت علیٰ وجہ التحريم فرمائی ہوتی، تو جنتی کے دل میں زراعت کا شوق کیسے پیدا ہوتا، وہ کسی معصیت اور گناہ کی خواہش وہاں توڑا ہی کریں گے (۱)۔

۲۲۲۱ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَيْمَانَ : حَدَّثَنَا قَلْبُوحٌ : حَدَّثَنَا هِلَالٌ . وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَسَّنٍ :

حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ : حَدَّثَنَا قَلْبُوحٌ . عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ الشَّيْخَ عليه السلام كَانَ يَوْمًا يُحَدِّثُ ، وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ : (أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ اسْتَأْذَنَ رَبَّهُ فِي الزَّرْعِ . فَقَالَ لَهُ : أَأَنْتَ فِيمَا شِئْتَ ؟ قَالَ : بَلَى ، وَلَكِنِّي أُحِبُّ أَنْ أُزْرِعَ . قَالَ : قَبِّلْ . فَبَادَى الطَّرْفَ نَبَاتَهُ وَأَسْبَوَاهُ وَأَسْبَحَصَادَهُ ، فَكَانَ أَشْأَلَ الْجِبَالِ ، يَقُولُ اللَّهُ : ذُنُوكَ يَا ابْنَ آدَمَ . فَإِنَّهُ لَا يَنْبِغُكَ شَيْءٌ) . فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ : وَاللَّهِ لَا تُحْبِذُهُ إِلَّا قَرِيبًا

(۱) دیکھئے، الألوام والترحام، ص: ۱۷۳.

(۲۲۲۱) أخرجه البخاري أيضاً في كتاب الترحيد، باب كلام الرب مع أهل الجنة، رقم: ۷۵۱۹، ولم

يخرجه أحد من أصحاب السنة سوى البخاري رحمه الله تعالى، انظر: جامع الأصول، حرف القاف،

الكتاب التاسع، فباب الثالث، الفصل الثاني، النوع العاشر، رقم: ۸۰۹۸.

أَوْ أَنْصَارِيًّا ، فَإِنَّهُمْ أَصْحَابُ زَرْعٍ . وَأَمَّا نَحْنُ فَلَسْنَا بِأَصْحَابِ زَرْعٍ ، فَصَحَّكَ النَّبِيُّ ﷺ .

[۷۰۸۱]

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ بیان فرما رہے تھے، اور آپ کے پاس ایک دیہاتی آدمی تھا، کہ ایک جنتی شخص اپنے پروردگار سے کاشت کرنے کی اجازت طلب کرے گا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرمائیں گے کہ کیا تو اس حال میں نہیں ہے کہ جیسا کہ تو چاہتا تھا؟ وہ عرض کرے گا: کیوں نہیں، لیکن میں کھیتی کرتا چاہتا ہوں، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ بیج ڈالے گا، اور پلک جھپکتے ہی وہ آگ آئے گا اور سیدھا ہو جائے گا، اور کاشت بھی لیا جائے گا، اور اس کی پیدوار پھاڑوں کی طرح ہوگی، اللہ تعالیٰ فرمائے گا، اے آدم کے بیٹے! یہ لے لو، تیرا پیٹ کوئی چیز نہیں بھر سکتی، وہ دیہاتی (یہ حدیث سن کر) کہنے لگا: واللہ آپ اس (جنتی شخص) کو قریشی یا انصاری ہی پائیں گے، اس لئے کہ یہی لوگ کاشت کار ہیں، اور بہر حال ہم کھیتی باڑی کرنے والے نہیں ہیں، اس پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہنس پڑے۔

تراجم رجال

محمد بن سنان

یہ محمد بن سنان باملی بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

فلیح

یہ فلیح بن سلیمان اسلمی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ہلال بن علی

یہ ہلال بن علی بن اسامہ مدنی قریشی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۵۳/۳

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۵۵/۳

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۶۶/۴

عطاء بن یسار

یہ عطاء بن یسار ہلالی مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ابو ہریرۃ

اور حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۲)۔

قوله: "وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنَ أَهْلِ الْبَادِيَةِ"

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "ثم انف على اسمه" (۳)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

یہ باب بلا ترجمہ ہے، گویا کہ ما قبل کے باب کے لئے فصل کی طرح ہے (۴)۔ تو حدیث کی ترجمہ

الباب سے مطابقت قولہ "فَإِنَّهُمْ أَصْحَابُ دُورٍ" سے واضح ہے (۵)۔

علامہ یحییٰ فرماتے ہیں کہ حدیث باب سے کئی فوائد مستنبط ہوئے:

۱۔ جنت میں نفیس انسان جس جس دنیاوی لذت کا طالب ہوگا وہ اس کو حطا کی جائے گی، جیسا کہ

اللہ سبحانہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ: ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ (الزخرف: ۷۱)

۲۔ اور اس حدیث میں اس بات کا بیان ہے کہ کئی آدم کو غلطہ و مجاہدہ دنیا کے اسباب و متاع کا کیسا

طالب بنایا گیا ہے، کہ یہ جنت میں جا کر بھی اس طرح کی تمنائیں کرے گا، ہاں اگر اللہ سبحانہ تعالیٰ ان اہل

جنت کی ان تمام خواہشات کو بغیر انہیں محنت و مشقت دیے پورا فرمادیں گے۔

۳۔ اس حدیث میں قناعت کی ترفیہ اور حرم کی ممانعت ہے، کہ اسی پر آخرت کی لامحدود زندگی

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۲۰۶

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۵۹

(۳) دیکھئے، فتح الباری: ۵/۲۴

(۴) المصدر السابق

(۵) المصدر السابق

کے یہ مبارک ثمرات مرتب ہوں گے (۱)۔

۱۷ - باب : ما جاء في الغرض .

درخت بونے کا بیان

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ بتانا چاہتے ہیں کہ درخت لگانے کے بارے میں بھی روایات وارد ہوئی ہیں، چاہے ایسا درخت ہو جو ساق اور تنے والا ہوتا ہے اور یا ایسا درخت ہو جس کا تناد غیرہ نہیں ہوتا، زمین کے اندر ہوتا ہے، جیسے چندرہ، گجر وغیرہ، ان تمام درختوں کا لگانا جائز ہے، اور احادیث باب میں ان میں سے بعض کا تذکرہ بھی موجود ہے (۲)۔

۲۲۲۲ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَزِيمٍ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : إِذَا كُنَّا نَفْرَحُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، كَانَتْ لَنَا عَجُوزٌ ، نَأْخُذُ مِنْ أَصُولِهَا سِلَاقًا . كُنَّا نَفْرُسُهُ فِي أَرْبَعَانَا . فَتَجْعَلُهُ فِي قَدْرٍ لَهَا ، فَتَجْعَلُ فِيهِ حَبَاتٍ مِنْ شَعِيرٍ - لَا أَعْلَمُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ - لَيْسَ فِيهِ شَعْرٌ . وَلَا ذَلِكَ . فَإِذَا صَلَّيْنَا الْجُمُعَةَ ذُرْنَا مَا قَرَّبَتْهُ إِلَيْنَا . فَكُنَّا نَفْرَحُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ . وَمَا كُنَّا نَقْدِسُ وَلَا نَقِيلُ إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ . (ر : ۸۹۶)

ترجمہ : "حضرت کل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہمیں جمعہ کے

دن خوشی ہوا کرتی تھی، ایک بڑھیا چند رک جڑیں لیتی، جن کو ہم اپنے بارگ کی مینڈوں پر بٹ

دیا کرتے تھے، وہ ایک ہانڈی میں ان کو پکاتی، پھر تھوڑے سے تھوڑے کے دانے اس میں ڈال

(۱) دیکھیے عمدة القاري: ۲۶۲/۱۲

(۲) دیکھیے: التراجيم والأبواب: ۱۷۲

(۲۲۲۲) وأخرجه البخاري أيضاً في كتاب الجمعة، باب قول الله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾ الآية (الجمعة: ۱۰)، رقم: ۹۲۸، وباب القائلة بعد الجمعة، رقم: ۹۴۱، وكتاب الأطعمة، باب السلق والشعر، رقم: ۵۴۰۳، وكتاب الاستسنان، باب تسليم الرجال على النساء، الخ، رقم: ۶۲۴۸۰، وأخرجه مسلم في الجمعة، باب صلاة الجمعة حين نزول الشمس، رقم: ۱۹۹۱، وأخرجه أبو داود في الصلاة، باب وقت الجمعة، رقم: ۱۰۸۶، وأخرجه الترمذي في الجمعة، باب ما جاء في القائلة يوم الجمعة، رقم: ۵۴۵

دین تھی، ابو حازم رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں: میں یہی جانتا ہوں کہ پہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: نہ اس میں چہل ہوتی نہ چکناکی، ہم جمعہ کی نماز پڑھ کر اس کی ملاقات کو جاتے، وہ ہمارے سامنے یہ کھانا لاتی، ہم کو اسی وجہ سے جمعہ کے دن خوشی ہوا کرتی تھی، اور ہم جمعہ کے دن نماز جمعہ کے بعد ہی کھانا کھاتے اور قبولہ کرتے۔

تراجم رجال

قتیبہ بن سعید

یہ قتیبة بن سعید بن حمل ثقفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

يعقوب

یہ یعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد اللہ القاری السدی ہیں (۲)۔

أبي حازم

یہ یسعة بن دینار ثقفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

سهل بن سعد

آپ حضرت سهل بن سعد بن مالک الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۴)۔

قوله "كانت لنا عجوز"

علامہ بخاری اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس خاتون کا نام مضمونہ بنہ بنہ (۵)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱۸۹/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الجمعة، باب الغسلة على العنبر

(۳) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه

(۴) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه

(۵) دیکھئے، عمدة القاری: ۳۶۴/۲، فتح الباری: ۵۴۳/۳

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت قبولہ: ”کنا نغرسہ فی اربع اکناف“ سے ظاہر

ہے (۱)۔

یہ حدیث مبارکہ اسباب جمعہ، باب قول اللہ عزوجل: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ (الجمعة: ۱۰) میں گزر چکی ہے۔

۲۲۲۳ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ : عَنْ
الْأَعْرَجِ . عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : يَقُولُونَ : إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يُكْثِرُ الْحَدِيثَ ، وَاللَّهُ
يُؤَيِّدُ . وَيَقُولُونَ : مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ لَا يُحَدِّثُونَ مِثْلَ أَحَادِيثِهِ ؟ وَإِنْ أَخُوْنِي مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
كَانَ يُشْغَلُهُمُ الشُّغْلُ بِالْأَسْرَاقِ . وَإِنْ أَخُوْنِي مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ يُشْغَلُهُمْ عَمَلُ أَمْوَالِهِمْ . وَكُنْتُ
أَمْرًا بِسَكِينَةٍ . أَلَزَمَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى بِلَالٍ بَطْنِي ، فَانْحَضَرُ حِينَ يَبْقِيُونَ ، وَأَعْيَى حِينَ يَنْسَوْنَ .
وَقَالَ الشَّيْخُ ﷺ يَوْمًا : (لَنْ يَسْتَطِيعَ أَحَدٌ مِنْكُمْ تَوْبَةً حَتَّى أَقْضِيَ مَقَالِي هَذِهِ ، ثُمَّ يَجْمَعَهُ إِلَى صَدْرِهِ
فَيَنْسِي مِنْ مَقَالِي شَيْئًا أَبَدًا) . فَتَسَطَّ نَمِرَةٌ لَيْسَ عَلَى نَوْبٍ غَيْرُهَا ، حَتَّى قَضَى النَّبِيُّ ﷺ مَقَالَتَهُ .
ثُمَّ جَمَعْنَاهَا إِلَى صَدْرِي . فَوَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ ، مَا نَسِيتُ مِنْ مَقَالَتِهِ يَلُوكَ إِلَى يَوْمِي هَذَا .
وَاللَّهُ لَوْ لَا أَتَيْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ ، مَا حَدَّثْتُمْ شَيْئًا أَبَدًا : إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أُنْزِلَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ -
إِلَى قَوْلِهِ - الرَّجْعُ . [ر : ۱۱۸]

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ لوگ کہتے ہیں کہ

ابو ہریرہ بہت حدیثیں بیان کرتے ہیں، آخر اللہ تعالیٰ سے مجھے منا ہے یعنی میں جھوٹ

بولوں گا تو سزا ہوگی (اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ دوسرے مہاجرین اور انصار ابو ہریرہ کی طرح

حدیثیں بیان نہیں کرتے، اور (اصل) بات یہ ہے کہ میرے مہاجرین بھائی بازار کے

محاملات (یعنی خرید و فروخت) میں مشغول رہتے تھے اور میرے انصار بھائی اپنے مالوں

(باغوں) کے کام میں مشغول رہتے تھے، اور میں ایک مسکین آدمی تھا، پیٹ بھرنے کی

بمقدار کھانا مل گیا تو میں رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس رہتا، میں اس وقت موجود رہتا، جب یہ لوگ غائب رہتے تھے، اور میں یاد رکھتا تھا، یہ لوگ (اپنے کاموں کی وجہ سے) بھول جاتے تھے۔ (اور ایک وجہ یہ بھی ہوئی کہ) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دن فرمایا کہ جو کوئی تم میں سے اپنا کپڑا اس وقت تک پھیلانے رکھے، جب تک میں اپنی گفتگو ختم کروں، پھر اس کو سمیٹ کر اپنے سینے سے لگا لے، وہ میری بات کبھی نہیں بھولے گا، یہ سن کر میں نے اپنی چادر بچھا دی، بس وہی چادر میرے پاس تھی، اور کوئی کپڑا نہ تھا، یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی گفتگو ختم کی، پھر سمیٹ کر میں نے اس کو اپنے سینے سے لگا لیا، قسم ہے اس ذات کی! جس نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس گفتگو میں سے آج تک کوئی بات نہیں بھولا، خدا کی قسم! اگر قرآن مجید کی دو آیتیں نہ ہوتیں ﴿وَالَّذِينَ يَكْمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾ سے ﴿وَالرَّحِيمِ﴾ تک، تو میں تم سے کبھی کوئی حدیث بیان نہ کرتا۔

ترجمہ رجال

موسیٰ بن اسماعیل

یہ موسیٰ بن اسماعیل جوڑکی معری بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ابراہیم بن سعد

یہ ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف زہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابن شہاب

یہ محمد بن مسلم بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن شہاب زہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۴۳۳، ۲/۴۷۷

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۱۲۰، ۲/۲۲۳

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۳۲۶

اصح

یہ عبد الرحمن بن ہریرہ الاعرج رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ابو ہریرہ

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۲)۔

اس حدیث کی تشریح کشف الباری کی کتاب العلم، باب حفظ العلم، رقم: ۱۶۸ میں گزر چکی۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت قولہ: "ان إخوانی من الأنصار كان يشغلهم عمل أموالهم" سے مستفاد ہوتی ہے کہ انصار صحابہ رضی اللہ عنہم اپنے باغات اور غرس کے کام میں مشغول رہتے تھے (۳)۔

قولہ: "مما نسب من مقالته تلك إلى يؤمى هذا" اور برائے اختتام

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قول سے اس کتاب کے برائے اختتام کی طرف اشارہ بھی ہو گیا، اس لئے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشادات و فرمودات میں سے آج تک جو میرا آخری دن ہے، اس وقت تک کہ، میں کوئی چیز نہیں بھولا ہوں، تو چونکہ یہاں آخری دن کا ذکر کیا گیا، اس واسطے برائے اختتام حاصل ہو گئی، آخری دن بایں معنی نہیں کہ اس دن ان کی موت آگئی، بلکہ آخری دن اس معنی میں ہے کہ وہ جو گفتگو فرما رہے ہیں وہ اس دن میں فرما رہے ہیں، اور یہی ان کی زندگی کا

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱۱/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۹/۱

(۳) دیکھئے، صمد القاری: ۳۶۳/۱۲

اب تک کا آخری دن ہے، باقی آئندہ آنے والے دنوں سے احتراز مقصود نہیں ہے (۱)۔

اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ براعتِ اتمام قولہ: ”واللہ الموعود“ سے مستقار ہوتی ہے (۲)۔



4B

(۱) دیکھئے، الأبواب والتراتیم: ۱۵۳

(۲) المصدر السابق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۴۷ - کتاب المساقاة، الشرب

یہاں سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کتاب المساقات شروع فرما رہے ہیں۔ ہمارے متداولہ نسخوں میں عبارت، مذکورہ بالا ترتیب ہی سے ہے (۱)، جب کہ علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نسخے میں ہے ”کتاب المساقاة وقول اللہ تعالیٰ: الخ“ (۲)۔

اور علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نسخے میں ہے: ”کتاب الشرب والمساقاة، باب فی الشرب، وقول اللہ تعالیٰ الخ“ (۳)، علامہ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ کے نسخے میں ہے: ”کتاب المباءہ، باب ما جاء فی الشرب الخ“ (۴)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کے نسخے کی عبارت بھی ہمارے متداولہ نسخوں کی طرح ہے (۵)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشکال

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں اشکال کیا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب المساقاة کا ترجمہ قائم کر دیا، حالانکہ آگے جو ابواب آرہے ہیں، ان کا تعلق تو احیاء موات سے ہے، یعنی وہ ابواب مزاحمت کے ذیل میں آتے ہیں، لہذا مساقاة کا ترجمہ قائم کرنا مناسب نہیں ہے (۶)۔

(۱) دیکھئے، صحیح البخاری: ۱/۳۱۶، قلمی

(۲) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۲/۳۶۵

(۳) دیکھئے، اوشاد المساری: ۵/۳۳۸

(۴) دیکھئے، شرح ابن بطال: ۶/۱۰۲

(۵) دیکھئے، فتح الباری: ۵/۳۷

(۶) دیکھئے، فتح الباری: ۵/۳۷

جواب

لیکن اگر ابواب پر ایک نظر ڈالی جائے تو مساقاۃ کے ساتھ ان کی مطابقت میں کوئی بھی شبہ اور اشکال پیش نہیں آتا اس لئے حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کا اشکال کوئی وقع نہیں ہے۔

”مساقاۃ“ کی لغوی و شرعی تحقیق

”مساقاۃ“ لفظ ”المسقى“ (یعنی پلانا، سیراب کرنا) سے ماخوذ ہے۔ مجرد میں ضرب سے مستقل ہے (۱)۔

اصطلاح شریعت میں ”هو معاقدۃ دفع الأشجار إلى من يعمل فيها على أن الثمرة يسهما“ (۲) یعنی مساقاۃ درختوں کو کسی عامل کے سپرد کرنے کا نام ہے، اس شرط پر کہ چل دو دنوں میں تقسیم ہوں گے۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ باب معاقلہ تو دونوں جانب سے عمل کا تقاضا کرتا ہے اور یہاں باب مساقاۃ میں ایسا نہیں ہے؟ (۳)

تو کہا جائے گا کہ ایسا ہونا لازمی نہیں ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے ”قتلہ اللہ“ اور مراد ہوتی ہے ”قتلہ اللہ“ یا اسی طرح کہتے ہیں ”سافر فلان“، یعنی سفر فلان (۴)۔

یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ مساقاۃ کا عقد تو مالک اور عامل دونوں ہی سے صادر ہوتا ہے (۵)۔

(۱) دیکھئے، المعجم الصحاح، ص: ۵۰۶، ۵۰۰

(۲) دیکھئے، البحر الرائق شرح كنز الدقائق: ۳۹۸/۸

(۳) دیکھئے، لامع الدراري مع تعليقات شيخ الحديث محمد زكريا الكاندھلوي رحمه الله تعالى: ۲۶۱/۶

(۴) المصدر السابق

(۵) المصدر السابق

یہاں کہا جائے گا کہ یہ باب تغلیب سے ہے (۱)۔

بہر حال مساقاة ایک مخصوص معاملہ ہے اور اہل مدینہ کے یہاں تو اس کا نام ہی ”معاملہ“ ہے (۲)، اسی طرح اہل مدینہ کی اور بھی مخصوص لغات ہیں جیسا کہ وہ ”مزارعہ“ کو ”مخبرۃ“ اور ”مخبرۃ“ کو ”مخبر“ اور ”مضاربۃ“ کو ”مقارضۃ“ کہتے ہیں (۳)۔

پس مساقاة میں باغات اور نخل اور نخل کو بیانی پر دیا جاتا ہے، اور یہ کہا جاتا ہے کہ یہ ہمارا باغ ہے، تم اس کی دیکھ بھال اور خبر گیری کرو، اس کو پانی دو، صفائی کرو، حفاظت کرو، جو اس کا پھل پیدا ہوگا، آدھا تم لے لینا اور آدھا ہم لے لیں گے، یا اخلافاً، اور باعاً، ان پھلوں کی تقسیم کا فیصلہ کر لیا جاتا ہے۔

فقہاء کا اختلاف

جمہور علماء، امام مالک، امام شافعی، امام ابو یوسف، امام محمد، امام احمد وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ کے یہاں مساقاة جائز ہے، اور امام ابو حنیفہ، امام زفر رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک چر نہیں ہے (۴)۔

یاد رہے کہ مساقاة کے جواز کی شرائط اور وہ شرائط جس سے عقد مساقاة فاسد ہو جاتا ہے، اسی طرح اس کے متعلق دیگر احکام وہی ہیں جو کہ کتاب مزارعت میں مذکور ہو چکے ہیں، اسی طرح فریقین کے مستندات کی قدرے تفصیل بھی پچھلے ابواب میں مذکور ہو چکی ہے۔

فریق ثانی کی دلیل اول وہ روایات ہیں جو کہ بخاری کی مناعت میں وارد ہوئی ہیں، اور بخاری، مزارعہ ہی کو کہا جاتا ہے جیسا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”من لم يدع المخاضرة فليؤذن بحرب من الله ورسوله“ (۵) یعنی جو شخص بخاری (مزارعہ) کو ترک نہ کرے، تو وہ اللہ سے جہاد لے گا، تعالیٰ اور اس

(۱) المصدر السابق

(۲) دیکھئے، ہمدانہ بخاری: ۱۲/۲۶۴

(۳) المصدر السابق

(۴) دیکھئے، بداية المجتهد: ۶۳۷، المبسوط للسرخسي: ۹۸/۲۳، لامع الدراري: ۲۷۱/۶

(۵) أخرجه أبو داود في سننه، في كتاب البيوع، باب في المخاضرة، والإمام الحاكم في مستدرکہ: ۲۸۶/۲

کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے اعلان جنگ سُن لے۔

نیز عدم جواز کی دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ یہ عقد (چاہے مزارعت ہو یا مساقات) عمل سے حاصل شدہ نفع کے بعض حصہ پر عامل کو کرائے پر لینے کے مترادف ہے، تو یہ قفیز الطحان کے معنی میں ہوگی (۱)، جو کہ بالاتفاق ناجائز ہے، مثلاً کسی چکی والے کو بیس من گندم پیمائی کے لئے دے، اور کہے کہ پیمائی کے عوض، اسی میں سے بیس میر گندم یا آٹا لے لینا تو یہ جائز نہیں (۲)۔

عدم جواز کی تیسری دلیل یہ بھی ہے کہ یہاں اجرت یا تو مجہول ہے، یا محدود ہے، اور ان میں سے ہر بات عقد کو فاسد کرنے والی ہے (۳)۔

فریق اول یعنی حضرات مجوزین کے دلائل کی تفصیل بھی پچھلے ابواب میں گزر چکی اور ان حضرات کا مستدل وہ احادیث ہیں جو کہ مزارعت و مساقاة کے جواز و ثبوت میں وارد ہوئی ہیں۔

نیز یہ کہ یہ عقد، مال اور عمل کے درمیان عقد شرکت ہے، کہ اصل میں یہاں فی الحال عمل ہوتا ہے، اور عمل سے جو منفعت حاصل ہوتی ہے، اس میں فریقین کا اشتراک ہوتا ہے، اور وہ پھل ان میں تقسیم ہو جاتا

(۱) وفي إعلاء السنن (۱۶/۱۷۵): عن هشام أبي كليب عن ابن أبي نعم الملقب عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه، قال: "نهي عن عيب الفحل وعن قفيز الطحان"، أخرجه الدارقطني (ص: ۳۰۸)، من طريق عبيد الله بن موسى عن سفيان عن هشام، وسكت عليه. وقال الذهبي رحمه الله تعالى في التميزان: هذا منكر، ورواه (هشام) لا يعرف. وقال ابن حجر رحمه الله تعالى في اللسان: ذكره ابن حبان في الثقات. وقال في الدراية بعد إخراج الحديث: في إسناده ضعف. وقال مغطائي رحمه الله تعالى: هشام ثقة (نيل الأوطار: ۱۶۹/۵). وفي "التنخيص" (۱۵۵/۲): قال مغطائي رحمه الله تعالى: هو ثقة، فينظر فيمن وثقه. ثم وجدته في ثقات ابن حبان، وقال ص: إعلاء السنن في تحقيق هذا الحديث: ولم ينفرد به هشام، بل تابعه عطاء بن السائب عند الطحاوي في مشكله. قال: حدثنا سليمان... وهذا سند جيد. (إعلاء السنن: ۱۶/۱۷۵، ۱۷۶)

(۲) دیکھئے، الہدایۃ شرح بداية المبتدی: ۱۰۰/۷، المبسوط للسرخسی: ۹۸/۲۳

(۳) المصالح المآقی

ہے، یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسے کہ مضاربہ کے اندر ہوا کرتا ہے، لہذا مضاربہ پر قیاس کرتے ہوئے یہ عقد بھی جائز ہوگا، اور صحیح قیاس کے لئے دونوں عقود کے درمیان علیحدہ جامعہ، حاجت و ضرورت کا پورا کرنا ہے، کیونکہ مساوات صاحب باغ یا زمین خود ذاتی طور پر عمل زراعت کی اہلیت سے عاری ہوتی ہے، اور کبھی یہ بھی ہوتا ہے کہ جس شخص میں عمل اور کام کی قدرت و مہارت ہوتی ہے اس کے پاس باغ و زمین موجود نہیں ہوتی، لہذا اس امر کی شدید ضرورت درپیش آتی ہے کہ ان دونوں کے درمیان اس قسم کے عقد کا انعقاد کیا جائے (۱)۔

اور جیسا کہ ابواب مزارعت میں یہ بات گزر چکی کہ متاخرین اختلاف کا فتویٰ بھی جواز پر ہے، اسی طرح مساقات میں بھی ہے۔

یہ بات بھی ملحوظ خاطر رہے کہ حضرات مجوزین میں بھی بعض جزوی تفصیلات میں اختلاف رائے موجود ہے، مثلاً مطلقاً مساقات جائز ہے یا بعض مخصوص درختوں میں جائز ہے، داؤد ظاہری رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ اگر کھلم مخصوص ہو تو جائز ہے، اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ قول بدیدہ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ کھلم اور کرم کے اندر تو مساقات جائز ہے ان کے علاوہ اور درختوں میں جائز نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے بارے میں احادیث و آثار وارد ہوئے ہیں (۲)۔

اور دیگر حضرات عجم کی طرف مائل ہیں کہ کسی چیز کا بھی باغ ہو اس کے اندر مساقات جائز ہے، کچھ اور انکسور کی تخصیص نہیں ہے (۳)۔

۱ - باب : فی الشرب .

وَقَوْلُهُ أَفْعُ تَعَالَى : وَتَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلِّ شَيْءٍ وَخَيْرٌ أَفْعُ تَعَالَى (الأنبياء، ۳۰) /
وَقَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : وَأَفْرَأْتُمْ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ . أَلَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ .
لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجْحَا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ / الواقعة : ۶۸-۷۰ / الأجناس : ۱۲ / المؤمن : ۱۵ / التَّحَابُّ :

(۱) دیکھئے، الہدایۃ شرح بدایۃ المستدی: ۹۹/۷، بتفصیل

(۲) دیکھئے، بدایۃ المحتجہ: ۶۳۸، لامع الدراری: ۲۶۲/۶

(۳) المصدر السابق

پانی میں حصہ لینے کا بیان، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”اور ہم نے ہر جاندار چیز پانی سے بنائی، کیا وہ اس کا یقین نہیں کرتے“ (انبیاء: ۳۰) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”بھلاؤ تم جو پانی پیتے ہو، اس کو بادل سے تم نے اتارا ہے یا ہم اس کے اتارنے والے ہیں اگر ہم چاہیں تو اس کو کھارا (کڑوا) کر دیں، پھر تم شکر کیوں نہیں کرتے“ (واقعہ: ۶۸، ۶۹، ۷۰) اور جو کہتا ہے کہ پانی کا حصہ صدقہ کرنا، بہہ کرنا اور اس کی وصیت کرنا جائز ہے، خواہ وہ تقسیم شدہ ہو یا تقسیم شدہ نہ ہو، اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کون ہے جو روزہ کے کوئیں کو خرید لے، اور اس میں اپنا ذول مسلمانوں کے ذول کے مثل کر دے (یعنی وقف کر دے) تو اس کو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خریدا (اور مسلمانوں پر وقف کروایا)۔

حلی لغات

شرب: بکسر الشین، پانی کا حصہ، گھاٹ، پینے کا وقت، اس کی جمع انشرب آتی ہے، باب سَمِعَ سے مصدر ہے، اور ضم اور فتح سے بھی پڑھا گیا ہے (۱)۔

صاحب مغرب کہتے ہیں کہ الشرب: النصب من الماء، بکسر الشین، وفي الشربة: عبارة عن نوبة الانتفاع بالماء تنقياً للمزارع أو اللوات (۲)۔

یعنی شرب لغت شین کے کسرے کے ساتھ ہے، پانی کے حصہ کو کہتے ہیں اور شرعاً اپنے کھیتوں کو سیراب کرنے یا اپنے مویشیوں کو پانی پلانے کے لئے اپنے حصہ کی پانی کی باری کو کہتے ہیں۔

الْمُن: جمع کا صیغہ ہے بمعنی بادل، سفید بادل، پانی سے بھرا ہوا بادل، اس کا واحد مُنَّة ہے (۳)۔

أَجَاجاً: بالضم: الماء المثلج الشديد السخوخة: بہت کھاری پانی (۴)۔

(۱) دیکھئے، طلبة الطلبة للنسفی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۳۱۶

(۲) دیکھئے، الشرب: ۱/۳۶

(۳) دیکھئے، النہایہ: ۲/۶۵۵

(۴) دیکھئے، النہایہ: ۱/۸۰

ہمارے حوالہ نسخوں میں یہ باب اسی طرح ہے (۱)، جب کہ فخر ابراہیم بخاری کے نسخوں میں یہ دو باب ہیں: ۱- باب فی الشرب، وقول اللہ تعالیٰ: وجعلنا الایة ۲- باب من رأى صدقة الماء الخ (۲)۔

ترجمہ الباب کا مقصد

علامہ ابن المثیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی مراد یہ بیان کی ہے کہ پانی پر انسان کی ملکیت جاری ہو سکتی ہو، اور اس کو مملوک بنانا جائز ہے اس لئے حدیث باب میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض شرکاء سے اس کی تقسیم کے لئے اجازت طلب کی، اور اس کی تقسیم کو دائیں اور بائیں جانب پر مرتب کیا، اگر وہ اپنی اباحت پر باقی رہتا، تو نہ ہی کسی کی ملک میں داخل ہوتا، اور نہ اجازت اور ترجیح تقسیم کی حاجت پیش آتی (۳)، تو گویا امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس ترجمہ الباب سے ان لوگوں کا رد کیا ہے جو یہ کہتے ہیں کہ پانی مملوک نہیں ہو سکتا، اور اس کا تعلق حقوق عامہ سے ہے (۴)۔

قوله: "قال عثمان قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من يشتري بئر رومة الخ" امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس تعلیق کو کتاب الوصایا، باب إذا وقف أرضاً أو اشترط لنفسه مثل دلاء المسلمين، رقم: ۲۷۷۸، میں بغیر ان الفاظ کے ذکر کیا ہے اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس تعلیق کو انہی الفاظ کے ساتھ امام ترمذی، اور امام دارقطنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے (۵)۔

اور روایت میں یہ ہے کہ بئر رومہ کو جو کہ ایک یہودی کا تھا، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

(۱) دیکھئے، صحیح البخاری: ۳۱۶/۱، طبع: فلاحی

(۲) دیکھئے، فتح الباری: ۳۷/۵، ۳۸، إرشاد الساری: ۳۳۸/۵، ۳۳۹، الکوثر الحارثی: ۵/۵۸

(۳) دیکھئے، المتواری: ۲۶۴، فتح الباری: ۳۹/۵

(۴) دیکھئے، المنصور الساقی

(۵) دیکھئے، سنن الترمذی، کتاب المناقب، باب فی مناقب عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ، رقم: ۳۷۰۳،

وسنن نادر قطنی: ۱۹۶/۴، کتاب الإحسان، باب وقف المساجد والسقایات، رقم: ۲

ترغیب دینے پر، حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ۳۵ ہزار روہم میں خرید کر مسلمانوں پر وقف کر دیا تھا۔

قوله "فاشترها عثمان رضي الله تعالى عنه" پر ایک اشکال اور اس کا جواب

یہاں "فاشترها عثمان رضي الله تعالى عنه" کے الفاظ آئے ہیں، جب کہ کتاب الوصایا میں یہ روایت جہاں امام بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ذکر فرمائی ہے (۱)، اس میں ہے "المنعم تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حفر رومة فله الجنة فحفرها" وہاں "حفر" کے الفاظ آئے ہیں، ہذا ہر دونوں روایتوں میں تعارض ہے۔

علامہ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ "حفر" کے الفاظ بعض راویوں کا وہم ہے ورنہ معروف روایت تو یہی ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو نوئیں کو خریدا تھا (۲)۔

یہ بھی جواب دیا گیا ہے کہ وہاں "حفر" کا عنوان مجاز استعمال کیا گیا ہے، مطلب یہ ہے کہ جیسے حفر، طبر بکر کی وجہ سے کوئیں کا مالک ہوتا ہے، اسی طرح میں بھی پیسے دینے کی وجہ سے اس کا مالک ہو گیا تھا۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کسی وقت کوئیں میں مرمت وغیرہ کے لئے کچھ کھدائی وغیرہ کروائی ہو، اور اس کا حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہاں ذکر فرمایا ہو (۳)۔

بہر حال اس روایت سے کوئیں وغیرہ کے اپنے نفس اور عام مسلمانوں کے لئے وقف کا جواز معلوم ہوتا ہے، اور اگر صرف فقراء مصمین کے لئے وقف کیا اور پھر خود وقف بھی فقیر ہو گیا، تو اس کے لئے بھی اس کا استعمال کرنا جائز ہوگا (۴)۔

۲۲۲۴ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَسَّانَ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ . عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أُنْزِلَ النَّبِيُّ ﷺ بِقَدَحٍ فَشَرِبَ مِنْهُ ، وَعَنْ يَمِينِهِ غُلَامٌ أَصْفَرُ

(۱) مؤخریجہ انفاً

(۲) دیکھئے، فتح الباری: ۵/۱۱۶

(۳) دیکھئے، فتح الباری: ۵/۵۱۱، إرشاد الساری: ۶/۲۶۹، عمدة القاری: ۱۴/۱۰۰

(۴) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۲/۲۶۸

القول: والأشباح عن يسارو. فقال: (بأعلام، أأذن لي أن أعطي الأَشْبَاحَ) .
ما كنت لأؤثر بفضل ملك أخذ يا رسول الله. فأعطاه إياه.

[۵۲۹۷، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۳۱۹]

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی و کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک پیالہ پیش کیا گیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس میں سے پیا، اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دائیں طرف حاضرین میں سے سب سے چھوٹا بزرگ تھا، اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بائیں جانب معرلوگ تھے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے بڑے! کیا تو مجھے اجازت دیتا ہے کہ میں اسے معمر لوگوں کو دے دوں؟ اس نے عرض کیا کہ میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے (بچے ہوئے) تبرک کے بارے میں اپنے اوپر کسی کو ترجیح نہیں دے سکتا، چنانچہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ پیالہ اس بڑے کو دے دیا۔

تراجم رجال

سعید بن ابی مریم

یہ سعید بن محمد بن الحکم بن ابی مریم حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

(۲۲۲۴) وأخرجه البخاري أيضاً في كتاب المظالم، باب إذا أذن له وأحنه وله بين كم هو، رقم: ۲۳۱۹، وفي كتاب أهبة وفضلها، باب أهبة المقبوضة، رقم: ۲۴۶۶، وفي باب أهبة الواحد للجماعة، رقم: ۲۴۶۷، وأخرجه مسلم، في كتاب الأشرطة، باب استحباب إدارة الماء، ولين ونحوهما عن يمين المبتدئ، رقم: ۵۴۱۲، وأخرجه أحمد رحمه الله تعالى في مسنده، مسند حديث أبي مالك سهل بن سعد، رقم: ۲۲۸۷، وانظر: جامع الأصول، الفصل الرابع، في ترتيب الشاربين: ۸۴/۵، رقم: ۳۱۰۳، حرف الشين، الكتاب الأول في الشرب، لباب الأول في آداب الشرب.

(۱) دیکھئے۔ کشف الجاری: ۱۰/۶۵

أبو غسان

یہ ابو غسان، محمد بن مطرف بن داؤد بن مطرف بنی مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

أبو حازم

یہ ابو حازم، سلمۃ بن دینار عرج مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

سهل بن سعد

آپ سهل بن سعد بن مالک ابو عباس ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۳)۔

قوله: "عن يمينه غلام أصغر القوم"

اس سے مراد کون ہے؟ امین بطل رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے کہ مراد فضل بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہے (۴) اور امین التین رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے کہ حضرت نبیہ: اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما مراد ہیں (۵)، اور علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہی قول متعین ہے جیسا کہ مسند ابن ابی شیبہ کی روایت میں اس بات کی صراحت کی گئی ہے (۶)۔

قوله: "والأشياخ عن يساره"

علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مسند ابن ابی شیبہ سے نقل کیا ہے کہ لڑکے سے مراد حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہے اور "أشياخ" میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی داخل تھے (۷) اور

(۱) دیکھئے، كشف الباري، كتاب أبواب الأدان، باب فضل من غدا للمسجد الخ

(۲) دیکھئے، كشف الباري، كتاب الوضوء، باب غسل المرأة أياها الدم عن وجهه

(۳) المصدر السابق

(۴) عمدة القاري: ۲۶۸/۱۲، فتح الباري: ۳۹/۵

(۵) المصدر السابق

(۶) إرشاد الساري: ۳۴۱/۵

(۷) دیکھئے، إرشاد الساري: ۳۴۱/۵، تكملة نفع الملهم: ۱۵/۱

بعض حضرات نے ابن اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے کہ اگلی روایت میں جو قولہ: ”عن یمنہ اعرابی“ ہے اس سے مراد بھی حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے (۱) اور اس قول اخیر پر تعجب کیا گیا ہے کہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اعرابی کہنا مناسب نہیں (۲)، نیز یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت خالد بن ولید اس وقت مشانخ کی عمر کو نہیں پہنچے تھے (۳)۔

اصل میں اشتہار والتباس اس قصے سے پیدا ہوا جو کہ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ (۴) اور امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ (۵) نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کیا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں اور خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت میمونہ بنت الحارث رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر گئے، تو وہ ہمارے لئے ایک برتن میں دودھ لائی، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے نوش فرمایا، اور میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دائیں جانب تھا، اور حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ بائیں جانب تھے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اور شاد فرمایا کہ حق تو تمہارا ہے، اگر تم چاہو تو میں حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ترجیح دوں، میں نے عرض کیا کہ میں آپ کے تھمک پر کسی اور کو ترجیح نہیں دے سکتا الخ۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے یہ گمان کیا حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما والی روایت کا تعلق ایک ہی قصے سے ہے تو انہوں نے ”اعرابی“ سے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مراد لے لیا حالانکہ معاملہ ایسا نہیں ہے اس لئے کہ یہ قصہ تو حضرت میمونہ بنت الحارث رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر میں پیش آیا، اور وہ قصہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ

(۱) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۶۹/۱۲، فتح الباری: ۳۹/۵

(۲) المصدر السابق

(۳) دیکھئے، الکونین البجاری: ۵۹/۵

(۴) أخرجه أحمد فی مسنده: ۲۲۵/۱

(۵) أخرجه الترمذی فی کتاب الدعوات، باب ما یقول إذا أکل طعاماً، رقم: ۳۴۵۵

کے گھر میں آیا تھا (۱)۔

اور جہاں تک روایت مذکورہ میں ”اشیاء“ میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شمولیت کا مسئلہ ہے تو اگر یہ قصہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما والی روایت کا قصہ ایک ہی ہے تو اس میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شمولیت میں کوئی اشکال نہیں ہے، اور اس لئے بھی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت میں اس بات کی کوئی ممانعت نہیں ہے کہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علاوہ وہاں اور کوئی نہیں تھا (۲)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس حدیث مبارکہ سے اپنا مدنی یوں ثابت کیا ہے کہ دائیں طرف بیٹھنے کی وجہ سے ان کا استحقاق ثابت ہو گیا تھا، اگر ان کا استحقاق نہ ہوتا، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان سے اجازت کیوں طلب کرتے، تو اگر کوئی آدمی پانی کو اپنے تصرف میں لے آئے، اپنے مشکیزے وغیرہ میں رکھ لے، تو بطریق اولیٰ اس کا استحقاق اس پانی پر ثابت ہو جائے گا اور وہ پانی اس کی ملک ہو جائے گا (۳)۔

ایک شبہ اور اس کا ازالہ

علامہ یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں ایک اشکال ذکر کیا ہے کہ اس حدیث میں تو اس بات کا کوئی ذکر نہیں ہے کہ وہ پیالہ پانی کا تھا، تو اس حدیث سے پانی کی ملکیت کے استحقاق کا مدعی کیسے ثابت ہوا (۴)۔

پھر خود انہوں نے اس اشکال کا جواب یہ دیا کہ ”کتاب الأشریہ“ میں تفصیلاً اس بات کا تذکرہ ہے کہ ”کافہ کسان شراباً“ اور شراب سے مراد پانی ہی ہوا کرتا ہے اور یا ایسا دودھ مراد ہے جس میں پانی ملا دیا

(۱) دیکھئے، فتح الباری: ۳۹/۵

(۲) دیکھئے، فتح الباری: ۳۹/۵، ۴۰، تکملة فتح الملہم: ۱۵/۴

(۳) دیکھئے، فتح الباری: ۳۹/۵، عمدة القاری: ۲۶۸/۱۲، إرشاد الساری: ۳۴۶/۵

(۴) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۶۸/۱۲

گیا ہو (۱)۔

۲۲۲۵ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ . عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّهَا خَلِيتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَاةً دَاجِنَةً ، وَهِيَ فِي دَارِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ . وَبِئْسَ لَبَنًا بَمَاءٍ مِنَ الْبُخْرِ الَّتِي فِي دَارِ أَنَسٍ . فَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْقَدَحَ فَشَرِبَ مِنْهُ : حَتَّى إِذَا نَزَعَ الْقَدَحَ مِنْ فَمِهِ . وَعَلَى بَكَارِهِ أَبُو بَكْرٍ . وَعَنْ بَعْضِهِ أَعْرَابِيٌّ . فَقَالَ عُمَرُ : وَخَافَ أَنْ يُعْطِيَهُ الْأَعْرَابِيُّ : فَأَعْطَى أَبُو بَكْرٍ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عِنْدَكَ . فَأَعْطَاهُ الْأَعْرَابِيُّ الَّذِي عَلَى بَعْضِهِ . ثُمَّ قَالَ : (الْأَيْمَنُ فَلَا يَمْنَنُ) . [۲۴۳۲ . ۵۲۸۹ . ۵۲۹۶]

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر میں ایک بکری پلی ہوئی تھی، اس کا دودھ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے دوہا گیا اور اس میں اس کو نمیں کا پانی ملا دیا گیا، جو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر میں تھا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وہ پیالہ پیش کیا گیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس میں سے نوش فرمایا، جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ پیالہ منہ سے جدا کیا تو دیکھا کہ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بائیں طرف ہیں اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دائیں طرف ایک دیہاتی ہے، حضرت عمر کو اندیشہ ہوا کہ کہیں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ پیالہ اس اعرابی کو نہ دے دیں، تو انہوں نے

(۱) المصدر السابق

(۲۲۲۵) وأخرجه البخاري أيضاً في كتاب الأشربة، باب شرب اللبن بالماء، رقم: ۵۲۸۹ وفي كتاب العبة وفضلها، باب من استسقى، رقم: ۲۴۳۲، وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة، باب استحباب إدارة الماء والطين ونحوهما، رقم: ۵۴۰۹، وأخرجه الترمذي في كتاب الأشربة، باب أن الأيمن أحق بالشرب، رقم: ۱۸۹۳، وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأشربة، باب إذا شرب، فأعطى الأيمن فالأيمن، رقم: ۳۴۲۵، وأخرجه أبو داود رحمه الله تعالى في كتاب الأشربة، باب في الساق حتى يشرب، رقم: ۳۷۲۸، وانظر جامع الأصول، حرف السين، الكتاب الأول في الشرب، الباب الأول في آداب الشرب، الفصل الرابع في

ترتيب الشاربين، رقم: ۳۱۰۲

عرض کیا: یا رسول اللہ! (پہلے) حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیجئے، جو آپ کے پاس بیٹھے ہیں، مگر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہاں اس دیہاتی کو دینا، جو دائی طرف تھا، اور فرمایا کہ دائیں طرف والا زیدہ حق دار ہے، پھر جو اس کی دائی طرف ہو۔

حل لغات

داجین: یا تو بکری، اس کی جمع ”دواجین“ آتی ہے، جس بکری کو گھر ہی میں چاروا وغیرہ دیا جاتا ہو، اور کبھی اس کا اطلاق ہر پالتو جانور پر کیا جاتا ہے (۱)۔

شیت: باب نصر سے مجہول کا صیغہ ہے، بمعنی ملانا، غلط کرنا (۲)۔

ترجم رجال

أبو الیمان

یہ ابو الیمان بن نافع حمصی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

شعیب

یہ شعیب بن ابی حمزہ حمصی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

الزہری

یہ محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب زہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۵)۔

(۱) دیکھئے، النہایۃ: ۵۵۴/۱

(۲) دیکھئے، النہایۃ: ۵۵۴/۱

(۳) دیکھئے، کشف الشوری: ۲۷۹/۱

(۴) دیکھئے، کشف البیہودی: ۴۸۰/۱

(۵) دیکھئے، کشف البیہودی: ۳۲۶/۱

انس بن مالک

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۱)۔

قوله: ”فقال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: وخاف أن يعطيه الخ“

زہری رحمہ اللہ تعالیٰ کے سارے ہی اصحاب نے اسی طرح نقل کیا ہے کہ اس جملے کے قائل حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے، سوائے معمر رحمہ اللہ تعالیٰ کے، اور وہب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان سے نقل کیا ہے کہ قائل حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے (۲)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ معمر رحمہ اللہ تعالیٰ نے جب بصریؒ میں حدیث بیان کی تو ان کو بعض اشیاء میں وہم ہوا، اور یہ انہی میں سے ہے (۳)۔
اور پھر وہ فرماتے ہیں کہ یہ بھی احتمال ہے کہ دونوں طرح محفوظ ہو، یعنی دونوں حضرات کی طرف سے یہ کہا گیا ہو (۴)۔

اور علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں امام معمر رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف شدوذ اور وہم کو منسوب کرنے کے مقابلے میں یہی قول زیادہ احسن و انساب ہے (۵)۔
اور مذکورہ جملہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعظیم کس طرح کیا کرتے تھے (۶)۔

قوله: ”الایمن فالایمن“

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”الایمن فالایمن“ کو منسوب بھی پڑھ سکتے ہیں یعنی

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲

(۲) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۶۹/۱۲، فتح الباری: ۴۰/۵

(۳) المصدر السابق

(۴) المصدر السابق

(۵) المصدر السابق

(۶) المصدر السابق

”أعط الأيمن“ اور مرفوع بھی پڑھا جاسکتا ہے یعنی ”الایمن احن“ (۱)۔

علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ رفع سے پڑھنے کی روایت زیادہ رائج ہے اور اس کی تائید اسی روایت کے بعض طُرُق سے ہوتی ہے جن میں ”الایمنون فالایمنون“ کے الفاظ وارد ہیں (۲)۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

یہاں ایک ذرا سا اشکال یہ پیدا ہوتا ہے کہ سابقہ روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غلام سے اجازت طلب کی تھی، اور یہاں روایت مذکورہ میں اس اعرابی سے اجازت طلب نہیں کی، اس کی کیا وجہ ہے تو علامہ قسطلانی فرماتے ہیں یہاں یہ اعرابی چونکہ نو مسلم تھا اس لئے اس کے اطمینانِ قلب کے لئے اس پر شفقت فرما کر اس سے اجازت طلب نہیں کی گئی کہ خدا نخواستہ اس کے دل میں کوئی ایسی بات آجائے جس سے اس کی ہلاکت کا اندیشہ ہو، اور سابقہ روایت میں وہ غلام چونکہ آپ کے اہل قرابت میں سے تھا، اور اس سے کسی قسم کا کوئی اندیشہ نہ تھا، ہاں اسکی عمر دیگر مشائخ سے کم تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاؤ یا اس سے اجازت طلب کی، نیز وہاں موجود دیگر حاضرین کو یہ بات سکھانی بھی مطلوب تھی کہ اگر کوئی شی دائیں جانب بیٹھنے والے کے علاوہ کسی کو دینی ہو، تو اس دائیں جانب والے کی اجازت ضروری ہے (۳)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت حدیث سابق کے مثل ہے۔

فوائد

مُزَاجِ بخاری فرماتے ہیں کہ ان روایات سے یمن (دائیں جانب) کی شمال (بائیں جانب) پر فضیلت مستفاد ہوتی ہے (۴)۔

(۱) دیکھئے، شرح الکوٹلی: ۱۷۱/۱۰

(۲) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۲۲۹/۱۲

(۳) دیکھئے، ارشاد الساری: ۳۴۲/۵

(۴) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۲۶۸/۱۲، ارشاد الساری: ۲۴۲/۵

قاضی عیاض اور علامہ نووی رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دائیں جانب والے کا حق مقدم ہے اور یہ سنت و اجماع ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۱)، جب کہ ابن حزم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ صورت مذکورہ میں بائیں جانب والے کو مقدم کرنا جائز ہی نہیں ہے (۲) (☆)۔

(۱) المصدر السابق

(۲) المصدر السابق

(☆) اضافہ از مرتب

شریعت میں جانب یمن کی اہمیت

اگر احکام شرعیہ میں ذرا سا تاخیر و فکر کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ شریعت مطہرہ میں جانب یمن کو بڑی اہمیت حاصل ہے، جیسا کہ حدیث قصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں ہے کہ ”ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یجعل یمینہ لسطحہ امہ وشرابہ وینابہ و یجعل یمسارہ لیسوی ذلک“ (آخر جہ ابوداؤد: ۳۲/۱) اور حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں ہے ”کان یذ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الیمین لظہورہ، و طعامہ، و کانت یدہ الیسری لخلعہ و ما کان من اذی“ (آخر جہ ابوداؤد: ۳۲/۱) ان کے علاوہ دیگر احادیث مبارکہ بھی، جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں، دلالت کرتی ہیں کہ شریعت نے ہر ہر قابلِ تکریم و احترام عمل میں جانب یمن کا التزام کیا ہے، اور ہر ہر قابلِ اہانت واذی عمل میں بائیں جانب کے التزام کا حکم کیا ہے۔ مثلاً:

۱- وضو غسل میں دائیں جانب کی تقدیم مستحب ہے۔ (الفتاویٰ الہندیہ: ۵۰/۱)

۲- امتحان (یا ک صاف کرنا) اور استنجاء میں بائیں ہاتھ کے استعمال کا حکم ہے۔ (الفتاویٰ الہندیہ: ۸/۱، البحر

الرائق: ۲۹/۱)

۳- اسی طرح قضا و حاجت کے بعد نکلنے وقت دائیں پاؤں سے لکھنا مستحب ہے، جیسا کہ اس میں داخلے کے وقت

بائیں پاؤں داخل کرنا مستحب ہے۔ (حاشیہ ابن عابدین: ۲۳۰/۱)

۴- اسی طرح خیم میں پہلے دائیں ہاتھ پر بائیں ہاتھ سے صبح کرنا مستحب ہے۔ (الموسوعة الفقہیة الکویتية:

۲۹۳/۱۵)

۵- اسی طرح جمہور فقہاء، حنفیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور ایک قول کے مطابق مالکیہ کے نزدیک نماز میں بھی دائیں ہاتھ کو

بائیں ہاتھ پر رکھنا مستحسن ہے۔ (المصدر السابق)

۶- جمہور فقہاء، حنفی، شافعی، حنبلیہ کے نزدیک دخولی مسجد کے وقت دائیں پاؤں کو داخل کرنا سنت ہے، اور بالکلیہ کے نزدیک یہ مندوب ہے۔ (المصدر السابق)

۷- اسی طرح کھانا بھی دائیں ہاتھ سے کھانا مننون ہے، اور باعذر بائیں ہاتھ سے کھانا مکروہ ہے۔ (فتح الباری: ۲۵۱/۹، مغنی المحتاج: ۲/۲۵۰)

۸- اور دائیں ہاتھ کو اپنے رخسار کے نیچے رکھ کر دائیں کروٹ پر سونا سنت ہے۔ (آخر جہ النسائي في محل اليوم واليلة: ۴۴۹، الرسالة)

۹- اسی طرح فقہاء کے نزدیک، ناخن تراشنے وقت دائیں جانب سے ابتدا مستحب ہے۔ (الموسوعة الفقهية الكونية: ۱۵/۲۹۴)

۱۰- اسی طرح سرتہ میں دائیں ہاتھ کے قطع پر فقہاء کا اتفاق ہے۔ (المصدر السابق)

۱۱- اسی طرح جمہور فقہاء کا اتفاق ہے کہ نومولود بچے کے دائیں کان میں اذان، اور بائیں کان میں اقامت مننون ہے۔ (المصدر السابق)

۱۲- اور سواک کرنے وقت میں دائیں جانب سے ابتدا کرنا سنت ہے۔ (الفتاوى الهندية: ۱/۷، المغني: ۱/۹۶)

۱۳- اسی طرح اذان میں "حسبى على الصلاة، حسبى على الفلاح" کہنے وقت، پہلے دائیں جانب اور پھر بائیں جانب چہرے کو پھیرنا بھی مندوب ہے۔ (الموسوعة الفقهية: ۴۵/۲۹۵)

۱۴- اور غسل میت کے وقت دائیں جانب سے ابتدا کرنا بھی مننون ہے۔ (فتح الباری: ۳/۱۳، مسلم: ۲/۴۸۸)

۱۵- اسی طرح حلقی راس میں بھی دائیں جانب سے ابتدا کرنا مستحب ہے، اگرچہ اس بات میں فقہاء کا اختلاف ہوا ہے کہ جانب یمن، حالت کی معتبر ہے یا مخلوق کی۔ (الموسوعة الفقهية: ۴۵/۲۹۶)

۱۶- اور پانی یا کسی اور چیز کی تقسیم کے وقت دائیں جانب کے مننون ہونے کا ذکر تو حدیث باب میں ہے ہی۔ اور اسی طرح عالم آخرت کی ابیہ کا ایمانی دمر فرازی بھی اصحاب یمن ہی کے لئے شخص کی گئی ہے۔

اللهم ارزقنا اتباع سنن سيد المرسلين واجعلنا في الدارين من اصحاب اليمين آمين يا رب العالمين.

مرتب: محمد مزمل سلاوٹ عفی عنہ.

۳- باب : مَنْ قَالَ : إِنَّ صَاحِبَ الْمَاءِ أَحَقُّ بِالْمَاءِ حَتَّى يَرَوْهُ ، لِقَوْلِهِ النَّبِيُّ ﷺ :
(لَا بُعْثُ فَضْلُ الْمَاءِ)

جس نے یہ کہا کہ پانی کا مالک پانی کا زیادہ حق دار ہے یہاں تک کہ وہ سیراب ہو جائے کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ فاضل پانی کو نہ روکا جائے۔

ترجمہ الباب کا مقصد

علامہ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو یہ باب ذکر کیا ہے، اس میں کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے (۱) حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ فقہی اختلاف جمہور علماء کے قول پر تو صحیح ہے جو کہ پانی کے ملوک ہونے کے قائل ہیں، لیکن جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ پانی کسی کی ملک نہیں ہوتا، حقوق عامہ کی قبیل سے ہے، اور جو شخص چاہے اس میں تصرف کر سکتا ہے، ان کے لحاظ سے یہ فقہی صحیح نہیں ہوگی (۲)۔

اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ ہے کہ جو شخص پانی کا مالک ہے وہ زیادہ حق دار ہے اور اپنے چانوروں کو سیراب کرنے کے بعد جو بچے گا، اس زائد پانی سے بے شک لوگوں کو انتفاع کی اجازت دی جائے گی، باقی یہ کہ خود اس کو مؤخر کر دیا جائے اور دوسروں کو مقدم کر دیا جائے، یہ درست نہیں ہے، چونکہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فضل ماء کے منع کرنے سے رد کا ہے، معلوم ہوا کہ پانی اگر زائد ہو تو اس میں آدمی کو دوسروں کو روکنے کا حق ہے، ہاں فعلی ماء میں روکنے کا حق نہیں ہے۔

۲۲۲۷/۲۲۲۸ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ : عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (لَا تُبْعَثُ فَضْلُ الْمَاءِ بِسِجِّ بِيَدِ الْكَفَّارِ)

(۱) دیکھئے، شرح ابن بطال : ۴۰۵/۶

(۲) دیکھئے، فتح الباری : ۴۰/۵

(۲۲۲۶) أخرجه مسلم رحمه الله تعالى في كتاب المساقاة، باب تحريم بيع فضل الماء الذي يكون بالفلاحة، رقم =

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ فاضل پانی کو نہ روکا جائے، کہ اس کے نتیجے میں گھاس روک دی جائے۔

تراجم رجال

عبد اللہ بن یوسف

یہ عبد اللہ بن یوسف حمیری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

مالک

آپ امام مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر، ابو عبد اللہ مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابی الزناد

یہ ابو الزناد، عبد اللہ بن ذکوان رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

الأعرج

یہ أعرج، عبد الرحمن بن ہریرہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

۴۰۸۹ء، ۴۰۹۰ء، ۴۰۹۱ء، وأخرجه أبو داود رحمه الله تعالى في كتاب الإجارة، باب في منع الماء، رقم: ۳۴۷۵،
وفتحه مني رحمه الله تعالى في كتاب البيوع، باب بيع فضل الماء، رقم: ۱۲۷۲، وابن ماجه في كتاب الرهن، رقم:
۲۴۷۸، وأحمد في مسنده، في مسند أبي حرمه، رحمه الله تعالى عنه، رقم: ۷۳۲۰، ۸۷۱۰، ۹۹۷۲، ۱۰۲۵۷،
ونظر جامع الأصول، حرف الباء، الكتاب الثاني، الباب الثاني، الفصل، زح، الماء والملح، رقم: ۳۱۰

(۱) دیکھئے، کشف الباري: ۱/۲۸۹، ۱۱۲/۴

(۲) دیکھئے، کشف الباري: ۱/۲۹۰، ۸۰/۲

(۳) دیکھئے، کشف الباري: ۱۰/۲

(۴) دیکھئے، کشف الباري: ۱۱/۲

ابو ہریرہ

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۱)۔

تشریح

اس روایت مذکورہ میں یہ فرمایا گیا ہے کہ پانی کا جوڑا مکد حصہ ہے، اس سے کسی کو اس لئے منع نہ کیا جائے، تاکہ اس کے ذریعے گھاس کو پچایا جائے اور روکا جائے، عرب میں یہی ہوتا تھا کہ کسی شخص کا ایک جگہ کنواں یا چشمہ ہوتا تھا، اور اس کے پاس گھاس وغیرہ آگ جایا کرتی تھی، مویشی والے لوگ وہاں آتے، اور اپنے جانوروں کو گھاس پڑایا کرتے تھے، اور گھاس چرانے کے بعد پانی پینے کی ضرورت ہوتی، تو اس واسطے پانی بھی وہیں سے پلا لیا کرتے تھے، اب اگر پانی کا مالک وہاں پانی پینے سے منع کرے گا، تو ظاہر ہے کہ اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ لوگ اپنے جانوروں کو گھاس چرانے کے لئے بھی وہاں نہیں لائیں گے، کہ گھاس یہاں پڑائیں، اور پانی کھیں اور پلائیں، یہ تو بڑا میزھا اور کٹھن مسئلہ ہے، اس لئے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم فضلِ ماء سے اس لئے منع کرتے ہو، تاکہ گھاس سے روک سکو، اور گھاس کو پچا سکو، یہ صحیح نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ گھاس حقوقِ عامہ میں داخل ہے اور اس سے منع کرنے کی اجازت نہیں ہے، اور جن لوگوں نے پانی سے منع کر کے گھاس پچانے کے لئے حیلہ تراشا، ان پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کفر فرمائی (۲)۔

فقہاء کے اختلاف کا بیان

اب رہی یہ بات کہ گھاس حقوقِ عامہ میں داخل ہے، اور اس سے منع کرنا صحیح نہیں ہے، یہ ممانعتِ تحریمی ہے یا تنزیہی، اس میں علماء کے دو قول ہیں، رائج یہی ہے کہ یہ ممانعتِ تحریمی ہے اور امام مالک، امام ابوحنیفہ، امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ کا یہی مسلک ہے (۳)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۹/۱

(۲) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۷۱/۱۲، ۲۷۲، فتح الباری: ۴۱، ۴۰/۵

(۳) دیکھئے، رد المحتار: ۲۸۳/۵، المغنی: ۵۸۰/۵، شرح الزرقانی: ۷۴/۷، عمدة القاری: ۲۷۲/۱۲

إرشاد الساری: ۳۴۳/۵، فتح الباری: ۴۹/۵، اختلاف الاکمة العلماء: ۴۴/۲

یہ ممانعت صرف مویشی کے حق میں ہے کہ کھیتی کے متعلق بھی ہے، شوالغ اور خضیفہ تو کہتے ہیں کہ صرف مویشیوں کے متعلق ہے، کہ اگر کوئی اپنے جانوروں کو پانی پلا تا چاہتا ہے تو اس سے صاحب ماکور کو روکنے کا حق حاصل نہیں ہے، رہا یہ کہ اگر کوئی شخص اپنی کھیتی کو بیچتا چاہے تو اس کو روکنے کی اجازت ہے (۱) اور یہ اس لئے کہ مویشی ذی روح کی قبیل سے ہیں اور پیاس کی وجہ سے ان کے مر جانے کا اندیشہ ہے، اور زمین و زراعت میں ایسا نہیں ہے (۲)۔ مالکیہ کے نزدیک کھیتی کا بھی یہی حکم ہے، اگر کسی کے پاس ضرورت سے زائد پانی ہے، اور کوئی اس سے اپنی زمین کو بیچتا چاہتا ہے، تو اسے روکنے کا حق حاصل نہیں ہے (۳)۔ اور حنابلہ سے دونوں روایتیں منقول ہیں (۴)۔

گھاس حقوق عامہ میں سے ہے

اس حدیث اور دیگر احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ گھاس حقوق عامہ میں سے ہے، اور اس سے روکا نہیں جاسکتا، تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ وہ گھاس جو اراضی غیر مملوکہ اور اراضی مباحہ میں اُگے، جیسے جنگلات، وادیاں، پہاڑ اور ایسی زمینیں جس کا کوئی مالک نہ ہو، وہ تو سب لوگوں کے لئے مشترک ہیں، اور وہاں کی گھاس کو لینے سے، اسی طرح وہاں اپنے جانور پرانے سے کوئی کسی کو منع نہیں کر سکتا، یہی احتناف اور سبکی فقہاء کا مسلک ہے (۵)، جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "المسحون شرکاء فی ثلاث: الماء، والنار، والکلاء" (۶) کہ تمام مسلمان تین چیزوں میں شریک ہیں: ۱- پانی، ۲- آگ اور ۳- گھاس، اسی طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ "ثلاث لا یمنعن: الماء، والکلاء، والنار" (۷)۔ یعنی تین چیزوں سے لوگوں کو منع نہیں کیا جائے گا: ۱- پانی، ۲- گھاس اور ۳- آگ۔

(۱) المصدر السابق

(۲) المصدر السابق

(۳) المصدر السابق

(۴) دیبکھے، اختلاف الأکمة العلماء: ۴۴/۲، ۴۵

(۵) دیبکھے، شامیہ: ۲۸۳/۵، المعنی: ۵۸۰/۵، شرح الزرقانی: ۷۴/۷

(۶) أخرجه أبو داود فی سننه: ۷۵۱/۳، اب فی منع الماء، رقم: ۳۴۷۷

(۷) أخرجه ابن ماجہ فی سننه: ۸۲۶/۲، من حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وصحیح إسناده بر -

اس بات پر تو اجماع ہے کہ ان اراضیٰ مذکورہ میں اُگنے والی گھاس سب کے لئے مشترک ہے (۱) اور کسی شخص کو یہ اختیار نہیں کہ وہ اس گھاس کو اپنے لئے خاص کر لے اور دیگر افراد کو اس سے روک دے۔

لیکن اراضیٰ مملوکہ و مخصوصہ میں اُگنے والی گھاس کے حکم میں فقہاء کرام میں اختلاف ہوا ہے۔

علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ اگر کسی کی مملوکہ زمین میں گھاس ویسے ہی اُگ آئی ہے، اور اس کے مالک نے اس کو کاشت نہیں کیا ہے تو اس کا وہی حکم ہے جو مذکور ہوا، یعنی کسی کو وہ گھاس لے جانے سے اور اپنے مویشی وہاں چرانے سے منع نہیں کیا جائے گا، لیکن مالک زمین کو یہ حق ضرور حاصل ہے کہ وہ کسی کو اپنی مملوکہ زمین میں آنے سے روک دے (۲)۔

علامہ کاسانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی اس گھاس کے لئے کسی دوسرے کی مملوکہ زمین میں داخل ہونا چاہے، تو دیکھا جائے گا کہ آیا دوسری جگہ وہ گھاس دستیاب ہے یا نہیں، اگر دستیاب ہے تو مالک زمین اس کو روک سکتا ہے، اور اگر دوسری جگہ دستیاب نہیں ہے، تو مالک زمین سے کہا جائے گا کہ یا آپ اس کو داخلے کی اجازت دیں، اور یا خود گھاس کو اس کے حوالے کر دیں (۳)۔

اور علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر مالک زمین نے اپنی زمین پر اُگنے والی گھاس جمع کر لی، یا اس نے خود اپنی زمین پر وہ گھاس کاشت کی ہے، تو وہ اس کی ملکیت ہے، اب کسی کو وہ گھاس لینے کا اختیار نہیں ہے، اس لئے کہ وہ گھاس مالک زمین کو اپنی محنت و کسب سے حاصل ہوئی ہے (۴)۔

علامہ ابن ہبیر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”جو گھاس کسی مملوکہ زمین میں اُگ آئے، کیا صاحب زمین اس کا مالک بن جائے گا“ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ صاحب زمین مالک نہیں ہوگا، بلکہ جو بھی اس گھاس کو حاصل کر لے گا وہی اس کا مالک ہوگا، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ

— حبر رحمہ اللہ تعالیٰ فی التخصیص: ۶۵/۳

(۱) دیکھئے: الموسوعة الفقهية الكويتية: ۱۰۷/۳۵

(۲) دیکھئے: شامیہ: ۲۷۲/۵

(۳) دیکھئے: بدائع الصنائع: ۱۹۳/۶

(۴) دیکھئے: شامیہ: ۲۸۳/۵

مالک زمین اس گھاس کا بھی مالک ہوگا۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ سے دونوں روایتیں ہیں، اور رائج روایت وہی ہے جو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب کے موافق ہے، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر مالک نے اس زمین کا اٹھ طواغیر اڑا دیا تو مالک زمین ہی اس گھاس کا بھی مالک ہوگا، ورنہ وہ مالک نہیں ہوگا (۱)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت اس طرح ہے کہ قولہ: "لا يمنع فضل الماء" اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اگر پانی زائد اور فاضل نہ ہو تو صاحب ماء اس کا زیادہ حق دار ہے (۲)۔

(۲۲۲۷) : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْظِمٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عُقَيْلٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ أَبِي خُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (لَا تَسْتَوْا فُضْلَ الْمَاءِ ، فَيَسْتَوْا بِهِ فُضْلَ الْكَلَامِ) . [۶۵۶۱]

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فاضل پانی کو نہ روکو، کہ اس کی وجہ سے فاضل گھاس کو روک دو۔

ترجمہ رجال

یحییٰ بن یحکم

یہ یحییٰ بن عبد اللہ بن بکیر رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

اللیث

یہ امام لیث بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

(۱) دیکھئے، إختلاف الأئمة العلماء: ۴۳/۲، ۴۴۰

(۲) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۷۱/۱۲

(۲۲۲۷) مَرْتَجِعُهُ انْقَاءً

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۴۲۳/۱

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۲۲۴/۱

غفیل

یہ غفیل بن خالد بن عقیل اُمّی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ابن شہاب

یہ محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن شہاب ذہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۳)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت حدیث سابق کے مثل ہے۔

۴- باب : مَنْ حَقَرَهُ يَنْزَا فِي مَلِكِهِ لَمْ يَضْمَنْ

کوئی شخص اپنی مملوکہ زمین میں کنواں کھودے (اور اس میں کوئی گر کر مر جائے) تو اس پر جادوان نہیں ہوگا

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر مملوکہ زمین کے اندر کسی نے کنواں کھودا، اور کوئی اتفاق سے اس میں مر گیا تو صاحب بئر پر کوئی ضمان نہیں آئے گا، اس کا مفہوم یہ نکلتا ہے کہ اگر غیر مملوکہ زمین کے اندر کسی نے کنواں کھودا اور اس میں کوئی آدمی گر کر مر گیا، تو ضمان آئے گا (۴)۔

ایک اشکال

ایک اشکال یہ کیا گیا ہے کہ اس باب کو تو کتاب الدیات میں ہونا چاہیے تھا، کتاب مذکورہ میں اس کا

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۳۲۵، ۲/۴۵۵

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۳۲۶

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۵۹

(۴) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۲/۲۷۳، إرشاد الساری: ۵/۳۴۵

ذکر بظاہر مناسب نہیں معلوم ہوتا؟

علامہ گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب

حضرت علامہ گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس باب کی کتاب مذکورہ سے مناسبت اس طرح ہے کہ جب مالک زمین اپنی مملوکہ زمین میں کتوئیں میں گرنے والے شخص کا ضامن نہیں ہے، تو اس کا اپنی مملوکہ زمین کے پانی کے ساتھ اختصاص بدرجہ اولیٰ ثابت ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ پانی اس کو اپنی حق و کیش سے اپنی مملوکہ زمین میں حاصل ہوا ہے، لہذا اگر پانی اس کی ضرورت سے زیادہ نہ ہو تو کسی کو وہ پانی لینے کا حق حاصل نہ ہوگا، اور اسی طرح اس کو یہ حق بھی حاصل ہوگا کہ وہ کسی کو اپنی ملک میں داخل ہونے سے روک سکے (۱)۔

فقہاء کے اختلاف کا بیان

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جمہور علماء اسی تفریق کے قائل ہیں کہ اگر اپنی مملوکہ زمین میں کسی نے کنواں کھودا، اور کوئی اتفاق سے اس میں گر کر مر گیا تو صاحب بئر پر کوئی ضمان نہیں آئے گا، اور اگر غیر مملوکہ زمین میں کنواں کھودا اور اس میں کوئی آدمی گر کر ہلاک ہو گیا، تو ضمان آئے گا، اور حنفیہ نے اس مسئلے میں جمہور کی مخالفت کی ہے (۲)، یعنی وہ دونوں صورتوں میں ضمان کے قائل نہیں ہیں۔ اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ جمہور کے ہم خیال ہیں (۳)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کا تسامح

لیکن یہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کا تسامح ہے، اس لئے کہ قدوری میں ہے کہ ”من حفر بئر اُفّی طریق المسلمین أو وضع حجراً قتلت بذلك انساناً فبیتہ علی عاقلته“ (۴) یعنی جس شخص نے

(۱) دیکھئے، لایع النوار: ۶/۲۶۴، ۲۶۵

(۲) دیکھئے، فتح الباری: ۶/۴۲

(۳) المصدر السابق

(۴) دیکھئے، مختصر القدوری: ۶۰۹، إدارة القرآن

کنواں کھودا، مسلمانوں کے راستے میں، یا کوئی چھر رکھا، اور اس کی وجہ سے کوئی انسان ہلاک ہو گیا، تو اس کی دیت اس کی عاقلہ پر ہوگی۔

اور آگے صاحب قدوری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”ومن حَفَرَ بئرَ آفٍ، ملکہ، فَعَطِبَ بها انسان لم یضمن“ (۱) یعنی اگر کسی نے اپنی مملوکہ زمین میں کنواں کھودا، اور کوئی انسان اس میں گر کر ہلاک ہو گیا تو وہ ضامن نہیں ہوگا۔

ہاں! اگر کسی نے مسلمانوں کے راستے میں کنواں کھودا، اور کوئی انسان اس میں گر کر بھوک یا غم کی وجہ سے ہلاک ہو گیا، تو اس مسئلہ میں فقہاء احناف میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھوک اور غم کی وجہ سے ہلاک ہونے کی صورت میں حافر پر ضمان نہیں آئے گا، ”لأنه مات لمعنى في نفسه والضمان إن شاء يجب إذا مات من الوقوع“ اس لئے کہ وہ ایسے سبب سے ہلاک ہوا ہے، جو خود اس کرنے والے کے نفس میں موجود ہے، یعنی بھوک اور غم کی وجہ سے، گویا کہ مرنے والا ایسا ہو گیا جیسے وہ خود مرا ہو، اور کنواں کھودنے والے پر ضمان تو اسی صورت میں آئے گا جب کہ وہ صرف گرنے کی وجہ سے ہلاک ہو جائے تاکہ حافر کو کنوئیں میں دھکا دینے والا شمار کیا جاسکے (۲)۔

اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ بھوک اور غم میں فرق کرتے ہیں کہ بھوک میں حافر کا کوئی عمل دخل نہیں ہے، لیکن غم و درہشت میں اس کا عمل دخل ہے کیونکہ ساقط کو جو خوف و ہراس طاری ہوا، اس کا سبب فقط کنوئیں میں گرنا ہے، لہذا بھوک کی صورت میں تو حافر پر ضمان نہیں ہوگا، البتہ غم و خوف کی صورت میں حافر ضامن ہوگا (۳)۔

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں حافر ضامن ہوگا، اس لئے کہ بھوک گرنے

(۱) دیکھئے، مختصر القدوری: ۶۰۹، إدارة القرآن

(۲) دیکھئے، الہدایہ شرح بدایہ المستندی: ۱۲۶/۸

(۳) المصدر السابق

کے سبب ہی سے پیدا ہوئی ہے، اور اگر یہ گرتا نہ ہوتا تو کھانا اس کے قریب ہوتا (۱)۔

۲۲۲۸ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ : أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ . عَنْ إِبْرَاهِيمَ . عَنْ أَبِي حَصِينٍ . عَنْ أَبِي صَالِحٍ . عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَصَحِيٍّ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (الْمَعْدِنُ جَبَارٌ . وَالْبَيْتُ جَبَارٌ . وَالْعَجْنَةُ جَبَارٌ . وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ) . [ر : ۱۴۲۸]

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کان سے جو نقصان ہو وہ رانیکا (ومعاف) ہے، اور کنوئیں سے جو نقصان ہو وہ رانیکا (اور معاف) ہے، اور جانور سے جو نقصان ہو وہ رانیکا (ومعاف) ہے، اور گڑے ہوئے مال میں خمس ہے۔

تراجم رجال

محمود

یہ محمود بن قیلان، ابو احمد عدوی مروزی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

عبداللہ

یہ عبید اللہ بن موسیٰ بن بازام محسی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳) اور آپ رحمہ اللہ تعالیٰ امام بخاری رحمہ اللہ

(۱) المصدر السابق

(۲۲۲۸) أخرجه البحاري أيضاً في كتاب الزكاة، باب في الرِكَازِ الخمس، رقم: ۱۴۲۸، وفي كتاب السُّبُحَاتِ، باب المعدن جَبَارٌ والبئر جَبَارٌ، رقم: ۶۵۱۴، وفي باب العجما لجبار، رقم: ۶۵۱۴، ومسلم رحمه الله تعالى في كتاب الحدود، باب حرج العجما، والمعدن والبئر جبار، رقم: ۴۵۶۲، ۴۵۶۵، وأبو داود رحمه الله تعالى في كتاب الخراج، باب ما جاء في الزكاة وما فيه (۱۴۷/۳)، والنسائي رحمه الله تعالى في كتاب الزكاة، باب المعدن، رقم: ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، وانظر، جامع الأصول، حرف الزاء، الكتاب الأول في الزكاة، الباب الثاني، في أحكام الزكاة المالية وأنواعها، الفصل الخامس: في زكاة المعدن والرِكَاز

(۲) دیکھئے، کشف الباري، کتاب الاذان، باب بله الاذان

(۳) دیکھئے، کشف الباري: ۶۳۶/۱

تعالیٰ کے براہ راست شیوخ میں سے ہیں، جیسا کہ کتاب الایمان کے شروع میں ان کی روایت گزر چکی، اور کبھی امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ ان سے باواسطہ روایت نقل کرتے ہیں، جیسا کہ مذکورہ حدیث میں کیا (۱)۔

امسرا بیل

یہ امسرا بیل بن یونس بن ابی اسحق سمعی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابی حصین

یہ ابو حصین، عثمان بن عاصم رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

ابی صالح

یہ ابو صالح، زکوان زیات رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۵)۔

حلق لغات

المُعَدِّن: سونے، چاندنی وغیرہ کی کان، ہر چیز کے اصل اور مرکز کو کہتے ہیں، اس کی جمع مَعَادِن آتی ہے (۶)، جُبَّارٌ: رائیگا، بیکار، بے قیمت، ہمارا کہا جاتا ہے، ”ذُفِبَ دُمُ خُبَّارٍ“ اس کا خون رائیگا کیا، یعنی اس کے خون کا بدلہ نہیں لیا گیا (۷)۔

(۱) دیکھئے، فتح الباری: ۵/۴۶، إرشاد الساری: ۵/۳۴۴

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۵۴۶

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۱۸۹

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۵۸

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۵۹

(۶) دیکھئے، النہایۃ: ۲/۱۶۹

(۷) دیکھئے، النہایۃ: ۲/۲۳۲

العجماء: أغجم کاموٹ ہے بمعنی چوپایہ (۱)۔

الركاز: "بلی جڑ کے نزدیک زمین جابلیت کے مدفون خزانوں کو کہتے ہیں، اور اہل عراق کے ہاں معادن کو کہا جاتا ہے، اور اصل لغت میں دونوں ہی قولوں کا احتمال ہے، اس لئے کہ یہ دونوں ہی زمین میں دفن شدہ گڑے ہوئے ماس کے لئے مشتمل ہیں (۲)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

علامہ ابن مسیر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت قولہ: "والنیر جبار" کے ذریعے واضح ہے (۳)۔

ترجمۃ الباب سے مطابقت پر اشکال اور اس کا جواب

یہاں ایک اشکال یہ کیا گیا ہے کہ بظاہر مذکورہ مطابقت درست معلوم نہیں ہوتی، اس لئے کہ ترجمۃ الباب مبارک کے ساتھ مقید ہے جب کہ حدیث مبارکہ مطلق ہے (۴)۔

علامہ ابن مسیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب

علامہ ابن مسیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت درست ہے، وہ اس طرح کہ حدیث مبارکہ مطلق ہونے کی وجہ سے اپنی ساری ہی صورتوں کو حاضمن ہے، اور ان میں سے مبارک والی صورت کو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ترجمۃ الباب میں بیان کر دیا، اور اس کا ثبوت اس حدیث مبارکہ مطلقہ سے یوں ہو جائے گا کہ جب وہ شخص جو غیر مملوک زمین مثلاً صحراء وغیرہ میں کنواں کھودتا ہے، وہ ضامن نہیں ہے، تو جو شخص اپنی مملوک زمین میں کنواں وغیرہ کھودے، وہ اس بات کا زیادہ مستحق ہے

(۱) دیکھئے، لنبہایہ: ۱۶۵/۶

(۲) دیکھئے، لنبہایہ: ۱۸۵/۲

(۳) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۷۳/۱۲

(۴) دیکھئے، فتح الباری: ۴۲/۵، ارشاد الباری: ۳۴۵/۵

کہ وہ ضامن نہ ہو (۱)۔

تشریح

قولہ: ”المَعْدِنُ خُبَارٌ“ الخ یعنی اگر کسی شخص نے اپنی مملوکہ زمین میں یا ارضی موات میں ٹھونے چاندی وغیرہ کو حاصل کرنے کے لئے کوئی کان کھدوائی، اور اس میں کوئی شخص مگر کرمر گیا، یا اس کان کی کوئی دیوار اس پر گر گئی تو اس کا خون ہر ہے اور حاضر ضامن نہیں ہوگا (۲)، اسی طرح اگر کسی جانور نے کسی انسان کو ہلاک یا زخمی کر دیا، یا کسی کا مال ہلاک کر دیا تو بھی مالک ضامن نہیں ہوگا، اور یہ عدم ضمان اس صورت میں ہے کہ جب اس جانور کے ساتھ اس کا مالک یا سائق وقائد نہ ہو، اور اگر مالک وغیرہ ساتھ ہو، تو ضمان واجب ہوگا (۳)، اور پھر اس کی کئی صورتیں، فقہاء کرام نے بیان کی ہیں، اور ان میں بعض صورتوں میں فقہاء کا اختلاف بھی واقع ہوا ہے جن کی تفصیل فقہی مخطوطات میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

قولہ: ”وفی الزکاز الخمس“

جس پر فقہاء مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک رکاز اس گڑے ہوئے مدفون خزانے کو کہتے ہیں جسے زمانہ جاہلیت میں دفن کیا گیا ہو (۴) اور حنفیہ کے نزدیک رکاز کا اطلاق ان خزانوں پر بھی ہوتا ہے، جو خالق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے زمین میں مدفون ہیں، اور ان خزانوں پر بھی ہوتا ہے جو کہ مخلوق کی طرف سے زمین میں گاڑ دیئے گئے ہوں، تو گویا حنفیہ کے نزدیک لفظ ”رکاز“ کا اطلاق مدفون اور کنوز دونوں پر کیا گیا ہے (۵)۔

اس بات پر تو فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ یہ حدیث مبارکہ جاہلیت کے زمانے کے دفن شدہ سونے،

(۱) المصدر السابق

(۲) عمدة القاری: ۲۷۳/۱۲، ارشاد الساری: ۳۴۴/۵

(۳) المصدر السابق

(۴) دیکھئے، الموسوعة الفقهية: ۹۸/۲۳، رد المحتار: ۴۴، ۴۳/۲، المجموع: ۳۸/۶، المغنی: ۱۸/۳

(۵) المصدر السابق

چاندی کے خزانوں کو شامل ہے، چاہے وہ ڈھلے ہوئے ہوں یا نہ ہوں (۱)۔

B

لیکن سونے چاندی کے علاوہ دُفن شدہ اشیاء میں فقہاء کرام میں اختلاف واقع ہوا ہے، حنفیہ مالکیہ، حنبلیہ اور امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ کا قول قہیم تو یہی ہے کہ لفظ ”رکاز“ ہر ہر نوع کے دُفن شدہ مال کو شامل ہے، جیسا کہ لوہا، تانبا، سیسہ، پتیل، سنگ مرمر وغیرہ، اور اسی طرح ان چیزوں کے بنے ہوئے سامان و برتن وغیرہ۔

مگر یاد رہے کہ حنفیہ نے جو رکاز کو مطلق کہا ہے اور اس کا اطلاق غلٹی معدنیات پر بھی کیا ہے، وہ عام نہیں ہے بلکہ اس سے وہ غلٹی معدنیات مراد ہیں جو کہ فی الحال جامد ہو مگر آگ کے ذریعے ان کو پگھلایا جاسکے جیسا کہ سونا، چاندی، لوہا، تانبا وغیرہ ہیں (۲)۔

بہر حال اس بات پر فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ رکاز میں فُس واجب ہوگا۔ اور باقی چار اخصاس وہ اس رکاز کو پانے والے کی ملکیت میں رہیں گے (۳)۔

۵ - باب : الْخُصُومَةُ فِي الْبَيْزِ وَالْقَضَاءِ فِيهَا .

کٹومیں میں خصومت اور اس کا فیصلہ کرنا

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بیز، مملوک ہوتا ہے، لہذا اس میں اگر کوئی اختلاف ہو جائے تو قاضی کے یہاں مقدمہ دائر کیا جاسکتا ہے، اور قواعد شرعیہ کے مطابق قاضی فیصلہ کر سکتا ہے۔

۲۲۲۹ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ . عَنْ أَبِي حَمْزَةَ . عَنْ الْأَعْمَشِ . عَنْ شَيْبَةَ . عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ . قَالَ : (مَنْ حَلَفَ عَلَى بَيْعٍ يَفْتَعِلُ بِهَا مَالٌ أَمْرِي . هُوَ عَلَيْهِمَا

(۱) المصدر السابق

(۲) المصدر السابق

(۳) المصدر السابق

فَاجِرٌ . لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَابٌ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا . الْآيَةَ . فَجَاءَ الْأَشْقَى فَقَالَ : مَا حَدَّثَكُمْ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؟﴾ فِي أَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةَ . كَانَتْ لِي بَيْتٌ فِي أَرْضِ أَبِي عَمْرٍو . فَقَالَ لِي : (شُهِدْ لَكَ) . قُلْتُ : مَا لِي شُهِدُ . قَالَ : (فَيْسِنَهُ) . قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ . إِذَا بَحَلْتُ . فَذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ هَذَا الْحَدِيثَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ذَلِكَ تَعْدِيلًا لَهُ .
[۲۲۸۵ . ۲۳۸۰ . ۲۵۲۳ . ۲۵۲۵ . ۲۵۲۸ . ۲۵۳۱ . ۲۷۷۵ . ۲۷۸۲ . ۲۷۹۹ .

[۶۷۶۱ . ۷۰۰۷]

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص ایسی قسم کھائے کہ اس قسم کے ذریعے کسی مسلمان کا مال لے لے، اور وہ شخص اس قسم میں جھوٹا ہو، تو وہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملے گا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس پر غضب ناک ہوگا، اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت

(۲۲۹۹) أخرجه البخاري أيضاً في كتاب الخصومات، باب كلام الخصوم بعضهم في بعض، رقم: ۲۲۸۵، وفي كتاب الرحمن، باب إذا اختلف الراهن والمرتهن ونحوه فالبينة على المدعى واليمين على المدعى عليه، رقم: ۲۳۸۰، وفي كتاب الشهادات، باب سؤال الحاكم المدعى هل لك بينة؟ قبل اليمين، رقم: ۲۵۲۳، وفي باب اليمين على المدعى عليه في الأموال والحدود، رقم: ۲۵۲۵، وفي باب يحلف المدعى عليه حيثما وجبت عليه اليمين ولا يصرف من موضع إلى غيره، رقم: ۲۵۲۸، وفي باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ﴾ الآية، رقم: ۲۵۳۱، وفي كتاب التفسير، سورة آل عمران، رقم: ۲۷۷۵، وفي كتاب الأيمان والتفويض، باب عهد الله عز وجل، رقم: ۲۷۵۲، وفي باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، رقم: ۶۶۶۹، وفي كتاب الأحكام، باب الحكم في البئر ونحوها، رقم: ۶۷۶۱، وفي كتاب الترحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ﴾، رقم: ۷۰۰۷، وأخرجه مسلم في كتاب الأيمان، باب وعيد من اقتطع حق مسلم يمين فاجرة بالنار، رقم: ۴۷۲، ۴۷۳، والترمذي في كتاب البيوع، باب ساجاء في اليمين لفاجرة يقطع بها مال المسلم، رقم: ۱۲۶۹، وفي التفسير، سورة آل عمران، رقم: ۲۹۹۶، وأبو داود رحمه الله تعالى في كتاب الأيمان والتفويض، باب يمين حلف يميناً ليقطع بها مالا لأحد، رقم: ۳۲۱۵، وابن ماجه رحمه الله تعالى في كتاب الأحكام، باب من حلف على يمين فاجرة ليقطع بها مالا، رقم: ۲۳۲۳.

نازل فرمائی ”ترجمہ: جو لوگ اللہ تعالیٰ کے عہد اور اپنی قسموں کے عوض تھوڑی پونجی خریدتے ہیں اربع“ (آل عمران: ۷۷)، پھر اشعث رضی اللہ تعالیٰ عنہ آئے اور کہا: ابو عبد الرحمن تم سے کیا حدیث بیان کرتے ہیں؟ یہ آیت میرے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ میرا ایک کنواں، میرے چچا زاد بھائی کی زمین میں تھا (ہمارے درمیان جھگڑا ہو گیا، میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا) آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ اپنے گواہوں کو حاضر کرو، میں نے عرض کیا: میرے پاس گواہ نہیں ہیں، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: پھر اس سے قسم لے لے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ تو قسم کھالے گا، تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ حدیث بیان فرمائی اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت مبارکہ ان کی تصدیق کے لئے نازل فرمائی۔“

ترجم رجال

عبدان

یہ عبد اللہ بن عثمان بن حنیس مروزی رحمہ اللہ تعالیٰ کا لقب ہے (۱)۔

أبي حمزة

یہ محمد بن یحییٰ مروزی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

أعمش

یہ سلیمان بن مہران أعمش رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) دیلمی، کشف الباری: ۱/۲۶۱

(۲) دیلمی، کشف الباری، کتاب الغسل، باب فضیلین من الغسل عن الجنابة

(۳) دیلمی، کشف الباری: ۲/۲۵۱

شقیق

یہ ابوداؤد، شقیق بن مسلمہ، ازدی کوئی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

عبداللہ

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۲)۔

أشعث

یہ اشعث بن قیس الکندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۳)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

اس حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو نوٹس کی خصوصیت کے سلسلے میں فیصلہ فرمایا، اور وہ اس طرح پر کہ پہلے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدعی سے بیٹہ کو طلب کیا، اور پھر مدعی کے اقامت پر نہ سے عاجز ہونے کی وجہ سے مدعی علیہ سے قسم طلب کی (۴)۔

تشریح

یہ پہلی جگہ ہے جہاں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ حدیث ذکر فرمائی ہے، اس کے علاوہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے آگے ۱۳ جگہ اس حدیث مبارکہ کو ذکر فرمایا ہے (۵)، اور جہاں بھی مؤلف رحمہ اللہ تعالیٰ اس روایت کو نقل کرتے ہیں، وہاں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کے ساتھ

(۱) دیلمی، کشف الباری: ۵۵۹/۲

(۲) دیلمی، کشف الباری: ۲۵۷/۲

(۳) دیلمی، کشف الباری، کتاب الکفالة، باب الکفالة فی القرض والدمیون بالایدیان وغیرہا

(۴) دیلمی، عمدة القاری: ۲۷۴/۱۲

(۵) انظر فی تخریج المحدث السدکور

حضرت اشعث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قصہ بھی ضرور بیان فرماتے ہیں۔

قوله: "شهودك" و "قیمینہ"

ان کو مرفوع اور منصوب دونوں طرح پڑھا گیا ہے، مرفوع پڑھنے کی صورت میں تقدیر عبارت یوں ہوگی "المحطوب علی دعواك شهودك" یا "المثبت لحقك شهودك" (۱) اور منصوب پڑھنے کی صورت میں تقدیر عبارت اس طرح ہوگی: "هات شهودك" یا "اقم شهودك" (۲) اور یہی دونوں صورتیں "قیمینہ" میں بھی جاری ہوں گی، یعنی نصب کی صورت میں تقدیر عبارت ہوگی: "فاطلب قیمینہ" اور رفع کی صورت میں تقدیر عبارت اس طرح ہوگی کہ "فالحجة القاطعة بینكما قیمینہ" (۳)۔

قوله: "كانت لی بشر فی ارض"

علامہ کورانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث باب میں تو کنوئیں میں خصومت کا ذکر ہے، جب کہ بعض دیگر روایت میں صرف "ارض" کا ذکر ہے، لیکن ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے، اس لئے کہ اس بات کا احتمال ہے کہ نزاع دونوں میں ہو، اور اس لئے بھی کہ کنوئیں میں خصومت، زمین کی خصومت کو مستتر م ہے اور وہ اس وجہ سے کہ ہر کے ساتھ اس کی حریم ہوا ہی کرتی ہے (۴)۔

قوله: "ابن عم لی"

حضرت اشعث بن قیس بن معدی کرب کے چچا زاد بھائی کا نام معدان بن اسود بن سحر بن معدی کرب تھا، اور ان کا لقب بخشیش تھا، فضلیل کے وزن پر، اور قیس اور اسود دونوں بھائی تھے (۵) اور یہ بھی کہا

(۱) دیکھئے، الکوفہ الجاری: ۲/۵، پرشاد اندلسی: ۲۴۶/۵، عمدة القاری: ۲۷۹/۱۲

(۲) المصدر السابق

(۳) المصدر السابق

(۴) دیکھئے، الکوفہ الجاری: ۲۲/۵

(۵) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۷۹/۱۲، فتح الباری: ۴۳/۵

گیا ہے کہ ان کا نام جریر بن معدان تھا (۱)۔

علامہ کورانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں (۲) کہ درست یہ ہے کہ وہ شخص کوئی یہودی تھا، جیسا کہ خود امام بخاری نے اس روایت کے بعض طرق میں نقل کیا ہے کہ ”خاصم بعض اليهود فی ارض“ (۳)۔

قوله: ”إِذَا يَحْلِفُ“

علامہ کورانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”إِذَا يَحْلِفُ“ کو صرف منصوب پڑھا جاسکتا ہے (۴) اور اسی طرح علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی کہا ہے (۵)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ اور علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کلمہ ”إِذَا“ حروف جواب میں سے ہے، جس کی جزاء میں فعل مستقبل منصوب واقع ہوا کرتا ہے، جیسا کہ کہا جاتا ہے: ”إِنَّا آتَيْنَاكَ“ اور اس کے جواب میں کہا جاتا ہے ”إِذَا الْخُرُوجُ مِنْكَ“ لیکن یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کی تمام شرائط پائی جائیں، مثلاً تصدیق، استقبال اور عدم فصل وغیرہ، تو اس صورت میں فعل کو منصوب ہی پڑھا جائے گا (۶)۔

لیکن علامہ زرکشی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”احکام عمدة الأحکام“ میں اور ابن خروف نے ”شرح سیوطی“ میں وضاحت کی ہے کہ بعض عرب ان تمام شرائط کے باوجود فعل کو مرفوع پڑھتے ہیں نہ کہ منصوب (۷)۔

اور علامہ کورانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اکثر فخران نے اس کو نصب کے ساتھ ضبط کیا ہے،

(۱) دیکھئے، الکونثر الحجاری: ۶۲/۵

(۲) دیکھئے، الکونثر الحجاری: ۶۲/۵

(۳) مژ لخریجہ انفاً

(۴) دیکھئے، شرح الکرمانی: ۱۷۳/۱۰

(۵) دیکھئے، فتح الباری: ۴۳/۵، إرشاد الساری: ۳۴۶/۵، عمدة القاری: ۲۷۹/۱۲

(۶) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۸۹/۱۲، إرشاد الساری: ۳۴۶/۵

(۷) دیکھئے، فتح الباری: ۴۳/۵، إرشاد الساری: ۳۴۶/۵

اذن نصہ کی وجہ سے، لیکن اس کا مرفوع ہونا زیادہ صحیح ہے، اس لئے کہ اذن کے منصوب ہونے کی دو شرطیں ہیں اور وہ یہاں مفقود ہیں: ۱۔ فعل کا اعتناء، ماقبل پر نہ ہو، ۲۔ وہ مستقبل کے معنی میں ہو، اور اس بات میں کوئی شک نہیں ہے کہ یہاں ”مخلف“ سے زمانہ حال مراد ہے، اس لئے کہ اس شخص کا اسی حکم کی حالت میں قسم اٹھانا یہاں مراد ہے نہ کہ زمانہ مستقبل میں قسم اٹھانا (۱)۔

علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے کئی فوائد حاصل ہوئے:

- ۱۔ بینہ مدعی کے ذمہ ہے، اور یحیٰ مدعی علیہ کے ذمہ ہے جب کہ وہ انکار کرے۔
- ۲۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ حاکم کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ مدعی کے پاس بینہ نہ ہونے کی صورت میں، مدعی علیہ سے یحیٰ طلب کرے، اگرچہ صاحب حق اس کا طالب نہ ہو۔
- ۳۔ نیز اس میں مسئلہ ”ظفر“ کا بھی رد ہے (۲)، اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

(۱) دیکھئے، الکونین الحارثی: ۶۲/۵

(۲) یہاں علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ ایک مشہور مسئلے کی طرف اشارہ کر رہے ہیں جو کہ احناف اور جمہور علماء کے درمیان مختلف تھا ہے۔ اور اس مسئلہ کا خلاصہ یہ ہے کہ احناف اور ایک قول کے مطابق حنا بلہ کے نزدیک مدعی پر کسی حال میں قسم نہیں لوٹائی جائے گی، اور ایسا نہیں ہوگا کہ صرف مدعی کے قسم کھانے پر قاضی اس کے حق میں فیصلہ کرے۔

اور شوافع اور مالکیہ، اور ایک قول کے مطابق حنا بلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر مدعی کے پاس گواہ نہ ہو، اور قاضی مدعی علیہ سے قسم طلب کرے، تو اس کے قسم اٹھانے سے انکار کرنے کے بعد، وہ قسم مدعی پر لوٹائے گا اور اس کے قسم کھانے کی صورت میں، اس کے حق میں فیصلہ صادر کرے گا، یا طرح مدعی اگر ایک ہی گواہ پیش کرے گا، اور دوسرا گواہ پیش کرنے سے عاجز ہو گیا، تو بھی قسم اس کی طرف عموماً کرے گی، اور اگر وہ مدعی قسم اٹھالے، تو ایک گواہ اور قسم کی وجہ سے اس کے حق میں فیصلہ صادر کیا جائے گا (مسنجج فوقایۃ: ۲۰۰/۶، ۲۷۶/۱۰، إحصاء المسنن: ۳۴۲/۱۵، المغنی: ۱۲۴/۱۲، المحلی: ۳۷۷/۹)

پھر فریق حنالی میں بھی بعض جزئیات یہ احواف ہے، مثلاً امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسواں کے مسائل میں تو یحیٰ، مدعی پر عموماً کرے گی، لیکن نکاح، طلاق اور عتاق کے مسائل میں عموماً نہیں کرے گی (المصدر السابق)۔ جب کہ امام شافعی، ابوودود رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمام مسائل میں یحیٰ مدعی پر لوٹائی جائے گی۔ (المصدر السابق)

فریق حنالی کی ایک دلیل دار قطنی رحمہ اللہ تعالیٰ کی ایک روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یحیٰ کو طالب حق پر لوٹا یا تھا۔ (مسنن)

اس خصوصت کے فیصلے کے لئے مدعی سے بینہ اور بینہ نہ ہونے کی صورت میں مدعی علیہ سے یحییٰ کو طلب کیا، تو معلوم ہوا کہ کسی اور بات کا یہاں عمل دخل نہیں ہے، اور اس سے بھی زیادہ وضاحت امام مسلم کی تخریج کردہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ اس میں صراحت سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ قول نقل کیا گیا ہے "لیس لك منه إلا ذلك" (۱)۔

آیت مبارکہ کی تشریح اور اس کے شان نزول میں اختلاف کا بیان

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ (آل عمران: ۷۷)

= دارقطنی: ۵۱۵/۲

لیکن صاحب اعلام السنن فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ہمارے خلاف حجت نہیں بن سکتی، اس لئے یہ محمد بن مسروق بن اسحاق بن فرات کے طریق سے مروی ہے، اور محمد بن مسروق غیر معروف ہے، اور اسحاق بن فرات مختلف فیہ ہے (دیکھئے، إعلال السنن: ۳۴۳/۱۵)۔ اس طرح اور روایات بھی جو اس باب میں منقول ہیں، وہ ضعف سے خالی نکلیں ہیں۔ (المصدر السابق)

جب کہ ترمذی اولیٰ کی دلیل حدیث مشہور ہے کہ "البیعة علی المدعی والبعین علی من أنکر" اس حدیث کو صاحب اعلام السنن نے کئی طرق سے نقل فرمایا ہے، اور یہ حدیث اگرچہ احاد کے طرق سے مروی ہے، لیکن امت کے تقبی قبول اور استمال کی وجہ سے متواتر کی حد تک پہنچ چکی ہے۔ (المصدر السابق)

تو رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدعی اور مدعی علیہ کے درمیان دو چیزوں کو تقسیم فرمایا یعنی بینہ کو مدعی پر مقرر کیا اور یحییٰ کو مدعی علیہ پر، اور ظاہر ہے کہ تقسیم شرکت کے منافی ہے۔ (المہدایہ: ۲۷۴/۱۰، المغنی: ۱۲۱/۱۲)

نیز رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے "البعین" اور "البیعة" کو الف لام جنس کے ساتھ ذکر فرما کر گویا جنس یحییٰ کو مدعی علیہ کے لئے اور جنس بینہ کو مدعی کے لئے مقرر فرمایا، لہذا اب جنس یحییٰ کو کوئی حصہ ایسا باقی نہ رہا جو مدعی کے واسطے ہو۔ (المصدر السابق)

نیز اخبار حادہ، اخبار مشہورہ کے محاضر نہیں ہو سکتی (حاشیہ شرح الوفاة: ۲۰۵/۲)۔ اور پھر یحییٰ کو تو فی خصوصت کے لئے وضع کیا گیا ہے نہ کہ اثبات خصوصت کے لئے، پھر مدعی یحییٰ سے کیسے استفادہ کر سکتا ہے۔ (المصدر السابق)

(۱) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۷۹/۱۲، وآخر جہ مسلم فی کتاب الإیمان، باب وعید من قتل حق مسلم

یعنی ”جو لوگ خرید کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کے اقرار پر، اور اپنی قسموں پر تھوڑا مول، ان کو کچھ حصہ نہیں، آخرت میں، اور نہ بات کرے گا، ان سے اللہ تعالیٰ، اور نہ نگاہ کرے گا ان کی طرف، قیامت کے دن، اور نہ سنوارے گا ان کو، اور ان کے لئے دکھ کی مار ہے۔“

حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ تعالیٰ اس آیت کریمہ کے فوائد میں فرماتے ہیں، یعنی جو لوگ دنیا کی متاع قلیل لے کر خدا کے عہد اور آپس کی قسموں کو توڑ ڈالتے ہیں، نہ باہمی معاملات درست رکھتے ہیں، نہ خدا سے جو قول و قرار کیا تھا، اس پر قائم رہتے ہیں، ان کا انجام آگے مذکور ہے، حضرت شاہ عبدالقادر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”یہ یہود میں مفت تھی کہ اللہ تعالیٰ نے ان سے اقرار لیا تھا، اور قسمیں دی تھیں کہ ہر نبی کے مددگار رہو، پھر غرض دنیا کے واسطے پھر گئے، اور جو کوئی جھوٹی قسم کھائے دنیا لینے کے واسطے، اس کا یہی حال ہے۔“ (۱)۔

اور اس کے مثل ایک دوسری آیت میں حضرت رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اور مطلق اللہ کی مگرانی پر بس نہیں کی، بلکہ اس حق پوشی کے عوض میں جن کو گمراہ کرتے تھے، ان سے الٹا رشوت میں مال بھی لیتے تھے، جس کا نام دہیہ اور نذرانہ اور شکرانہ کہ چھوڑا تھا، حالانکہ یہ حرام خوردی، مردار اور خنزیر کھانے سے بھی بدتر ہے، اب ظاہر ہے کہ ایسی حرکات شنیعہ پر سزا بھی سخت ہوگی، اسی کو آگے فرمایا کہ کو ظاہر نظر میں ان کو وہ مال لذیذ اور نفیس معلوم ہو رہا ہے، مگر حقیقت میں وہ آگ ہے، جس کو خوش ہو کر اپنے پیٹ میں بھر رہے ہیں، جیسا کہ طعام لذیذ میں زہر قاتل ملا ہوا ہو، کہ کھاتے وقت لذت معلوم ہوتی ہے اور پیٹ میں جا کر آگ لگا دے (۲)۔

ایک شبہ اور اس کا جواب

اس قسم کی آیات میں کسی کو یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ دیگر آیات سے جو معلوم ہوتا ہے کہ جناب باری تعالیٰ قیامت کو ان سے خطاب فرمائے گا، سو کلام نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ لطف و رحمت کے ساتھ ان سے کلام نہ

(۱) دہکھتے، تفسیر عثمانی، آل عمران: ۷۷، ص: ۷۶

(۲) دہکھتے، تفسیر عثمانی، البقرة: ۱۷۴، ص: ۳۹

کیا جائے گا اور بطور تحریف و تذلیل و تہدید و وعید، جناب باری تعالیٰ ان سے کلام کرے گا، جس سے ان کو سخت صدمہ اور غم ہوگا۔

یادوں کہئے کہ بلا واسطہ ان سے کلام نہ کیا جائے گا، اور کلام کرنے کا جو ذکر ہے، وہ ملائکہ عذاب کی وساطت سے ہوگا (۱)۔

اس آیت مبارکہ کا ایک شانِ نزول تو وہی ہے جو کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے۔ اور دوسرا قول جو کہ حضرت عمرؓ، متاعل رحمہما اللہ تعالیٰ نے بیان کیا ہے کہ یہ آیت یہودیوں کے بارے میں نازل ہوئی کہ جن سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے عہد لیا تھا کہ وہ قورات میں سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صفات کو لوگوں کے سامنے بیان کریں گے، لیکن انہوں نے اس کی مخالفت کی اور دنیا کی خسیس چیزوں کو اختیار کیا (۲)۔

اور تیسرا قول جو کہ حضرت مجاہدؓ، اور شعبی رحمہما اللہ تعالیٰ نے بیان کیا ہے کہ کوئی شخص صبح سویرے سے بازار میں جا کر کسی چیز کو بیچ رہا تھا، جب شام ہوئی، تو کوئی خریدار اس کے پاس آ کر بھاؤ تاؤ کرنے لگا تو اس شخص نے قسم کھائی کہ اس نے روپے میں تو یہ سودا میں نے صبح سے نہیں بیچا، اور اگر شام نہ ہو چکی ہوتی تو میں اسے روپے میں بھی نہ بیچتا تو اس سلسلے میں آیت مذکورہ نازل ہوئی (۳)۔

۶ - باب : اِنَّهُ مِنْ مِّنْ مَّوَدِّ النَّاسِ

جو شخص مسافر کو پانی (کے استعمال) سے روکے اس کے گناہ کا بیان

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصود یہ ہے کہ اپنی حاجت اور ضرورت سے زیادہ پانی مسافروں پر خرچ کرنا

(۱) المصدر السابق

(۲) دیلمی، زاد المعسر لابن الجوزی: ۲۹۷/۱، الباب للسرطی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۵۸، أسباب النزول

للواحدی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۲۲۰

(۳) دیلمی، زاد المعسر لابن الجوزی: ۲۹۷/۱، أسباب النزول للواحیدی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۲۱۹

چاہیے (۱)۔ حافظ ابن حجر اور علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہاں ”من العدة الفاضل عن حاجته“ کی قید ضروری ہے، جیسا کہ حدیث باب میں اس کی صراحت موجود ہے (۲) اور علامہ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ اگر صاحب داء کو اس پانی کی حاجت اور ضرورت ہو تو اس کا حق مسافروں کے حق سے مقدم ہے، ہاں جب وہ اپنی ضرورت کو پورا کر لے، تو اب اس کے لئے مسافروں کو پانی سے روکنا جائز نہیں ہے (۳)۔

۲۲۳۰ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَّاحِدِ بْنُ زَبَادٍ ، عَنِ الْأَعْمَشِ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ يَقُولُ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (ثَلَاثَةٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ : رَجُلٌ كَانَ لَهُ فَضْلٌ مَاءٍ بِالْطَّرِيقِ فَسَمَهُ مِنْ أَمْرِ السَّبِيلِ ، وَرَجُلٌ بَاتَعَ إِمَامًا لَا يُبَايِعُهُ إِلَّا لِدُنْيَا ، فَإِنْ أَعْطَاهُ مِنْهَا رَضِيَ وَإِنْ لَمْ يُعْطِهِ مِنْهَا سَخِطَ ، وَرَجُلٌ أَقَامَ سِلْعَتَهُ بَعْدَ الْعَصْرِ فَقَالَ : وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ ، لَأَعْدُ أُعْطِيَتْ بِهَا كَذَا وَكَذَا ، فَصَدَّقَهُ رَجُلٌ) ، ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ : «إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا» . [۲۲۴۰ ، ۲۵۲۷ ، ۶۷۸۶ ، ۷۰۰۸]

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تین آدمیوں کو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن دیکھے گا بھی نہیں، اور

(۱) دیکھئے، إرشاد الساری: ۳۴۷/۵، عمدة القاری: ۲۷۹/۱۲

(۲) دیکھئے، فتح الباری: ۴۹/۶، عمدة القاری: ۲۷۹/۱۲

(۳) دیکھئے، شرح ابن بطال: ۶۰/۶

(۲۲۳۰) أخرجه البخاري رحمه الله تعالى أيضاً في كتاب المساقاة، باب من رأى أن صاحب الحوض والقرية أحق بماله، رقم: ۲۲۴۰، وفي كتاب الشهادات، باب اليمين بعد العصر، رقم: ۲۵۲۷، وفي كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَجَرَحَ مُوسَى فَاغْرُورًا﴾، رقم: ۷۰۰۸، وأخرجه مسلم رحمه الله تعالى في كتاب الإيمان، باب بيان غلظ تحريم إيمان الأزار والتمس بالعطية، رقم: ۳۱۰، وأبو داود رحمه الله تعالى في كتاب الإجماع، باب في منع الحاء، رقم: ۳۹۷۵، وابن ماجه رحمه الله تعالى في كتاب التجارات، باب كراهة الأيمان في البشرى، والبيع، رقم: ۲۲۰۷، وانظر جامع الأصول، حرف الهاء، الفصل الثاني، في الأحاديث المشتركة بين آفات النفس، النوع الأول، ص: ۶۳۵۹

ندہی ان کو پاک کرے گا اور ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا، ایک وہ شخص کہ جس کے پاس راستے میں فاضل پانی موجود تھا، اور اس نے اس پانی کو مسافر سے روک دیا، اور ایک وہ شخص جس نے کسی حاکم سے دنیا کے لئے بیعت کی، اب اگر وہ اسے کچھ دے دے تو یہ راضی رہے، اور اگر کچھ نہ دے تو یہ ناراض ہو جائے، اور ایک وہ شخص جس نے عمر کے بعد اپنا سودا لگایا، اور کہا: خدا کی قسم! جس کے سوا کوئی معبود نہیں، مجھے اس سودے کی اتنی اور اتنی قیمت ملتی تھی (لیکن میں نے نہیں دیا) پھر کسی نے اس کو سچا سمجھا (یعنی اس سے سامان خرید لیا) پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت سہار کہ تلاوت فرمائی: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَدَالَةٍ وَأَمَانَتِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ (آل عمران: ۷۷) یعنی جو لوگ اللہ تعالیٰ کے عہد، اور اپنی قسموں کے عوض تھوڑی پونجی خریدتے ہیں اٹھ۔

ترجمہ رجال

موسیٰ بن اسماعیل

یہ موسیٰ بن اسماعیل جسی مہری تہوؤ کی مہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

عبد الواحد بن زیاد

یہ عبد الواحد بن زیاد مہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

أعمش

یہ سلیمان بن مہران داعمش رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۴۸۳، ۳/۱۷۷

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۲۰۱

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۲۰۱

ابا صالح

یہ ابوصالح، ذکوان مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۲)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت قولہ: ”رجل کان له فضل ماله بالطريق فمنعه من ابن السبيل“ سے واضح ہے، اس لئے کہ یہ زائد پانی کو مسافر کو دینے سے منع کرنے والا بھی، ان تمن میں سے ایک ہے، جن کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ وعید سنائی ہے، پس اگر فاضل پانی کو مسافر سے روکنے والا گناہ گار نہ ہوتا تو وہ اس وعید کا بھی مستحق نہ ہوتا (۳)۔

۷ - باب : سَكَّرَ الْأَنْهَارَ .

نہروں میں روک لگانا

حل لغات

سَكَّرَ: نعر سے مصدر ہے، يقال: سَكَّرَ النهرَ أي: سدّه، یعنی نہر یا دریا میں بند لگانا، روکنا (۴)۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد اس بات پر تنبیہ کرنا ہے کہ نہروں میں روک لگائی جاسکتی ہے، اور اس تنبیہ کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ صورت مکروہ ہوگی، چونکہ انہا روقرہ عام کی

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۵۸

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۵۹

(۳) دیکھئے، صعدة القاري: ۱۲/۶۸۰

(۴) دیکھئے، مختار الصحاح: ۱۶۴

اشیاء میں سے ہیں، اور علامۃ الناس کا حق ان سے متعلق ہوتا ہے، تو پھر کسی آدمی کو وہاں روک لگانے کا حق کیسے ہوگا؟ تو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر انہار میں اس لئے روک لگائی جائے تاکہ پانی انسان کے کھیت تک پہنچ جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، جہاں سے نہر شروع ہوتی ہے، تو وہاں کھیتوں میں پانی نہیں پہنچتا، اس لئے کہ پانی کا بہاؤ تیز ہوتا ہے، اور آگے کی طرف بڑھنا چاہتا ہے، وہاں روک لگانا پڑتی ہے، تاکہ ان کھیتوں میں بھی پانی پہنچ جائے، اور یہ جائز ہے، اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

باقی یہ ہے کہ جب اس کھیت میں پانی پہنچ جائے تو وہ بندھ کر دیا جائے، تاکہ پانی آگے چلا جائے (۱)۔

۲۲۳۱ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ : حَدَّثَنِي ابْنُ شِهَابٍ - عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ حَدَّثَهُ : أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ - خَاصِمَ الزُّبَيْرِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فِي شِرَاجِ الْحَرَّةِ - الَّذِي يَسْتَوْنَ بِهَا الشَّجَلُ ، فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ : سَرَحَ الْمَاءَ يَسْرًا ، فَأَبَى عَلَيْهِ . فَأَخْصَمَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلزُّبَيْرِ : (أَسْتَوِي بِأَزْبِيرٍ) ، ثُمَّ أُوْبِيلُ الْمَاءَ إِلَى جَارِلَةٍ . فَمَقْصِبُ الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ : أَنْ كَانَ ابْنُ عَمَّتِكَ ؟ قَالُوا وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، ثُمَّ قَالَ : (أَسْتَوِي بِأَزْبِيرٍ) . ثُمَّ أَحْبَسَ الْمَاءَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الْجَدْرِ) . فَقَالَ الزُّبَيْرُ : وَاللَّهِ إِنِّي لَأَحْسِبُ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي ذَلِكِ : «فَلَا وَزَلَّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُعْكَمُوا فِيمَا شَجَرُ بَيْنَهُمْ» .

[۲۲۳۲ - ۲۲۳۳ - ۲۵۶۱ - ۴۳۰۹]

(۱) دیکھئے، الأبواب والراحم: ۱۷۳

(۲۲۳۱) وأخرجه البخاري رحمه الله تعالى أيضاً في كتاب المذکور، باب شرب الأعلى قبل الأسفل، رقم: ۲۳۶۱، وفي كتاب الصلح، باب إذا أشار الإمام بالصلح فأبى حكم عليه الخ، رقم: ۲۷۰۸، وأخرجه مسلم رحمه الله تعالى في كتاب الفضائل، باب وجوب اتباعه، رقم: ۲۳۵۷، وأبو داود رحمه الله تعالى في كتاب الأفضلية، باب من القضاة، رقم: ۳۶۳۷، والترمذي رحمه الله تعالى، في كتاب الأحكام عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، باب ما جاز في الرجلين يكون أحدهما أسفل من الآخر في الماء، رقم: ۱۳۶۲، وفي كتاب التفسير، باب من سورة النساء، رقم: ۳۲۷۶، والنسائي رحمه الله تعالى، كتاب آداب القضاة، باب الرخصة للحاكم الأمين أن يحكم وهو غضبان، رقم: ۵۱۰۷

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک انصاری شخص نے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جھگڑا کیا، خرہ کے اس نالے کے بارے میں کہ جس سے (مدینہ کے لوگ) کھجور کے درختوں کو پانی دیا کرتے تھے، انصاری نے حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ پانی کو چھوڑ دے، حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انکار کیا، تو دونوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے اپنا مقدمہ کو پیش کیا، تو رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: اے زبیر! اپنے درختوں کو پانی پلا دے، پھر اپنے پڑوسی کے لئے پانی چھوڑ دے، یہ سن کر وہ انصاری غصہ ہو گیا، اور کہنے لگا کہ (اس فیصلہ کی وجہ یہ ہے کہ) وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بھوکھی زاد بھائی ہے، تو رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرے کا رنگ بدل گیا، اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے زبیر! اپنے درختوں کو بیچ لو، پھر پانی کو روکے رکھو، یہاں تک کہ وہ منڈیروں تک بھر آئے، حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: خدا کی قسم! میں یہ سمجھتا ہوں کہ یہ آیت ﴿فَلَا تَرْجُوا لِلْمُنُونِ﴾ (النساء: ۶۵) اس واقعہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

علم لغات

سُرُجُ الْمَدَةِ: باب تفعیل سے امر کا صیغہ ہے، بمعنی پانی کو چھوڑ دینا، سُرُجُ الْمَوَاشِي: جانوروں کو جمنے کے لئے چھوڑنا، سُرُجُ الْقَوْمِ: آزاد کرنا، چھوڑ دینا، سُرُجُ الشَّعْرِ: کٹھکا کرنا (۱)۔ الْجَدَرُ: دیوار، منڈیر، اس کی جمع جُدُرَان ہے، اور اس طرح الجدار بھی صیغہ واحد ہے، اور اس کی جمع جُدُرِ آتی ہے (۲)، شُرَاج: سُرُج اور شُرُجۃ کی جمع ہے، مسکنان سے نرم زمین کی طرف پانی بہنے کی جگہ، اور اس کی ایک جمع شُرُوج بھی آتی ہے (۳)۔

(۱) دیکھئے، معجم الصحاح، ص: ۵۸۶

(۲) دیکھئے، معجم الصحاح، ص: ۱۵۸

(۳) النہایۃ: ۸۵۲/۱

ترجمہ رجال

عبداللہ بن یوسف

یہ عبداللہ بن یوسف تبتسی مصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

الثبت

یہ امام بیہق بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابن شہاب

یہ محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبداللہ بن شہاب زہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

عروہ

آپ عروہ بن زبیر بن العوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۴)۔

عبداللہ بن زبیر

آپ حضرت عبداللہ بن زبیر بن عوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۵)۔

زبیر

آپ صحابی رسول حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۶)۔

(۱) دیکنہ، کشف الباری: ۲۸۹/۱، ۱۱۳/۴

(۲) دیکنہ، کشف الباری: ۳۲۴/۱

(۳) دیکنہ، کشف الباری: ۳۳۶/۱

(۴) دیکنہ، کشف الباری: ۲۹۱/۱

(۵) دیکنہ، کشف الباری: ۱۶۴/۴

(۶) دیکنہ، کشف الباری: ۱۶۹/۴

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت

8

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت بقولہ: "سَرَحَ السَّاءُ يَمُرُّ فَايَ عَلَيْهِ" سے ماخوذ ہے کہ حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی انصاری کی بات ماننے سے انکار کیا، اور نہر میں روک لگا کر اپنے درختوں کو پانی دیا (۱)۔

قولہ: "أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ خَاصِمَ الزَّبِيرِ"

یہ انصاری شخص کون ہے؟ اس میں شرح بخاری میں اختلاف واقع ہوا ہے، بعض حضرات جیسے امام داؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ اور ابواسحاق زجاج رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ کہتے ہیں کہ وہ کوئی منافق تھا (۲)۔

لیکن امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الصلح میں جہاں اس روایت کی تخریج کی ہے اس میں "أَنَّ" من الأنصار قد شهد بدرًا کے الفاظ ہیں، اسی طرح ترمذی کی روایت بھی اس مضمون کی تائید کرتی ہے، اور اس میں ہے کہ "فَقَضَبَ الْأَنْصَارِي، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ" اس لئے کہ غیر مسلمین آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے "یا رسول اللہ" کے ذریعے مخاطب نہیں ہوتے تھے بلکہ یا محمد کہہ دیا کرتے تھے (۳)۔

لیکن امام داؤدی وغیرہ کی طرف سے یہ جواب دیا گیا ہے کہ یہ واقعہ بدر میں حاضری سے پہلے پیش آیا تھا (۴)۔

اور جہاں تک ان کو انصاری کہنے کا تعلق ہے تو وہ اس کے لغوی معنی کے اعتبار سے ہے یعنی جنہوں

(۱) دیکھئے، عمدة القاري: ۲۸۱/۱۲

(۲) دیکھئے، عمدة القاري: ۲۸۶/۱۲، فتح الباري: ۴۶/۵، إرشاد الساري: ۳۴۱/۵

(۳) مَرَّ تَحْرِيجُهُ أَنْفًا

(۴) مَرَّ تَحْرِيجُهُ أَنْفًا

(۵) عمدة القاري: ۲۸۲/۱۲، فتح الباري: ۴۶/۵، إرشاد الساري: ۳۴۸/۵

(۶) المصدر السابق

نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدد کی، نہ اس کا معنی مشہور مراد ہے کہ وہ انصار مدینہ میں سے تھے (۱) اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہاں نہ انصاری ہونا مراد ہے نہ کہ دعوت (۲)۔

لیکن صحیح بات یہی ہے کہ ان حضرات کا اس انصاری کو منافق کہنا درست نہیں ہے جیسا کہ خود امام بخاری کی کتاب الصلح کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ انصاری بدری تھے اور غزوہ بدر کے اندر شریک ہونے والا شخص منافق نہیں ہو سکتا، جیسا کہ علامہ عینی اور حافظ ابن حجر رحمہما اللہ تعالیٰ نے شارح مصابیح، علامہ توربشتی سے نقل کیا ہے کہ سلف صالحین کبھی بھی کسی منافق کی انصاری جیسی بڑی صفت کے ساتھ مدح و تحریف نہیں کیا کرتے تھے، اگرچہ وہ منافق نہ انصار کا شریک کیوں نہ ہو (۳)۔

بہر حال اگر وہ شخص منافق نہیں تھے، تو ان سے ان کلمات کا صدور کیوں کر ہوا؟ اس کے جواب میں علامہ توربشتی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بشریت کی بناء پر، غصے کے وقت، ان کی زبان پر یہ الفاظ بے ساختہ جاری ہو گئے تھے، اور عصمت تو صرف انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام ہی کے لئے ثابت ہے (۴)۔

علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر اس طرح کی بات اب کوئی کرے گا، تو اس قائل پر ارتداد کے احکام جاری ہوں گے، اور جہاں تک نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس انصاری شخص کو چھوڑے کا معاملہ ہے، وہ اس لئے ہے کہ یہ ابتداء اسلام کا حصہ ہے، اور اس زمانے میں لوگوں کو مانوس کیا جا رہا تھا، اور نو مسلموں کی تالیف قلب بھی مطلوب تھی، اس لئے کفار و مشرکین و منافقین کی بڑی بڑی اذیتوں اور تکلیفوں کے جواب میں صبر و تحمل سے کام لیا جاتا تھا (۵)۔

جہاں تک اس انصاری کے نام کا تعلق ہے تو بعض شراح نے اس سلسلے میں تفصیلی بحث فرمائی ہے، لیکن بظاہر یہاں وہی بات بہتر و مناسب معلوم ہوتی ہے جو علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مشابیح سے نقل

(۱) المصدر السابق

(۲) المصدر السابق

(۳) المصدر السابق

(۴) المصدر السابق

(۵) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۸۲/۱۶

فرمائی ہے کہ ”مجھے اس حدیث کے کسی طریق میں ان کا نام نہیں ملا، اور شاید حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دیگر حضرات نے اس شخص کا نام ستر پوشی کی وجہ سے ظاہر نہیں کیا (۱)۔

قولہ: ”أَنَّ كَانَ ابْنَ عَمَّتِكَ“

ان ہمزہ کے فتح کے ساتھ ہے، اور یہ اصل میں لائی تھا، پھر لام کو حذف کر دیا گیا، اور اس طرح کلام عرب میں شائع ہے، اور تقدیر کلام یوں ہوگی کہ ”حکمت له بالتقديم لأجل انه ابن عمتك“ (۲)۔

علامہ قرطبی اور قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہاں ہمزہ ممدودہ ہے، اس لئے کہ یہ استفہام انکاری کے معنی میں ہے (۳)، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم نے کسی روایت میں اس طرح نہیں پایا، اگرچہ ہمزہ استفہام کا حذف جائز ہے (۴)۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بعض روایات میں ہمزہ مکسورہ ہے (۵)۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول کہ بعض روایات میں ہمزہ مکسورہ کے ساتھ ہے، یعنی یہ شرطیہ ہے اور اس کا جواب محذوف ہے، نہیں نہیں ملا، ہاں! عبدالرحمن بن اسحاق کی روایت میں ہے کہ ”فقال: اعدل يا رسول الله! وإن كَانَ ابْنَ عَمَّتِكَ“ اور ظاہر ہے کہ یہاں ہمزہ مکسورہ کے ساتھ ہے، اور ”ابن“ اس کی خبر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے (۶)۔

آیت مبارکہ کی تشریح اور شان نزول کا بیان

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے آیت مبارکہ ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمُونَكَ فِيمَا

(۱) دیکھئے، عمدة القاري: ۲۸۱/۱۲

(۲) دیکھئے، عمدة القاري: ۲۸۳/۱۲، إرشاد الساري: ۳۹۹/۵

(۳) دیکھئے، فتح الباري: ۴۷/۵

(۴) المصدر السابق

(۵) دیکھئے، شرح الکرمانی: ۱۷۵/۱

(۶) دیکھئے، فتح الباري: ۴۷/۵

شجر بینہم ﴿الایۃ (النسلہ: ۶۵) کا ذکر فرمایا، یعنی ”سو قسم ہے تیرے رب کی، ان کو ایمان نہ ہوگا، جب تک تجھ ہی کو منصف نہ جانیں، جو جھگڑاٹھے آپس میں، پھر نہ پاویں اپنے جی میں حقد، تیرے فیصلہ سے اور قبول رکھیں، مان کر۔“

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس آیت میں رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عظمت اور علو مرتبت کے اظہار کے ساتھ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت، جو بے شمار آیات قرآنیہ سے ثابت ہے، اس کی واضح تشریح بیان فرمائی ہے، اس آیت میں قسم کھا کر حق تعالیٰ شانہ نے فرمایا کہ کوئی آدمی اس وقت تک مؤمن یا مسلمان نہیں ہو سکتا جب تک وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فیصلے کو ٹھنڈے دل سے پوری طرح تسلیم نہ کرے، کہ اس کے دل میں بھی اس فیصلہ سے کوئی تنگی نہ پائی جائے۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تعینیت رسول خود امت کے حاکم اور ہر پیش آنے والے جھگڑے کا فیصلہ کرنے کے ذمہ دار ہیں، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حکومت اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فیصلہ کسی کے حکم بنانے پر موقوف نہیں (۱)۔

اور علامہ اور لیس کا نہ حلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر قرطبی سے نقل کیا ہے کہ مدینہ منورہ میں ایک مرتبہ بثر نامی ایک منافق کا ایک یہودی سے جھگڑا ہو گیا، یہودی نے اس خیال سے کہ وہ حق پر تھا، یہ چاہا کہ اس مقدمہ کا فیصلہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کرایا جائے کہ آپ بلا کسی کی رعایت کے حق فیصلہ کریں گے، منافق نے چاہا کہ کعب بن اشرف یہودی سے فیصلہ کرایا جائے، یہودی نے کعب بن اشرف کے پاس جانے سے انکار کر دیا، اور سوائے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے، اور کسی کے فیصلہ پر راضی نہ ہوا، آخر یہ طے ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فیصلہ کرایا جائے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہودی کے حق میں فیصلہ کر دیا، اور یہودی حق پر تھا، تو وہ منافق اس پر راضی نہ ہوا، جب وہ دونوں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس سے باہر آئے تو منافق یہودی کو چمٹ گیا اور کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس چلو، وہ ٹھیک فیصلہ کریں گے، منافق کو غالباً یہ گمان ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کافروں کے حق میں بہت سخت ہیں،

اور میں کلمہ گو ہوں، اس لئے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بمقابلہ یہودی میری رعایت کریں گے، یہودی اس بات پر راضی ہو گیا، اور سمجھا کہ گو عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کافروں کے حق میں سخت ہیں، مگر حق پرست ہیں، دونوں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس پہنچے اور ان سے فیصلہ چاہا، یہودی نے سارا ماجرا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا، یہ سن کر وہ گھر میں تشریف لے گئے اور فرمایا کہ ٹھہرو! میں ابھی آتا ہوں، اور آ کر تمہارا فیصلہ کرتا ہوں، یہ کہہ کر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اندر چلے گئے اور کھوار لے کر آئے، اور آتے ہی اس منافق کو قتل کر دیا، اور فرمایا کہ جو شخص اللہ اور اس کے رسول کے فیصلہ پر راضی نہ ہو، اس کا فیصلہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسی طرح کیا کرتا ہے، منافق کے رشتہ دار آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور قتل کا دعویٰ کیا، اور تمہیں کھانے لگے کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس صرف اس لئے گئے تھے کہ شاید حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ صلح کرادیں، یہ جبہ نہ تھی کہ ہم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فیصلہ پر راضی نہ تھے، اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں، جن میں اصل حقیقت ظاہر کر دی گئی (۱)۔

قوله: "قال محمد بن العباس قال أبو عبد الله: ليس أحد الخ"

"قال محمد بن العباس" کے قائل فرماری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں اور محمد بن عباس سلمیٰ اصہبانی امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے معاصرین میں سے ہیں اور ان کا انتقال امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے بعد ہوا (۲)۔ اور ابو عبد اللہ سے مراد خود امام بخاری ہیں، یعنی امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے صراحت کی ہے کہ عروۃ بن الزبیر عن عبد اللہ بن زبیر کے طریق میں امام لیث رحمہ اللہ تعالیٰ متفرد ہیں۔

لیکن علامہ عینی، علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول محل نظر ہے، اس لئے کہ امام نسائی، ابن جبار و اسماعیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے "ابن وهب عن السليث ويونس جميعا عن ابن شهاب أن عروة حدثه عن أخيه عبد الله بن زبیر بن العوام" کے طریق سے اس کی تخریج

(۱) دیکھئے: معارف القرآن للشيخ كاندعلوى رحمه الله تعالى: ۲/۲۴۸

(۲) دیکھئے، إرشاد الساري: ۵/۳۵۰، عمدة القاري: ۱۲/۲۸۷

کی ہے (۱)۔

۸۔ باب : ثَرْبُ الْأَعْلَى قَبْلَ الْأَسْفَلِ

جس کا کھیت بلندی پر ہو، وہ نیچی زمین والے سے پہلے پانی پالے

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصود واضح ہے کہ جس شخص کا کھیت بلندی کی طرف واقع ہو، وہ نیچی زمین والے سے پہلے اپنے کھیت کو سیراب کرے، اور نہر جہاں سے شروع ہوئی اس کے قریب واقع ہونے والا اعلیٰ ہوگا، اور اعلیٰ جہاں کے بعد ہوگا، اور یہ مسئلہ متفق علیہ ہے (۲)۔

۲۲۳۲ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ : عَنْ غُرَؤَةَ قَالَ : خَاصِمَ الزُّبَيْرِ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (يَا زُبَيْرُ ، أَسْقِ نَحْمَ أَوْسٍ) . فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ : إِنَّهُ ابْنُ عَمَّتِكَ . فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : (أَسْقِ يَا زُبَيْرُ ، ثُمَّ يَبْلُغُ الْمَاءُ الْجَدْرَ ، ثُمَّ أَسْقِكَ) . فَقَالَ الزُّبَيْرُ : فَأَحْسِبْ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي ذَلِكَ : وَلَا وَدَّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَحْكُمُواكَ يَوْمَ تُنْفَخُ الْأَشْفَارُ . [۲۲۳۱]

حضرت عروہ بن زبیر رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ ایک انصاری شخص نے حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جھگڑا کیا تو رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے زبیر! اپنے درختوں کو سیراب کر لے، پھر پانی (اپنے مہربان کی طرف) چھوڑ دے، انصاری نے کہا کہ (یہ اس وجہ سے ہے کہ) زبیر آپ کی پھوپھی کے بیٹے ہیں، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے زبیر! اپنے درختوں کو پانی پال لے، پھر پانی روک رکھ،

(۱) المصدر السابق

(۲) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۲/۲۸۸

(۲۲۳۲) مَرَّ نَحْرُجِهِ فِي الْبَابِ السَّابِقِ

یہاں تک کہ وہ کھیت کی منڈیوں تک آجائے اور پھر پانی چھوڑ دے۔ حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے میرا خیال ہے کہ یہ آیت ﴿فَلَا وَرَنكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الایۃ (النساء: ۶۵) اسی بارے میں نازل ہوئی ہے۔

تراجم رجال

عبدان

یہ عبد اللہ بن عثمان بن جبلیہ مروزی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

عبد اللہ

آپ عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

معمر

یہ معمر بن راشد ازدی مصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

الزہری

یہ محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب زہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

عروہ

آپ عروہ بن زبیر رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۵)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۱۶۱

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۱۶۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۱۶۵، ۴/۳۲۱

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۳۲۶

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۹۱

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت قولہ: ”یا زبیر! اسقہ ثم أرسل“ سے ہے، اس طرح سے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ اے زبیر! اپنے درختوں کو سیراب کر اور پھر پانی کو چھوڑ دیں تو یہ ارسال الماء“ پانی کو ہمایہ کی طرف چھوڑ دینا، بلندی ہی سے ہو سکتا ہے (۱)۔

حدیث مبارکہ پر تفصیلی بحث باب سابق میں گزر چکی ہے۔

۹ - باب : شرب الأعلى إلى الكتفين .

بلند کھیت والاٹخنوں تک بھر لے

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے پہلے یہ بتایا تھا کہ جو لوگ چاہے اعلیٰ میں ہیں، وہ اپنے کھیتوں کو پہلے سیراب کریں گے، اب یہ بتا رہے ہیں کہ ان کو کتنا پانی اپنے کھیتوں میں لینا چاہیے، تو امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ٹخنوں تک وہ اپنے کھیتوں میں پانی پہنچائیں گے (۲)۔

فقہاء کے اختلاف کا بیان

ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ، مشہور علماء کی رائے یہی ہے کہ ٹخنوں تک پانی وہ اپنے کھیتوں تک پہنچائیں گے (۳)، لیکن بعض حضرات، جیسے ابن کناز رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ یہ حکم مجبور اور دوسرے درختوں کا ہے، لیکن زراعت کا یہ حکم نہیں ہے، اس لئے کہ زراعت اور باغات میں فرق ہوا کرتا ہے (۴)۔

(۱) دیکھئے، إرشاد الساري: ۳۵۱/۵

(۲) دیکھئے، عمدة القاري: ۲۸۸/۱۲

(۳) دیکھئے، فتح الباري: ۵۱/۵، عمدة القاري: ۲۸۹/۱۲

(۴) المصدر السابق

علامہ ابن جریر طبری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ زمینیں مختلف ہوتی ہیں، جیسی زمین ہوگی ویسے ہی اس کے لئے پانی درکار ہوگا، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جدر اور کعبین تک کے لئے جو فرمایا تھا، وہ وہاں کی زمین کے اعتبار سے فرمایا تھا، اب اگر کسی جگہ زمین اس سے مختلف ہے، اور اس کو زیادہ پانی کی ضرورت ہے تو وہاں زیادہ پانی بھی دینے کی اجازت ہوگی (۱)۔

پانی کی تقسیم کی مزید تفصیل

نقباء کو رام فرماتے ہیں کہ اگر کوئی عام اور مباح، بڑی نہروں سے اپنی زمینوں کو سیراب کرنا چاہے تو اگر نہر کا پانی سبھی کو پورا ہو سکتا ہے، تو جو چاہے، جب چاہے اور بھٹنا چاہے پانی وہاں سے حاصل کر سکتا ہے (۲)۔

اور اگر چھوٹی نہر ہے، اس کا پانی کم ہے، اور گھاٹ تک ہے تو سب سے پہلے بالائی اور ترعی زمین والا اپنی زمین کو سیراب کرے گا، پھر دوسرے کے لئے چھوڑ دے گا اور پھر اسی طرح تیسرے کے لئے پانی کو چھوڑ دیا جائے گا لیکن یہ اس صورت میں ہے جب کہ بالائی زمین والا اپنے احیاء میں، غلی زمین والے سے مقدم ہو، یا دونوں احیاء میں برابر ہو، اور اگر غلی زمین والا مقدم ہو، تو پانی حاصل کرنے میں بھی وہی مقدم ہوگا (۳)۔

اور اگر بالائی حصہ دار سے کوئی چیز پانی میں سے باقی نہ رہے تو اب دوسروں کا کوئی حصہ نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے لئے تو فطرتاً ہی اس فاضل پانی باقی نہ رہا، اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ میراث میں حصہ محروم رہ جاتے ہیں (۴)۔

(۱) المصدر السابق

(۲) رد المحتار: ۲۸۲/۵، المغنی: ۵۸۳/۵، حاشیۃ الدسوقی: ۷۴/۲، روضة الطالبین: ۳۰۵/۵، الموسوعة

الفقهیة: ۳۸۲/۲۵

(۳) المصدر السابق

(۴) المصدر السابق

اور اگر وہ شخص اولیٰ نہر سے قُرب میں برابر ہو، تو جہاں تک ممکن ہو پانی ان دونوں میں تقسیم کر دیا جائے گا، اور اگر ممکن نہ تو ان دونوں کے درمیان قرعہ ڈالا جائے گا، اور جس کے حق میں قرعہ نکلے، اس کو مقدم کیا جائے گا، ہاں مگر اس کو سارے پانی کے استعمال کی اجازت نہ ہوگی، اس لئے کہ دوسرا بھی پانی کے استحقاق میں اس کے مساوی ہے، قرعہ تو تقدیم کے لئے ہے، نہ کہ پانی کے اصل حق کے لئے۔ اور یہ اس صورت کے برخلاف ہے جب کہ ایک بالائی حصہ میں اولیٰ نہر کے قریب ہو، اور دوسرا اس سے نچلے حصے میں ہو (۱)۔

اور اگر ایک کی زمین دوسرے کی زمین سے زیادہ ہو، تو پانی زمینوں کے اعتبار سے تقسیم کیا جائے گا، اس کے لئے کہ جس کی زمین زائد ہے، وہ باعتبار قُرب کے کم زمین والے کے مساوی ہے، لہذا یہ پانی کے پورے حصے کا حق وار ہوگا، جیسا کہ اگر ان کے ساتھ کوئی تیسرا شخص بھی ہو، تو اس کو بھی حصہ دیا جاتا ہے (۲)۔

۲۲۳۳ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ : أَخْبَرَنَا مَخْلَدٌ قَالَ : أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ : حَدَّثَنِي ابْنُ شِهَابٍ . عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ حَدَّثَهُ : أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ حَاصِمَ الزُّبَيْرِ فِي شِرَاحٍ مِنَ الْعَرَفَةِ . يَسْتَوِي بَهَا النَّحْلُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (اسْتَبِذَا ذُنُوبًا - فَأَمَرَهُ بِالْمَعْرُوفِ - ثُمَّ أَرْسِلْ إِلَى جَارِكَ) . فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ : أَن كَانَ ابْنُ عَمَّتِكَ ؟ فَقَالُوا وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . ثُمَّ قَالَ : (اسْتَبِذَا أَحْبَسَ . حَتَّى يَرْجِعَ الْمَاءُ إِلَى الْجَنْدِ) . وَاسْتَوْعَى لَهُ حَقَّهُ . فَقَالَ الزُّبَيْرُ : وَاللَّهِ إِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ أَنْزَلَتْ فِي ذَلِكَ : مَفْلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ . قَالَ ابْنُ ابْنِ شِهَابٍ : فَقَدَرْتُ الْأَنْصَارَ وَالنَّاسَ قَوْلَ النَّبِيِّ ﷺ : (اسْقِ ، ثُمَّ أَحْبَسْ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الْجَنْدِ) . وَكَانَ ذَلِكَ إِلَى الْكَعْبِيِّ . [۲۲۳۱]

حضرت عروۃ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک انصاری شخص نے حرد کے ٹالے میں، جس سے کعبہ کے درختوں کو میرا ب کرتے تھے، حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے محکم کیا، تو رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے زبیر اپنے درختوں

(۱) المصدر السابق

(۲) المصدر السابق

(۲۲۳۴) مَرَّ تَخْرِيجُهُ فِي بَابِ مَسْكَرِ الْأَنْهَارِ

کو سیراب کر لے، اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں حسن سلوک کا حکم دیا اور فرمایا: پھر پانی اپنے ہمسایہ کی طرف چھوڑ دے، انصاری نے کہا: یہ اس وجہ سے کہ زیر آب کی چھو بھی کے بیٹے ہیں، یہ سن کر رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرے کا رنگ بدل گیا، پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: زیر آب اپنے درختوں کو پانی پلا دو، پھر پانی روک رکھ، یہاں تک کہ وہ کھیت کی منڈیروں تک آجائے، اور حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جو اجنبی حق تھا، وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پورا دیا، حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ واللہ! یہ آیت کھلا دودھ لا یؤمنون ﴿۱﴾ الایۃ اسی بارے میں نازل ہوئی ہے۔

(ابن جریر فرماتے ہیں کہ) ابن شہاب رحمہ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے کہا کہ انصار اور دوسرے لوگوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد "امد فی نعم احبس" یعنی پانی روک لے، یہاں تک کہ وہ منڈیروں تک پہنچے، سے یہ اعزاز کیا کہ پانی ٹخنوں تک بھر جائے، امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ منڈی یہی اصل ہے۔

تراجم رجال

محمد

یہ محمد بن سلام بکندی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

مخند

یہ مظہد بن یزید قرشی حرافی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابن جریج

عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۹۳/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب أبواب الأذان، باب راجع فی الثوم والنس وبصل البع

(۳) دیکھئے، کشف الباری، کتاب لحيض، باب غسل الحائض رأس زوجها وترجيہ

ابن شہاب

یہ محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب زہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

عروہ

آپ عروہ بن زبیر بن العوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۲)۔

حلی لغات

استوعی: باب استقال سے بمعنی: پورا لینا، سارا لینا، مجرد میں ضرب سے مستعمل ہے، وعی یعنی وعیا، بمعنی جمع کرنا (۳)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت قولہ: "وكان ذلك إلى الكعابين" سے واضح ہے (۴)۔

قولہ: "قال لي ابن شهاب رحمه الله تعالى فقلت الأنصار الخ"

یہ محمد بن مسلم ابن شہاب زہری کا قول ہے جو کہ ان سے عبد الملک بن عبد العزیز ابن جرجہ رحمہ اللہ تعالیٰ نقل کر رہے ہیں (۵)۔

قولہ: "الجلد هو الأصل"

یہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے لفظ "جلد" کی تفسیر ہے، اور یہ یہاں صرف مستحلی کے

(۱) دیکھئے، کشف الباري: ۳۲۶/۱

(۲) دیکھئے، کشف الباري: ۲۹۱/۱

(۳) دیکھئے، کشف الباري: ۸۶۶/۲

(۴) دیکھئے، عمدة القاري: ۲۸۸/۱۲

(۵) المصدر السابق

نسخے میں ہے (۱)۔

صاحب نہایت فرماتے ہیں کہ یہاں ”جندار“ سے مراد منڈیر ہے، جو کہ کھیت کے اطراف میں قائم کی جاتی ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ جندار (دیوار) میں ایک لخت ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ دیوار کی جز کو کہتے ہیں (۲) اور بعض روایات میں جندار بھی ضبط کیا گیا ہے جو کہ ”جندار“ کی جمع ہے (۳)۔

۱۰۔ باب : فضل سفر الملو.

پانی پلانے کی فضیلت

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ ہے کہ پانی پلانے میں بڑی فضیلت ہے، اور اس فضیلت کے لئے انہوں نے عبداللہ بن یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کی روایت نقل فرمائی ہے، اور اس میں ہے کہ ”فی کل کبد رطیۃ احمر“ یعنی ”ہر جاندار جو زندہ ہے، اس کو پانی پلانے میں ثواب ہوتا ہے، چاہے اس کا پالنا جائز ہو یا ناجائز، اور دیگر کئی احادیث مبارکہ بھی اس پر دلالت کرتی ہیں (۴)۔ اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس باب میں دونوں طرح کے جانوروں پر رحم کرنے کے بارے میں روایات نقل کی ہیں۔

۲۲۳: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ نَعْمَانَ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (يَتَنَا رَجُلٌ يَنْشِي : فَأَشَدُّ عَلَيْهِ الْعَطَشُ ، فَنَزَلَ بِرَأْفَةٍ مِنْهُ . ثُمَّ خَرَجَ فَإِذَا هُوَ بِكَلْبٍ يَلْهَثُ ، يَأْكُلُ التُّرَى مِنَ الْعَطَشِ ، فَقَالَ : لَقَدْ بَلَغَ هَذَا مِنْ الْبُذْيِ بَلَغِي . فَمَلَأَ خُفَّهُ ثُمَّ أَشْكَتْهُ بِيَدِي ، ثُمَّ رَقِيَ فَمَضَى الْكَلْبَ ، فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَغَفَرَتْ لَهُ) . قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَإِنْ لَنَا فِي الْكَلْبِ أُنْجَاء ؟ قَالَ : (فِي كُلِّ كَبِدٍ رَطِيَّةٌ)

(۱) دیکھئے، إرشاد الساری: ۳۵۴/۵

(۲) دیکھئے، النهاية: ۲۴/۱

(۳) المصدر السابق

(۴) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۸۹/۱۲، الأبواب والتراجیم: ۱۷۴

انجری

تَابِعَةُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ . وَالرَّبِيعُ بْنُ مُسْلِمٍ : عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ . (د : ۱۷۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایک شخص راستہ میں جا رہا تھا کہ اس کو شدت کی پیاس لگی، چنانچہ وہ کنویں میں اترا اور پانی پیا، پھر اندر سے نکلا تو دیکھا ایک کتاباںپ رہا ہے، اور پیاس کے مارے کچھ چاٹ رہا ہے، تو اس نے (اپنے دل میں) کہا کہ بلاشبہ اس کو وہی تکلیف پہنچی جو مجھ کو پہنچی، پھر یہ کنویں میں اترا، اور اپنا موزہ پانی سے بھرا، پھر اس کو منہ میں تمام کر، اوپر چڑھا، اور کتے کو پانی پلایا، تو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس کے اس عمل کی قدر کی، اور اس کی مغفرت کر دی، یہ سن کر صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا بنو نودوں کو پانی پلانے میں بھی ہمیں اجر ملے گا؟ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر تازہ پھر والے میں ثواب ہے۔

ترجمہ رجال

عبد اللہ بن یوسف

یہ عبد اللہ بن یوسف تميمی مصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

(۲۲۳۴) أخرجه البخاري رحمه الله تعالى أيضاً في كتاب الوضوء، باب إذا شرب الكلب في إناء احل كم البيع، رقم: ۱۷۲۳، وفي كتاب الأذان، باب فضل التهجير إلى الظهر، رقم: ۶۵۲، وفي كتاب الأدب رحمه الناس والبهائم، رقم: ۶۰۰۹، ومسلم رحمه الله تعالى في كتاب الإسلام، باب فضل منقى البهائم المحترمة وإطعامها، رقم: ۲۲۴۴، وأبو داود رحمه الله تعالى في كتاب الجهاد، باب ما يؤمر به من انقياد عبي الفرب والبهائم، رقم: ۲۵۵۰، ومائث رحمه الله تعالى في مؤلفه، في كتاب صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، باب جامع ما جاء في الطعام والشراب، رقم: ۱۶۶۶، وأحمد رحمه الله تعالى في مسنده، رقم:

۱۰۵۲۹، ۸۹۷۹

(۱) دیکھئے، کشف الناري: ۱/۲۸۹، ۱۱۳/۴

مالک

امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

مُصَنِّی

آپ رحمہ اللہ تعالیٰ ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن اشام کے مولیٰ ہیں (۲)۔

أبی صالح

یہ ابوصالح ذکوان مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا ہے (۴)۔

ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت ظاہر ہے۔

فوائد

علامہ بخاری اور علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس حدیث مبارکہ میں مخلوق کے ساتھ احسان و اکرام کی ترغیب ہے، اور یہ بھی کہ پیاسوں کو پانی پلانا بڑی نیکیوں میں سے ہے، حتیٰ کہ بعض تابعین سے منقول ہے کہ جس کے گناہ زیادہ ہو جائے، وہ لوگوں کو پانی پلانے کا اہتمام کرے، اس لئے کہ جب اس شخص کے گناہوں کو بخش دیا گیا جس نے پیا سے کئے کو پانی پلایا، تو آپ کا کیا گمان ہے، اس شخص کے گناہوں کی بخشش کے سلسلے میں جو کہ مسلمانوں کو پانی پلائے (۵)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۹۰، ۲/۸۰

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب أبواب الأذان، باب الإسهام فی الأذان

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۵۸

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۵۹

(۵) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۲/۲۹۲، إرشاد الساری: ۵/۳۵۶

قوله: "تابعه حماد بن سلمة والربيع بن مسلم عن محمد بن زياد"

یہ متابعت بعض نسخوں میں نہیں ہے، جیسا کہ ہمارے متداولہ نسخے کے متن میں موجود نہیں ہے (۱)،
شراح بخاری نے بھی اس پر کوئی کلام نہیں کیا ہے (۲)۔

حماد بن سلمة کی متابعت کا ذکر تو کتب حدیث میں نہیں ملا، اور ربیع بن مسلم کی متابعت کو حافظ
ابو داؤد یعقوب بن اسحاق اسفرائینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے "المستخرج علی صحیح مسلم" میں اپنی سند
سے موصولاً ذکر کیا ہے (۳)۔

۲۲۳۵ : حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ : حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ ، عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِكَةَ ، عَنْ أَنَسٍ
بْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى صَلَاةَ الْكُسُوفِ ، قَالَ : (دَنَتْ مِنِّي النَّارُ ،
حَتَّى قُلْتُ : أَيُّ رَبِّ وَأَنَا مَعَهُمْ . فَإِذَا امْرَأَةٌ - حَيْثُ أَنَّهُ قَالَ - تُخْلِشُهَا هِرَّةٌ . قَالَ : مَا شَأْنُ
هَذِهِ ؟ قَالُوا : حَبَسَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ جُرْعًا) . [ز : ۷۱۶]

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے سورج گرہن کی نماز پڑھی، پھر (نماز کے بعد) فرمایا کہ دوزخ مجھ سے
اتنی قریب ہوئی کہ میں کہنے لگا: اے پروردگار! کیا میں بھی دوزخ والوں میں سے ہوں،
دیکھا کہ ایک عورت ہے، حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ میرا خیال ہے کہ آپ

(۱) دیکھئے، صحیح البخاری: ۳۱۸/۱، قدیمی

(۲) دیکھئے، فتح الباری: ۵۴، عمدة القاری: ۶۹۳/۱۲، إرشاد الساری: ۳۵۶/۵

(۳) دیکھئے، تظلیق التعليق: ۳۱۵/۳

(۲۲۳۵) أخرجه البخاري رحمه الله تعالى أيضاً في كتاب الأذان، باب ما يقول بعد التكبير، رقم: ۷۴۵،

وفي الأدب المفرد، رقم: ۳۷۴، ومسلم رحمه الله تعالى في كتاب الكسوف، باب ما عرض على النبي صلى

الله تعالى عليه وسلم في صلاة الكسوف من أمر الجنة البخ، رقم: ۹۰۴، والنسائي رحمه الله تعالى، في سننه

الكبرى، كتاب كسوف الشمس والقمر، رقم: ۱۸۴۸، والدارمي رحمه الله تعالى في سننه، في كتاب

الصلاة، أبواب العيدين، رقم: ۷۷۲۴، وابن ماجه رحمه الله تعالى في سننه، رقم: ۱۰۵۲

B

مسی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بی بی اس عورت کو نوچ رہی تھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت کیا کہ اس عورت کا کیا معاملہ ہے؟ فرشتوں نے کہا کہ اس عورت نے (دنیا میں) اس بی بی کو باندھ کر رکھا تھا، یہاں تک کہ وہ بھوک سے مر گئی۔

تراجم رجال

ابن ابی مریم

یہ سعید بن حکم بن ابی مریم نجفی مصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

نافع

یہ نافع بن عمر بن عبد اللہ نجفی قرشی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابن ابی ملیکہ

اس سے مراد عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی ملیکہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

علامہ یحییٰ اور علامہ قسطلانی رحمہما اللہ تعالیٰ کا تسامح

ان حضرات نے ”ابن ابی ملیکہ“ کے سلسلے میں لکھا ہے کہ اس سے مراد عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی ملیکہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہے (۴)، حالانکہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے تقریب التہذیب میں اور علامہ مزی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تہذیب الکمال (۵) میں صراحت کی ہے کہ ابن ابی ملیکہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مراد عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی ملیکہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہے۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱۰۶/۴

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱۰۷/۴

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۵۴۸/۴

(۴) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۹۳/۱۲، ارشاد الساری: ۳۵۶

(۵) دیکھئے، تقریب التہذیب: ۴۸۱/۲، تہذیب الکمال: ۲۵۶/۱۵

أسماء بنت أبي بكر

آپ ذات الطاقین حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں (۱)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت اس طور پر ہے کہ اس عورت کو اس لئے عذاب دیا گیا کہ اس نے ملی کو پیسا مارا تھا تو اس حدیث کا مقتضی یہی ثابت ہوا کہ اگر وہ اس کو پانی یا دھتلی تو اس کو عذاب نہ دیا جاتا (۲)۔

قوله: "فإذا امرأة"

یہاں یہ بحث ہوئی ہے کہ یہ عورت مسلمہ تھی یا کافرہ۔ رد المحتار باب میں اس پر کوئی تصریح نہیں ہے۔ قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ عورت کافرہ تھی اور اس کو عذاب اس کے کفر ہی کی وجہ سے دیا جا رہا تھا، اور اس عذاب میں زیادتی ملی کو بھونکا پیسا مارنے کی وجہ سے تھی، اور وہ مؤمنہ نہ ہونے کی وجہ سے اس زیادتی عذاب کی بھی مستحق ہوئی تھی، اگر وہ مؤمنہ ہوتی تو اس کے صغار تو کھانے سے اجتناب کی وجہ سے ویسے ہی معاف کر دیئے جاتے (۳)۔

علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وہ عورت مسلمہ تھی، اور اس کو عذاب اس ملی کی وجہ سے دیا جا رہا تھا، جیسا کہ ظاہر حدیث اس پر دلالت کرتی ہے، اور یہ گناہ صغار میں سے نہیں تھا، بلکہ اس کے اصرار کی وجہ سے کبیرہ بن چکا تھا، اور پھر حدیث میں اس بات کی کوئی تصریح نہیں ہے کہ وہ عورت ثلثہ فی النار تھی (۴)۔

(۱) دیکھئے، كشف الباري: ۸۷/۳

(۲) دیکھئے، فتح الباري: ۵۴/۵

(۳) دیکھئے، المنهاج شرح صحيح مسلم: ۴۶۰/۱۴

(۴) المصدر السابق

لیکن مجمع الرواۃ میں علامہ بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایات نقل کی ہے (۱)۔ جس میں انہوں نے صراحت فرمائی ہے کہ وہ عورت کافرہ تھی۔

۲۲۳۶ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (عَذَّبْتُ امْرَأَةً لِي هِرَّةً حَبَسْتُهَا حَتَّى مَاتَتْ جُوعًا ، فَذَخَلْتُ فِيهَا النَّارَ) . قَالَ : فَقَالَ وَاللَّهِ أَغَمَّ : (لَا أَنْتِ أَطْعَمْتِهَا وَلَا سَقَيْتِهَا حِينَ حَبَسْتِهَا ، وَلَا أَنْتِ أَرْسَلْتِهَا فَأَكَلَتْ مِنْ خَشَاشِ الْأَوْصَابِ) . [۳۱۴۰ - ۳۲۹۵]

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ایک عورت کو عذاب دیا گیا ایک بلی کی وجہ سے، کہ اس نے اس بلی کو باندھ کر رکھا، یہاں تک کہ وہ بھوک (پیس) سے مر گئی، چنانچہ اس بلی کی وجہ سے وہ عورت دوزخ میں داخل ہوئی اور فرمایا پھر (اللہ تعالیٰ نے یا جنم کے دارو نمالک نے) اس سے کہا، اللہ خوب جانتا ہے، نہ رنے اس کو کھلایا اور نہ پانی پلایا، جب تو نے اس کو باندھا، اور نہ تو نے اس کو چھوڑا کہ وہ زمین کے کیڑے کھوڑے کھاتی۔

حلق لغات

خَشَاش: کیڑے کھوڑے، حشرات الارض، اس کا واحد خَشَاشَةٌ ہے (۲)۔

ترجم رجال

إسماعيل

یہ اسماعیل بن ابی اویس رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) دیکھئے، مجمع الزوائد: ۱/۱۲۶، ۱۹۳/۱۰

(۲۲۳۶) مَرَّ تَخْرِيجُهُ فِي الْحَدِيثِ السَّابِقِ

(۲) دیکھئے، ارشاد الساری: ۳۵۷/۵

(۳) دیکھئے، النهاية: ۱/۴۹۲

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۱۱۳/۲

مالک

امام مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر، ابو عبد اللہ مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

نافع

آپ نافع رحمہ اللہ تعالیٰ مولیٰ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۲)۔

اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا تذکرہ بھی گزر چکا (۳)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت حدیث سابق کی طرح ہے۔

۱۱ - باب : مَنْ رَأَى أَنَّ صَاحِبَ الْخَوْضِ وَالْقَرْيَةِ أَحَقُّ بِعَائِهِ

خوض یا ملکیزے کا مالک اپنے پانی کا زیادہ حق دار ہے

ترجمۃ الباب کا مقصد

ترجمۃ الباب کی غرض تو ظاہر ہے کہ جو آدمی کسی خوض یا ملکیزے کا مالک ہے، وہ اپنے پانی کا زیادہ

حق رکھتا ہے، اور اس میں دوسروں کا حق نہیں ہے (۴)۔

صاحب بدائع، علامہ کاسانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ پانی چار قسموں پر ہے (۵):

۱- وہ پانی جو برتنوں وغیرہ میں محفوظ کر لیا جائے، تو وہ پانی صاحب برتن وغیرہ کا مملوک ہے، اور اس کو

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۰۲۹/۸۰

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۴/۶۵۱

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۳۷

(۴) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۱۲/۲۹۸

(۵) دیکھئے، بدائع الصنائع: ۸/۲۹۳، باختصار

اس میں بالکل تصرف کا مکمل اختیار ہے، اور کسی دوسرے کا اس پانی میں کوئی حق نہیں ہے۔

- ۲- وہ پانی جو کہ حوض یا چشمے میں ہو، اس کا حکم یہ ہے کہ پہلے وہ اس کو اپنی ضرورتوں میں صرف کرے، اور جو اس کی ضرورت سے زیادہ پانی ہے، اس سے کسی کو رد کرنا اس کے لئے جائز نہیں ہے۔
- ۳- انہماک صغیرہ کا پانی ہے۔

۴- انہماک کبیرہ کا پانی ہے، جیسے دجلہ و فرات ہیں، ان میں تمام لوگ مساوی الحکم ہیں، کسی کو روکنے کا حق حاصل نہیں ہے۔

تو گویا نام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں ان مذکور صورتوں میں سے پہلی صورت کا حکم بیان کیا ہے۔

۲۲۳۷ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ . عَنْ أَبِي حَازِمٍ . عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ وَصِيَّ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ : أُنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْدَحُ قَشْرَبَ ، وَعَنْ يَمِينِهِ غُلَامٌ مُوْأَخَذَتْ الْقَوْمُ ، وَالْأَشْبَحُ عَنْ بَنَارِهِ . قَالَ : (يَا غُلَامُ ، أَتَذُنُّ لِي أَنْ أُعْطِيَ الْأَشْبَحَ) . فَقَالَ : مَا كُنْتُ بِأَوْزِرَ بِصَبِيٍّ مِمَّنْ أَخَذَ بَارِسُؤْلَى اللَّهِ . فَأَعْطَاهُ آبَاءَهُ . [۲۲۳۷]

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ایک یرالہ نایا گیا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نوش فرمایا، اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دائیں طرف ایک لڑکا تھا، جو لوگوں میں سب سے کم سن تھا، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بائیں جانب مرد از حضرات تھے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اسے لڑکے! کیا تو مجھے اس بات کی اجازت دیتا ہے کہ میں پہلے بوڑھوں کو دوں، تو اس نے کہا کہ میں آپ کے جھوٹے (تبرک) کا اپنا حصہ کسی کو دینے والا نہیں ہوں، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پیالہ اسی لڑکے کو دے دیا۔

ترجمہ رجال

فتیہ

یہ قبیہ بن سعید ثقفی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

عبد العزیز

یہ عبد العزیز بن ابی حازم سلمہ بن دینار مخزومی مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابو حازم

یہ سلمہ بن دینار مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

سہل بن سعد

حضرت سہل بن سعد ساعدی انصاری خزرجی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۴)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت پر اشکال

علامہ مہلب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث مبارکہ اور ترجمہ الباب میں کوئی مناسبت نہیں ہے، اس لئے کہ حدیث میں تو صرف اس کا تذکرہ ہے کہ دائیں جانب بیٹھے والا پیالے یا کسی چیز کا زیادہ حق دار ہے، اور اس میں اس بات کا کوئی ذکر نہیں ہے کہ صاحب ماما اپنے پانی کا زیادہ حق دار ہے (۵)۔

علامہ ابن المنیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب

علامہ ابن منیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث باب اور ترجمہ الباب میں مناسبت موجود

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱۸۹/۲

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الصلاة، باب نوم الرجال فی المسجد

(۳) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أبها الدم عن وجهه

(۴) المصدر السابق

(۵) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۹۴/۱۲، إرشاد الساری: ۳۵۸/۵

ہے اور وہ اس طرح کہ جب صرف دائیں طرف بیٹھنے کی وجہ سے، کوئی شخص پانی کے پیالے کا مستحق ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس سے کسی اور کو دینے کی اجازت طلب فرما رہے ہیں، تو جو شخص برتن میں پانی لے لے گا تو بدرجہ اولیٰ اپنے اس پانی میں اس کا استحقاق ثابت ہو جائے گا (۱)۔

علامہ یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ کا رد

علامہ یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ، ابن منیر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کے جواب پر نقد کرتے ہوئے فرماتے ہیں، کہ یہ جواب درست نہیں ہے اس لئے کہ ان دونوں استحقاقوں میں فرق بالکل واضح ہے، دائیں جانب ہونے کی وجہ سے اس کو جو استحقاق حاصل ہوا ہے وہ لازم نہیں ہے، اسی لئے اگر اسے منع کر دیا جائے تو اب اس مستحق کو طلب شرعی کا حق حاصل نہیں ہے، بخلاف صاحب ید کے استحقاق کے کہ اسے طلب شرعی کا بھی حق حاصل ہے (۲)۔

علامہ کرمانی اور حافظ ابن حجر رحمہما اللہ تعالیٰ کا جواب

علامہ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت برتن اور حوض کے پانی کو پیالے کے مشروب پر قیاس کرنے کی وجہ سے ہے، اس طرح سے کہ صاحب پیالہ کو اس پیالہ کو پینے اور اس میں تصرف کرنے کا حق یقیناً دوسروں سے زیادہ ہے (۳)۔

علامہ یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ کا نقد

علامہ یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ قیاس مع الفارق ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا (۴)۔ مگر وہ فرماتے ہیں کہ اگر بہت تکلف کیا جائے تو حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مناسبت اس طرح ثابت ہو سکتی ہے کہ استحقاق

(۱) المتولوی علی تراجم البخاری، ص: ۲۶۵

(۲) عمدة القاری: ۲۹۵/۱۲

(۳) دیکھئے، شرح الفکر مانی: ۱۸۰/۱۰، فتح الباری: ۵۵/۵

(۴) دیکھئے، عمدة القاری: ۲۹۵/۱۲

کے لزوم یا عدم لزوم سے قطع تعلق کرتے ہوئے صاحب حوض مجز و تحقیق میں صاحب بیان کی طرح ہے (۱)۔

۲۲۳۸ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَأَذُودَنَّ رِجَالًا عَنْ حَوْصِي . كَمَا تُذَادُ الْغَرَبَةُ مِنَ الْأَوَّلِ عَنِ الْحَوْصِ) .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے، میں تو (قیامت کے دن) کچھ لوگوں کو اپنے حوض سے اس طرح ہٹاؤں گا جیسے پرایا اونٹ حوض سے ہٹایا جاتا ہے۔

حلی لغات

لَأَذُودَنَّ: نصر سے واحد مکمل کا سینہ ہے، ذَاذْ ذُوْدًا و زبَادًا بمعنی دفع کرنا، ہٹانا، دھکا کرنا (۲)۔

تراجم رجال

محمد بن بشار

یہ ہندار ابو بکر، محمد بن بشار رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

غندر

یہ غندر محمد بن جعفر بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) المصدر السابق

(۲۲۳۸) و آخره مسلم في الفضائل، باب إثبات حوض نبينا صلى الله عليه وسلم وصفاته، رقم: ۵۹۹۳، ولم يخرج أحد سوى البخاري ومسلم من أصحاب السنة، وانظر جامع الأصول، الكتاب التاسع في الفياض،

الباب الثاني، الفصل الرابع، النوع الثاني، رقم: ۸۰۰۳

(۳) دیکھئے، النهاية: ۶/۱۴۶

(۴) دیکھئے، كشف الباري: ۵۸/۳

(۵) دیکھئے، كشف الباري: ۲/۲۰۰

شعبہ

یہ شعبہ بن حجاج رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

محمد بن زیاد

یہ ابو حارث، محمد بن زیاد جی مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا ہے (۳)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت قولہ: ”کما تذاذ الغریبة من الإہل عن الحوض“ سے ہے، یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تذکرہ فرمایا کہ میں بعض لوگوں کو اپنے حوض سے اسی طرح بھگاؤں گا جیسا کہ صاحب حوض انجسی اونٹوں کو بھگا دیتے ہیں، اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر کوئی تکلیف بھی نہیں فرمائی، جس سے صاحب حوض کا اپنے حوض کے پانی پر زیادہ استحقاق ثابت ہوتا ہے (۴)۔

علامہ عینی اور علامہ مہلب رحمہما اللہ تعالیٰ کا قول

یہ حضرات فرماتے ہیں کہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت قولہ: ”لأنفوس رجالاً عن حوضی“ کی وجہ سے ہے، یعنی چونکہ حوض کی نسبت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف کی گئی، تو معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے اس حوض کے پانی کے زیادہ حق دار ہے، اسی طرح چنے میں بھی صاحب حوض اپنے پانی کا زیادہ استحقاق رکھتا ہے (۵)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۶۷۸/۱

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب غسل الأعقاب

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۹/۱

(۴) دیکھئے، فتح الباری: ۵/۵

(۵) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۲/۱۹۵، فتح الباری: ۵/۵

علامہ ابن المیر مالکی کا ان حضرات کے جواب پر رد

علامہ ابن میر مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ان حضرات کا قول درست نہیں ہے، اس لئے کہ احکام دینا کو احکام آخرت پر قیاس نہیں کیا جاسکتا (۱)، لہذا درست یہ ہے کہ حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت بقولہ ”کما تذاذ الغریبة من الابل“ سے ثابت ہوئی ہے جیسا کہ مذکور ہوا۔

تشریح

علامہ بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث مذکور اپنے معنی کے اعتبار سے تواتر کی حد کو پہنچ چکی ہے، اسی لئے حوض کوثر پر ایمان لانا، اہل سنت والجماعت کے معتقدات کا ایک جز و لازمی ہے (۲)، اسی لئے اہل عقائد و کلام نے اپنے مضمون میں اس بات کی تصریح فرمائی ہے کہ ”والحوض الذي اكرمه الله تعالى به غيثاً لآمت حق (العقيدة الطحاوية) والحوض حق لقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ﴾ (العقيدة النسفية)۔“

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی بہت بڑی جماعت نے اس مضمون کی احادیث رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نقل کی ہیں:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت جندب بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عذیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت حارث بن وہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابو ہریرہ

(۱) دیلمی، المتواری علی تراجم البخاری: ۲۶۵

(۲) دیلمی، عمدة القاری: ۱۲/۲۹۵، ۲۹۶

رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت کبیل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت سوبید بن جملہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابوبکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت خولہ بنت قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت مناجی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہم (۱)۔

قوله: "لأذودن رجالا عن حوضی"

وہ لوگ جن کو رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حشر کے دن اپنے حوض سے ہٹائیں گے، ان سے کون مراد ہے؟ اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں، ابن القین رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وہ منافقین ہیں (۲)، ابن جوزی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مراد اہل بدعت ہیں (۳)، اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اس سے مرتدین مراد ہیں (۴)۔

ایک شبہ اور اس کا ازالہ

امام ابن جوزی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ان لوگوں کا حال رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیسے پوشیدہ رہا، حالانکہ حدیث میں وارد ہے کہ میرے سامنے میری امت کے اعمال پیش کئے جاتے ہیں (۵)۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے مؤمنین موحدین کے اعمال پیش کئے جاتے ہیں نہ کہ منافقین اور کافرین کے (۶)۔

(۱) عمدة القاری: ۲۹۶/۱۲، ارشاد الساری: ۳۵۹/۵

(۳) المصدر السابق

(۴) المصدر السابق

(۵) عمدة القاری: ۲۹۶/۱۲

(۶) المصدر السابق

۲۲۳۹ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ ابْنِ أَبِي وَكَيْدٍ ، عَنْ يَزِيدَ أَخْبَرَنَا عَنْ الْأَخْبَرِ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ : قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (يَرْحَمُ اللَّهُ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ ، نَوْتَرَكْتُ زَمْزَمَ - أَوْ قَالَ : لَوْ لَمْ تَعْرِفْ مِنَ الْمَاءِ - كَانَتْ عَبَا مَعِينًا) . وَفُكِّلَ حُرْمُهُ . فَقَالُوا : أَنَاذِبِينَ أَنْ نَتَزَلَ بِعِنْدِكَ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، وَلَا حَقَّ لَكُمْ فِي الْمَاءِ - قَالُوا : نَعَمْ . [۳۱۸۳ - ۳۱۸۵]

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی ماں پر رحم کرے، اگر وہ زمزم کو چھوڑ دیتی، یا یوں فرماید: اگر وہ زمزم سے چوبھر بھر کر نہ لیتیں تو وہ ایک جاری چشمہ ہوتا، اور قبیلہ جرہم کے لوگ ان کے پاس آئے، اور کہنے لگے: کیا آپ ہمیں اپنے پاس اترنے کی اجازت دیتی ہیں؟ انہوں نے کہا: ہاں! لیکن پانی میں تمہارا کوئی حق نہیں ہے، انہوں نے کہا: ٹھیک ہے۔

تراجم رجال

عبد اللہ بن محمد

یہ ابو جعفر عبداللہ بن محمد بن عبداللہ عقیلی مسندی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔ یاد رہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کے شیوخ میں عبداللہ بن محمد تائی شیوخ کی تعداد آٹھ ہیں (۳)۔

(۱) 'مخرجه البحاری' رحمہ اللہ تعالیٰ ایضاً فی 'حدیث الأنبیاء' باب 'یوفون'، رقم: ۲۳۶۲، ۲۳۶۴۔

۲۳۶۵، ولم یخرجه أحد من أصحاب الستة سوى البحاری رحمہ اللہ تعالیٰ، انظر: جامع الأصول:

۱۰/۲۹۷، الكتاب الثامن، قصة ابراهيم واسمه عن و أمه عليهم السلام، رقم: ۷۸۱۹

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۵۷۔

(۳) دیکھئے، مفتاح صحیح البحاری: ۹۴، ۹۵۔

عبد الرزاق

یہ عبدالرزاق بن ہمام صنعانی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

معمر

یہ معمر بن راشد ازدی بصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

أیوب

یہ آیوب بن ابی تیسہ کیسان مختاری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

کثیر بن کثیر

نام و نسب

آپ کثیر بن کثیر بن مُطَلِب بن أبی وقاعة بن صُبیرة بن شُعبد بن سَعْد بن سَهْم
فُرَسی سَنَہِجَی مکی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

آپ جعفر بن کثیر اور عبد اللہ بن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ کے بھائی ہیں (۵)۔

اساتذہ

آپ سعید بن جبیر، علی بن عبد اللہ ازدی باری اور اپنے والد محترم کثیر بن مطلب بن ابی ودعہ
وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ سے روایات نقل کرتے ہیں (۶)۔

(۱) دیلمی، کشف الباری: ۴۶۱/۲

(۲) دیلمی، کشف الباری: ۴۶۵/۱، ۳۲۱/۴

(۳) دیلمی، کشف الباری: ۲۶/۲

(۴) دیلمی، تہذیب الکمال: ۱۵۱/۲۴

(۵) المصدر السابق

(۶) دیلمی، تہذیب الکمال: ۱۵۱/۲۴، ۱۵۲

تلامذہ

ابراہیم بن نافع مکی، سالم خیاط، سفیان بن عیینہ، عبد الملک بن جریج، معمر بن راشد اور ہشام بن حسان آپ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایات نقل کرتے ہیں (۱)۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”ثقة“ (۲)۔

یحییٰ بن یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”ثقة“ (۳)۔

محمد بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”کان شاعراً، قليل الحديث“ (۴)۔

امام نسائی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”لا بأس به“ (۵)۔

ابن حبان رحمہ اللہ تعالیٰ نے آپ کا تذکرہ ”ثقات“ میں کیا ہے (۶)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”ثقة، من السادسة“ (۷)۔

سعید بن جبیر

آپ سعید بن جبیر کو فی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۸)۔

اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا تذکرہ بھی گزر چکا (۹)۔

(۱) المصدر السابق

(۲) دیکھئے، العمل ومعرفة الرجال: ۱۲۹/۱

(۳) دیکھئے، المرح والتمذیل: ۷، رقم الترمذی: ۸۶۷

(۴) دیکھئے، طبقات لابن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ: ۴۸۵/۵

(۵) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۵۲/۲۴

(۶) دیکھئے، ”الثقات“: ۳۴۹/۷

(۷) دیکھئے، تہذیب التہذیب: ۱۴۲/۲

(۸) دیکھئے، کشف الباری: ۴۳۵/۱، ۴۱۸/۴

(۹) دیکھئے، کشف الباری: ۴۳۵/۱، ۲۰۵/۲

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

علامہ یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت فوہلہا الجرحم ”ولا حق لکم فی الماء“ سے ماخوذ ہے، یعنی حضرت ہاجرہ کا قبیلہ جرحم والوں سے یہ کہنا کہ ”پانی میں تمہارا کوئی حق نہیں“ یہ قول اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وہ دیگر لوگوں سے زیادہ اس چشمے کی حق دار تھی، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس قسم پر کوئی انکار بھی نہیں فرمایا، اور شرائع قبلہا اگر بغیر تکر کے بیان کی جائے تو ہمارے حق میں بھی حجت ہوتی ہے (۱)۔

قولہ: ”یزید أحدهما علی الآخر“

یعنی ایوب سختیانی رحمہ اللہ تعالیٰ اور کثیر بن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ دونوں اس روایت میں کچھ مضمون زائد نقل کرتے ہیں، جیسا کہ علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”صاحب کواکب“ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک کی روایت، دو اعتباروں سے مزید اور مزید غلیظ دونوں کی حیثیت رکھتی ہے (۲)۔

قولہ: ”یرحم اللہ أم اسماعیل“

علامہ یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں (۳) کہ جب شام میں قحط سالی ہوئی، تو ابراہیم علیہ السلام اپنے ساتھ حضرت سارہ اور حضرت لوط علیہم السلام کو لے کر مصر کی طرف روانہ ہوئے، اور اس وقت مصر میں فراغ مصر میں سے پہلے فرعون کی حکومت تھی، اور پھر حضرت ابراہیم و حضرت سارہ علیہم السلام کو فرعون مصر کی طرف سے جو تکلیف پہنچی، اس کا قصہ اہل تاریخ و سیر میں معروف ہے، بہر حال آخری بات یہ ہوئی کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے حضرت سارہ کو اس فرعون سے نجات عطا فرمائی، اور اس پر ان کا ایسا رعب طاری فرمایا کہ اس نے ان کی خدمت کے لئے حضرت ہاجرہ کو انہیں دے دیا، مقاتل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حضرت

(۱) دیکھئے، عمدة القاري: ۱۲/۲۹۶، بتفصیلی

(۲) دیکھئے، إرشاد الساري: ۱۰/۳۵۹

(۳) دیکھئے، عمدة القاري: ۱۲/۲۹۷

ہاجر حضرت ہود علیہ السلام کی اولاد میں سے تھی، جب کہ شاک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وہ مصر کے بادشاہ کی بیٹی تھی، اور پھر جب مصر پر ایک دوسرے بادشاہ نے حملہ کیا اور غلبہ حاصل کیا تو ان کے والد کو قتل کر دیا، اور ان کو باندی بنا دیا، اور پھر انہی کو اس بادشاہ نے حضرت سارہ کی خدمت میں پیش کیا، اور حضرت سارہ نے ان کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بیہ کر دیا، اور پھر انہی سے حضرت اسماعیل علیہ السلام پیدا ہوئے، اور پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسماعیل اور ہاجر علیہما السلام کو صلہ خداوندی سے مکہ کے بے آب و گیاہ میدان میں چھوڑا، جس کا طویل قصہ معروف ہے، مختصر یہ کہ حضرت ہاجر کے پاس اس وقت پانی کی ایک چھوٹی مشک تھی، وہ ختم ہو گیا اور جب پیاس کی شدت ہوئی تو حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہوئے اور انہیں لے کر زمزم کی جگہ تک آئے، اور وہاں اپنی ایڑی ماری، تو وہاں ایک چشمہ جاری ہو گیا، اور اس لئے زمزم کو ”رکضہ جبریل“ بھی کہا جاتا ہے، جب چشمہ اگلنے لگا تو حضرت ہاجر اپنے مشک میں اس کا پانی ذخیرہ کرنے لگی، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسی قصہ کی طرف اشارہ فرمایا کہ ”—رحمہ اللہ ام إسماعیل لو ترکمت زمزم نکانت عیناً معیناً“ اور پھر حضرت جبریل علیہ السلام نے ان سے کہا کہ اب آپ اس شہر میں رہنے والوں پر پیاس کا خوف نہ کریں، بے شک یہ ایسا چشمہ ہے کہ اس میں سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے مہمان پانی پیا کریں گے، پھر یہاں سے قبیلہ جرہم کے کچھ لوگ شام جانے کے ارادے سے گزرے، اور انہوں نے مکہ مکرمہ کی وادی کے نیچے کی طرف پڑاؤ ڈالا، تو انہوں نے پہاڑ پر پرندوں کو اڑتے دیکھا وہ کہنے لگے یہ پرندے تو پانی پراڑا کرتے ہیں، اور ہم تو اس وادی سے گزرتے رہتے ہیں، یہاں تو کہیں پانی کا نام و نشان نہیں تھا، تو اس طرح وہ پانی کی طرف آگئے، پھر انہوں نے حضرت ہاجر سے عرض کیا اگر آپ اجازت دیں تو ہم یہاں رہا کریں، اور پانی آپ ہی کا ہوگا، انہوں نے اجازت دے دی، تو اس طرح یہ اولین لوگ تھے، جنہوں نے وہاں سکونت اختیار کی، اور وہ وہیں رہے یہاں تک کہ حضرت اسماعیل جوان ہوئے اور انہیں سے فصیح و بلیغ عربی سیکھی، اور پھر حضرت ہاجر کا انتقال ہو گیا اور حضرت اسماعیل علیہ السلام نے انہی کی ایک خاتون سے شادی کی، جس کا نام ہداء بنت سعد مملاتی تھا۔ اور ان کے قصے میں

بہت سی تفصیل میں جو کہ تاریخ و سیر میں ملاحظہ کی جاسکتی ہیں (۱)۔

بنو جرہم کی کچھ تفصیل

بنو جرہم دو قسموں پر ہیں، پہلے وہ جرہم جو قوم عاد کے زمانے میں تھے، وہ تو ہلاک ہو گئے اور ان کے نشانات و آثار بھی مٹ گئے اور وہ عرب باندہ کہلاتے ہیں اور دوسرے وہ جو جرہم بن قحطان کی اولاد میں سے ہیں، یہ جرہم بن قحطان، عرب بن قحطان کا بھائی تھا، عرب بن کن کے علاقوں کا حکمران تھا اور جرہم جاز کا، ان کا نسب بعض اہل تاریخ نے یوں نقل کیا ہے کہ جرہم بن قحطان بن عامر بن شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح علیہ السلام (۲)۔

۲۲۴۰ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ . حَدَّثَنَا سُبَّانُ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّامِيُّ ،

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ : (ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُغْفِرُ إِلَيْهِمْ : رَجُلٌ خَلَفَ عَلَى سُلْطَةٍ لَمْ يُعْطِ بِهَا أَكْثَرَ مِمَّا أُعْطِيَ وَهُوَ كَاذِبٌ . وَرَجُلٌ خَلَفَ عَلَى بَنِي كَاذِبٍ بَعْدَ الْعَصْرِ لِيَقْتُلِي بِنَا مَالِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ . وَرَجُلٌ مَنَعَ فُضْلَ مَالٍ .) فَيَقُولُ اللَّهُ : الْقِيَمَةُ أَمْلَأَتْ فَضْلِي كَمَا مَنَعْتَ فَضْلِي مَا لَمْ تَعْمَلْ بِدَالِكِ .

قَالَ عَلِيٌّ : حَدَّثَنَا سُبَّانُ غَيْرَ مَرَّةٍ . عَنْ عَمْرِو : سَمِعَ أَبَا صَالِحٍ . يُبْلَغُ بِهِ الشَّيْءُ عَلَيْهِ

[۲۲۴۰ : ز]

(۱) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۲/۲۹۷

(۲) المصادر السابق

(۲۲۴۰) أخرجه البخاري رحمه الله تعالى أيضاً في المساقاة، باب إثم من منع ابن السبيل من الماء، رقم:

۲۳۵۸، وفي الشهادات، باب النجس بعد العصر، رقم: ۲۶۷۲، وفي الأحكام، باب من بايع رجلاً لا يبايعه

إلا للدين، رقم: ۷۱۱۲، وفي الصوحد، باب قول الله تعالى: ﴿وَجِئُوا يَوْمَ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاضِرَةٌ﴾ رقم:

۷۴۴۶، وأخرجه مسلم رحمه الله تعالى في الإيمان، باب بيان علفه تحريم إسبال الإزار والمن بالعطية الخ،

رقم: ۲۹۷، وأبو داود رحمه الله تعالى في السيرة، باب في منع الماء، رقم: ۳۴۷۴، ۳۴۷۵، والنسائي رحمه

الله تعالى في البيع، باب الحلف الواجب للخديعة في البيع، رقم: ۴۴۶۷

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین شخص ایسے ہیں، جن سے قیامت کے دن اللہ سبحانہ و تعالیٰ بات نہیں کریں گے اور نہ ان کی طرف نظر (کرم) فرمائے گا، ایک وہ شخص جس نے اپنے سامان پر قسم کھائی کہ مجھ کو اس سامان کے اتنے روپے ملتے تھے، حالانکہ وہ جھوٹا ہے، دوسرا وہ شخص جس نے عصر کے بعد جمعہ کی قسم کھائی، تاکہ ایک مسلمان آدمی کا مال مار لے، اور تیسرا وہ شخص جس نے فاضل پانی روک لیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس سے فرمائے گا کہ جیسے تو نے (دنیا میں) اس فاضل پانی کو روک لیا تھا، جو تیرا بنایا ہوا نہیں تھا، آج میں اپنا فضل تجھ سے روک لیتا ہوں۔

ترجمہ رجال

عبداللہ بن محمد

یہ عبداللہ بن محمد بن عبداللہ بھی مسندی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

سفیان

یہ سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

عمرو

یہ عمرو بن دینار بھی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

ابو صالح

یہ ابو صالح ذکوان مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

(۱) دیلمی، کشف الباری: ۶۵۷/۱

(۲) دیلمی، کشف الباری: ۱۰۲/۳، ۲۳۸/۱

(۳) دیلمی، کشف الباری: ۳۰۹/۴

(۴) دیلمی، کشف الباری: ۶۵۸/۱

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۱)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت قولہ: ”ورجل منع فضل ماء“ سے مأخوذ ہے، اس لئے کہ وہ شخص زائد اور فاضل پانی کو لوگوں سے روکنے کی وجہ سے عذاب کا مستحق ہوا، تو یہ بات اس پر دلالت کرتی ہے کہ وہ اپنے اصل اور ضرورت کے مطابق پانی کا، جو کہ اس کے حوض یا مشکیزے میں موجود ہے، دوسروں سے زیادہ حق دار ہے (۲)۔

قولہ: ”قال علی حدثنا سفیان الخ“

یعنی علی بن مدینی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس حدیث کو ہمارے سامنے کئی مرتبہ عمرو بن دینار رحمہ اللہ تعالیٰ سے بیان کیا، اور انہوں نے اس حدیث کو ابوصالح ذکوان رحمہ اللہ تعالیٰ سے سنا اور ابوصالح اس حدیث کی سند کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک پہنچاتے ہیں۔

تعلیق کا مقصد

مقصود یہ ہے کہ سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ چونکہ اس حدیث کو اکثر مرسل بیان کیا کرتے تھے، تو اس وجہ سے اس کے مرسل ہونے کا وہم نہیں کرنا چاہئے بلکہ صحیح یہی ہے کہ یہ حدیث موصول ہے اور انہوں نے اسے حفاظ حدیث سے موصولاً سنا ہے، جیسا کہ حدیث باب میں ہے اور عمرہ الناقذ نے بھی اس کو موصولاً ذکر کیا ہے، اسی طرح امام مسلم نے بھی سفیان بن عیینہ عن عمرو بن ابی صراح عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے طریق سے اس کو موصولاً ذکر کیا ہے (۳)۔ اور علامہ ابن ماجہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا فرماتے ہیں کہ سعید بن عبد الرحمن بخاری، عبد اللہ بن یونس، محمد بن ابی الوثریر اور محمد بن یونس وغیرہ رحمہم اللہ نے سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی متابعت کی

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۶۵۹/۱

(۲) دیکھئے، عمدۃ القاری: ۲۶۸/۱۲، إرشاد الساری: ۳۶۱/۵

(۳) دیکھئے، إرشاد الساری: ۳۶۱/۵، عمدۃ القاری: ۲۹۸/۱۲

ہے اور ولایت مذکورہ کو موصول بیان کیا ہے (۱)۔

۱۲- باب : لَا حِمَى إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ﷺ .

مخصوص چراگاہ صرف اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ہے

حلی لغات

حِمَى: چراگاہ کہ جس میں دوسروں کے جانوروں کو چرانے کی ممانعت ہو، ہر وہ چیز جس کی حفاظت کی جائے (۲)۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

امراء عرب کا طریقہ یہ تھا کہ وہ جنگلوں میں کوئی بھی چراگاہ اپنے لئے مخصوص کر لیا کرتے تھے، ان کے جانور تو اس میں چرتے تھے، دوسرے لوگوں کو اس میں جانور چرانے کی اجازت نہیں ہوتی تھی، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو منع فرمایا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا ان کے قائم مقام خلیفہ کے سوا کسی کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ اپنی ذات کے لئے زمانہ جاہلیت کی طرح دوسروں کو روک کر اپنے لئے کوئی جگہ مخصوص کر لے (۳)۔

۲۲۴۱ : حَدَّثَنَا بَحْثِيُّ بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ يُونُسَ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ . عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ الصَّبَّ بْنَ جَنَامَةَ قَالَ : بَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (لَا حِمَى إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ) . وَقَالَ : بَلَّغْنَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَمَى النَّصِيعِ ، وَأَنَّ عُمَرَ حَمَى الشَّرَفِ وَالْمَرْبُودَةَ . [۲۸۵۰]

(۱) دیلمی، فتح الباری: ۴/۵

(۲) دیلمی، النهاية: ۱/۴۲۸، ۲۷۹

(۳) دیلمی، إرشاد الساری: ۳۶۳/۵، عمدة القاری: ۱۲/۲۹۹

(۲۲۴۱) أخرجه البخاری رحمه الله تعالى أيضاً فی الجهاد، باب أهل الدار یعتون فیصاب الولدان والذراری،

رقم: ۳۰۱۲، وأبو داود رحمه الله تعالى فی الخراج والإمامة، باب فی الأرض یحمیها الإمام الخ، رقم: -

ابن عباس

یہ صحابی مشہور عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۱)۔

صعب بن جشاعة

یہ حضرت صعب بن یزید بن جشاعة رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۱)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حدیث سہارہ کہ تو عین ترجمہ ہے اور اس سے قوی مطابقت متصور نہیں ہے (۳)۔

تشریح

مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں میں سے کسی کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ جنگلات میں کسی چراگاہ کو اپنے لئے مخصوص کر دے، اور دوسرے لوگوں کو یہاں سے روک دے، ہاں! صرف اللہ سبحانہ و تعالیٰ اور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور جو آپ کے قائم مقام ہوں، یعنی خلیفہ وقت ہو اور عام مسلمانوں ہی کی مصلحت کے لئے وہ اس کو ضروری سمجھے، تو ان کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ کسی چراگاہ کو مخصوص کر لیں (۴)۔

اور امام بھی کسی ایسی چراگاہ ہی کو مخصوص کر سکتا ہے جو کہ کسی کی ملک نہ ہو، جیسا کہ روایاں، جنگلات اور اراضی موات وغیرہ (۵)۔

جیسا کہ حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ایسا کرنا

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۶/۲۰۳، ۲/۲۰۵

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب جزاء الصيد، باب إذا أهدى للمعرم حماراً وحشياً حياً فتح

(۳) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۲/۳۰۰

(۴) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۲/۳۰۰، إرشاد الساری: ۵/۳۶۲

(۵) دیکھئے، إرشاد الساری: ۵/۳۶۲

ثابت ہے، اور جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر ایک شخص نے اعتراض کیا تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ یہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کی زمینیں ہیں اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کے مال کی حفاظت کے لئے ان کو مخصوص قرار دیا گیا ہے (۱)۔

قوله: "وقال بلغنا أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخ"

یہاں بخاری کے تقریباً سب ہی راویوں کے نسخوں میں اسی طرح ہیں کہ "وقال بلغنا الخ" سوائے ابوذر کے نسخے کے، اس میں ہے: "وقال أبو عبد الله" حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اسی وجہ سے بعض خزائن کو یہ وہم ہوا ہے کہ یہ مصنف یعنی امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے، یہ کلام ابن شہاب زہری رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے اور یہ روایت مرسل یا معضل ہے۔ اور اسی حدیث باب کی اسناد کے ساتھ موصولہ بھی نقل کی گئی ہے (۲)۔

جیسا کہ امام ابو داؤد نے اپنی نسخہ میں اس بات کی صراحت کی ہے (۳)، اسی طرح ابن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر کو موصولہ ذکر کیا ہے (۴)۔

اور مطلب اس تعلق کا یہ ہے کہ امام ابن شہاب زہری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے خبر سنی کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے "نقیع" کو محفوظ کیا، اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے "سرف" اور "ربذة" کو محفوظ کیا۔

قوله: "النقيع"

نقيع، ان کے فتنہ اور ق کے کسرہ کے ساتھ ہے، اور یہ مدینہ منورہ سے ہیں فرخ کے فاصلے پر ایک

(۱) دیکھئے، عمدة القاري: ۳۰۰/۱۲

(۲) دیکھئے، فتح الباري: ۵۷/۵، إرشاد الساري: ۳۶۲/۵، عمدة القاري: ۳۰۱/۱۲

(۳) دیکھئے، سنن أبي داود، كتاب الخراج والامارة ونقيع، باب في الأرض يحميها الإمام أو الرجل، رقم: ۳۰۸۳

وقال بعد: قال ابن شهاب رحمه الله تعالى: وبلغني أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حسي نقيع

(۴) دیکھئے، الطبقات لابن سعد رحمه الله تعالى: ۳۰۵/۳، ترجمة عمر رضي الله تعالى عنه

جگہ ہے، اور اصل میں قلعہ ہراس جگہ کو کہتے ہیں کہ جہاں پانی جمع ہو، اور وہاں گھاس اُگ آئے (۱)۔

قولہ: ”الشرف“

یہ ش اور کے فتح کے ساتھ ہے، ہمارے متداولہ نشوں اور بعض شراح بخاری کے نشوں میں یہ اسی طرح ہے (۲) اور یہ نیزہ منورہ سے چند میل کے فاصلے پر ایک جگہ کو کہتے ہیں (۳)، جب کہ بعض شراح کے نشوں میں یہ ”س“ کے ساتھ ہے (۴) علامہ دمیاطی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ خطا ہے اور صحیح ”شرف“ نکلا ہے، جیسا کہ بخاری کے بعض راویوں نے ذکر کیا ہے، اور مؤطا ابن وہب رحمہ اللہ تعالیٰ میں بھی اسی طرح ہے، اور جہاں تک سرف کا تعلق ہے تو وہ کہ مکرہ سے تقریباً چھ میل دور ایک جگہ کا نام ہے (۵)، اور اس لفظ پر الف و لام بھی داخل نہیں ہو سکتا (۶)۔

قولہ: ”الرَبْذَةُ“

یہ ”ز“ اور ”ب“ کے فتح کے ساتھ ہے، اور ذات عرق کے قریب ایک بستی کا نام ہے، اور نیزہ منورہ سے تقریباً تین مراصل کے فاصلے پر ہے (۷)۔

☆☆.....☆☆

(۱) دیکھئے، ارشاد الساری: ۳۶۲/۵

(۲) دیکھئے، صحیح البخاری: ۳۱۶/۱۱، قدیمی، فتح الباری: ۵۸/۵، عمدة القاری: ۳۰۱/۱۲

(۳) دیکھئے، عمدة القاری: ۳۰۱/۱۲

(۴) دیکھئے، ارشاد الساری: ۲۶۲/۵، عمدة القاری: ۳۰۱/۱۲

(۵) المصدر السابق

(۶) دیکھئے، فتح الباری: ۵۸/۵

(۷) دیکھئے، عمدة القاری: ۳۰۱/۱۲

۱۳ - باب : شرب الناس والدواب من الأنهار .

نہروں سے انسان اور جانور پانی پی سکتے ہیں

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ انہار عامۃ میں کسی شخص کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ دوسروں کو پانی پیئے سے، یا جانوروں کو پانی پلانے سے روکے، اور یہ مسئلہ متفق علیہا ہے (۱)، جس کی تفصیل پچھلے ابواب میں گزر چکی ہے۔

۲۴۵۲ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ : عَنْ زُبَيْرِ بْنِ أَسْلَمَ . عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ . عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (الْخَيْلُ لِرَجُلٍ أَجْرٌ . وَلِلْجَلِ سِتْرٌ . وَعَلَى رَجُلٍ وَزْرٌ : فَأَمَّا الَّذِي لَهُ أَجْرٌ ، فَوَجُلٌ رَطَطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ . فَأَطْلَانِ يَمَّا فِي مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ . فَمَا أَصَابَتْ فِي طَبْعِهَا ذَلِكَ مِنْ أَمْرٍ أَوْ الرَّوْضَةِ كَانَتْ لَهُ حَسَنَاتٌ . وَلَوْ أَنَّهَا انْقَطَعَ طَبْعُهَا . فَاسْتَنْتَ شَرَفًا أَوْ شَرَفَيْنِ ، كَانَتْ أَمَارُهَا وَأَرْوَاتُهَا حَسَنَاتٍ لَهُ . وَلَوْ أَنَّهَا مَرَّتْ بِنَهْرٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ . وَلَمْ يُرِدْ أَنْ يَسْتَبِيْ كَانَ ذَلِكَ حَسَنَاتٍ لَهُ ، فَهِيَ لِدَيْكَ أَجْرٌ . وَرَجُلٌ رَطَطًا نَفْسًا وَنَفْسًا . ثُمَّ كَمْ يَسْتَحِقُّ اللَّهُ فِي رِقَابِهَا . وَلَا طَبْعُهَا . فَهِيَ لِدَيْكَ سِتْرٌ . وَرَجُلٌ رَطَطًا فَخْرًا وَرِيَّةً وَيَوَاءَ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ . فَهِيَ عَلَى ذَلِكَ وَزْرٌ) . وَسَيَّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ الْحُمْرِ . فَقَالَ : (مَا أَتَزَلُّ عَلَى ذِيَا شَيْءٍ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْجَامِعَةُ الْفَادَةُ : دَقَمَنْ يَعْمَلْ بِمُقَالَ ذَرْوَةَ خَيْلٍ بَرَّةً . وَمَنْ يَعْمَلْ بِمُقَالَ ذَرْوَةَ شَرًّا بَرَّةً) .

[۲۷۰۵ ، ۳۴۴۶ ، ۴۶۷۸ ، ۴۹۷۹ ، ۶۹۲۳]

(۱) دیکھئے، عمدۃ القاری، ۳۰/۱۲

(۲) أخرجه البخاري رحمه الله تعالى أيضاً في الجهاد، باب الحبل ثلاثة أح، رقم: ۲۸۶۰، وفي المناسك، باب: رقم: ۳۶۴۶، وفي التفسير، سورة إنزال نزلت، رقم: ۴۹۶۲، ۴۹۶۳، وفي الإعتصام، باب الأحكام التي تصرف بالدلال الح، رقم: ۱۷۳۵۶، وأخرجه النسائي رحمه الله تعالى في كتاب الخيل والسيوف، والرمي، باب الخيل معفود في نواصيها الخير إلى يوم القيمة، رقم: ۳۵۹۳، ومسلم رحمه الله تعالى في =

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: گھوڑا ایک شخص کے لئے (باعث) اجر و ثواب ہے، اور ایک شخص کے لئے پردہ (پچاؤ) ہے، اور ایک شخص کے لئے وبال ہے، بہر حال وہ شخص جس کے لئے (باعث) اجر و ثواب ہے، وہ تو وہ شخص ہے جس نے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی راہ کے لئے اس کو باندھ رکھا ہے، چنانچہ چراگاہ میں یا باغ میں اس کی رسی دراز کرتا ہے، تو وہ گھوڑا چراگاہ یا باغ میں اپنی رسی کی لمبائی میں (بٹن) کھائے پئے اس کے لئے نیکیاں کھدوی جاتی ہے، اور اگر اس کی رسی نوٹ جائے اور وہ ایک بلندی یا دو بلندی تک بھاگ جائے تو اس کے نشانات قدم اور اس کی لیدیں، سب اس کے لئے نیکیاں شمار ہوں گی، اور اگر وہ کسی ندی پر گزرے اور اس سے پانی پی لے، گو اس کے مالک نے پانی پلانے کا ارادہ نہیں کیا ہو، تب بھی اس کے لئے نیکیاں لکھی جائیں گی، ایسے شخص کے لئے تو گھوڑے ثواب ہی ثواب ہیں۔ اور ایک وہ شخص ہے جس نے گھوڑا باندھا ہے روپیہ کمانے اور سوال سے بچنے کے لئے، پھر ان کی گردنوں اور پیشوں میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا جو حق ہے، اس کو نہ بھولے، تو ایسے شخص کے لئے (گھوڑے) پردہ (یعنی پچاؤ) ہیں، اور جو شخص گھوڑا باندھے فخر و تکبر اور رکھانے اور اہل اسلام کو نقصان پہنچانے کے لئے، تو ایسے شخص کے لئے یہ گھوڑے وبال و عذاب ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے گدھوں کے متعلق پوچھا گیا تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس کے متعلق (کوئی خاص) حکم مجھ پر نازل نہیں فرمایا، مگر (سورۃ اذ از لزلت) کی یہ اکیلی آیت، جو کہ جامع ہے، فمن يعمل مثقال ذرۃ خیرا یرہی بہ الا یہ یعنی جو کوئی ذرہ برابر نیکی کرے گا اسے دیکھ لے گا اور جو کوئی ذرہ برابر بُرائی کرے گا اسے بھی دیکھ لے گا۔

تراجم رجال

عبداللہ بن یوسف

یہ عبداللہ بن یوسف تیمی مصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

مالک بن انس

امام دارالکفرۃ، مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر، ابو عبداللہ مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

زید بن اسلم

یہ زید بن اسلم مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

ابی صالح السمان

یہ ابوصالح ذکوان مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۵)۔

حلی لغات

المزج: چراگاہ، وسیع و کشادہ گھاس والی زمین، اس کی جمع منزوح آتی ہے (۶)۔

الطویل والطول: وہ طویل ری، جس کا ایک سرا کسی کیل وغیرہ میں ہو، اور دوسرا سرا اٹھوڑے کے

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۸۹، ۴/۱۱۳

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۲۹۰، ۲/۸۰

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۲/۲۰۳

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۵۸

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۱/۶۵۹

(۶) دیکھئے، النہایہ: ۲/۶۴۸

پاؤں میں ہوتا کہ وہ گھوم سکے اور گھاس پھڑ سکے، لیکن کہیں جانہ سکے (۱)۔

اشتبہاں: گھوڑے کا بغیر سوار کے، نشاط کے ساتھ آگے پیچھے دوڑنا (۲)۔

نواہ: مفاعلہ سے مصدر ہے، نواہ منواۃ ونواہ: فخر کرنا، دشمنی کرنا، مقابلہ کرنا (۳)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت قولہ: ”ولو أنها صرت بنهر فشربت منه الخ“ سے ہے، اور اس کی توضیح یہ ہے کہ اگر نہروں کا پانی کسی کے لئے خاص ہوتا تو ضرور اس کی اذن و اجازت کی ضرورت پڑتی، لیکن شارع نے جب مطلقاً ذکر کر دیا تو معلوم ہو گیا کہ نہروں کا پانی کسی کے لئے مخصوص نہیں ہے (۴)۔

قولہ: ”ثم لم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها“

”پھر ان کی گردنوں اور پیٹھوں میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا جو حق ہے، اس کو نہ بھولے“ یعنی ان کی تہات میں زکوٰۃ کو ادا کیا کرے (۵) اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ”ولا ظهورها“ سے مراد یہ ہے کہ اُس پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے راستے میں سواری کرے، اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے خلیں سائیدہ کی زکوٰۃ کے سلسلے میں اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کی تفصیل کتاب الزکوٰۃ میں گزر چکی (۶) اور یا اس سے مراد یہ ہے کہ اس پر اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالے (۷) یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اس کے ذریعے

(۱) دیکھئے، النہای: ۲/۱۲۸

(۲) دیکھئے، النہای: ۱/۸۱۴

(۳) دیکھئے، النہای: ۲/۸۰۰

(۴) دیکھئے، عمدة القاری: ۱۲/۳۰۶

(۵) ارشاد الساری: ۵/۳۶۴، عمدة القاری: ۱۲/۲۰۳

(۶) المصدر السابق

(۷) المصدر السابق

سے ضرورت مندوں اور محتاجوں کی فریادیں کرے (۱)۔

قوله: ”وَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَمْرِ“

یعنی رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے گدھوں کے حکم کے بارے میں سوال کیا گیا، علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ سائل حضرت حصصہ بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے جو کہ مشہور شاعر فرزدق کے دادا ہیں (۲)۔

اور سوال گدھوں کی زکوٰۃ وصدقہ کے بارے میں تھا جیسا کہ علامہ خدابی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا گیا ہے (۳) تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آیت کریمہ ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (الزلزلة: ۸، ۷) کے عموم کے ذریعے سے جواب کی طرف اشارہ فرمایا، یعنی جو شخص ذرہ برابر بھی نیکی کرے گا (ضرور) اس کو دیکھ لے گا (خواہ وہ عمل نیکی اور نیکی مٹنی ہی مٹھوئی اور چھوٹی ہو)۔ بلاشبہ اس کو کی ہوئی نیکی کا بدلہ مل کر رہے گا (اور جو شخص ذرہ برابر بدی کرے گا (یقیناً) وہ اس کو دیکھ لے گا) (اور اس کا نتیجہ جھگڑتا پڑے گا) (۴)۔

بعض حضرات علماء فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ انتہائی جامع اور یکساں ہے، اور تھوڑے سے الفاظ میں انتہائی کثیر معانی کو جامع ہونے میں کوئی دوسری آیت اس کے مشابہ نہیں ہے، اس لئے کہ یہ خیر اور شر کے ہر ہر معنی کو شامل ہے (۵)۔

جیسا کہ خود رسالت اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”إِنَّ هَذِهِ آيَةُ الْجَامِعَةِ الْفَاضَةِ“ اور ایک روایت میں کعب احبار رحمہ اللہ تعالیٰ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ یہ دو

(۱) المصدر السابق

(۲) دیکھئے، إرشاد الساري: ۳۶۶/۵

(۳) دیکھئے، إرشاد الساري: ۳۶۶/۵، عمدة القاري: ۳۰۴/۱۲

(۴) دیکھئے، معارف القرآن للشيخ الكاندهلوي، رحمه الله تعالى: ۵۱۹/۸

(۵) دیکھئے، عمدة القاري: ۳۰۴/۱۲، البکونثر الحارثي: ۶۸/۵

آیات ایسی نازل ہوئی ہیں کہ تورات و انجیل کا خلاصہ اور لب لباب ہیں، اور ایک روایت میں ہے کہ سورہ اذا زلزلت الأرض کی تلاوت کا ثواب نصف قرآن کے ثواب کے برابر ہے (۱)۔

علامہ ابن العربی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ان آیات کے عموم پر تمام علماء کا اتفاق ہے (۲)۔
علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس آیت مبارکہ کے ذریعے جواب کی تفصیل یہ ہے کہ گویا کہ ان کا سوال یہ تھا کہ آیا گدھوں کا بھی وہی حکم ہے جو کہ گھوڑوں کا ہے؟ تو آیت مبارکہ کے ذریعے جواب دے دیا گیا کہ اگر وہ گدھے خیر کے کاموں کے لئے ہیں تو ضرور ان کا بھی بدلہ و ثواب دیا جائے گا اور اگر شر کے کاموں کے لئے ہیں تو یقیناً ان کا بھی بدلہ و عتاب دیا جائے گا (۳)۔

ایک شبہ اور اس کا جواب

اب ایک سوال یہ وارد ہوتا ہے کہ انہوں نے بغال (خجروں) کے متعلق سوال کیوں نہ کیا؟
اس کے جواب میں بعض علماء فرماتے ہیں کہ خچر کے بارے میں سوال اس لئے نہیں کیا گیا تھا کہ وہ گدھوں کی طرح ہیں، اور ان ہی کے حکم میں داخل ہے (۴)۔
ایک دوسرا جواب علامہ ابن العربی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ نقل کیا ہے کہ اس وقت تک سرزمین حجاز میں خجروں کا وجود ہی نہیں تھا، اور پہلا خچر جو وہاں پہنچا وہ ”دلہل“ نامی خچر تھا جو کہ مَسْقُوتَس نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہدیہ بھیجا تھا (۵)۔

۲۲۴۳ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ : حَدَّثَنَا مَالِكٌ ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ الرَّحْمَنِ ، عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ خَالِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلَهُ عَنْ الْقَطِطَةِ - فَقَالَ : (أَعْرِفُ عِفَاصَهَا وَوِكَامَهَا ، ثُمَّ عَرَفَهَا سَنَةً : فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلَّا فَتَنَاكَ

(۱) دیکھئے، معارف القرآن للشيخ كاندهلوي: ۵۶۹/۸

(۲) دیکھئے احکام القرآن لابن العربی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۴۰/۴

(۳) دیکھئے، عمدة القاری: ۳۰۴/۱۲

(۴) دیکھئے، احکام القرآن لابن العربی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۴۰/۴

(۵) المصدر السابق

بہا)۔ قال : فَضَّائَةُ الْغَنَمِ ؟ قال : (ہی لَکَ اَوْ لِأَخِيكَ اَوْ لِلذَّنْبِ)۔ قال : فَضَّائَةُ الْاِبِلِ ؟ قال : (مَا لَکَ وَلَهَا ۔ مَعَهَا سِبَاؤُهَا وَحِدْلُؤُهَا ، نَرُوْهُ الْمَاءَ وَتَأْكُلُ الشَّجَرَ حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا)۔
[رو : ۹۱]

حضرت زید بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ایک شخص رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آیا، اور لفظ (گری پڑی چیز) کے بارے میں سوال کیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس کا ظرف (حیثی) اور اس کا بندھن پہچان لے، پھر ایک سال تک اس کا اعلان کروائیں، اب اگر اس کا مالک آگیا (تو اس کو دے دیں) ورنہ آپ جو چاہے کریں، اس نے کہا: گم شدہ بکری؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: وہ آپ کی ہے، یا آپ کے بھائی کی، یا بھیرے کی، اس نے کہا: گم شدہ اونٹ؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اونٹ سے آپ کو کیا غرض، اس کے ساتھ اس کا منگ اور موزہ سب موجود ہے، پانی پراترتا ہے (یعنی خود ہی پانی پی لیتا ہے) اور درخت کے پتے کھا لیتا ہے یہاں تک کہ اس کا مالک اس کو لے لے۔

حل لغات

الْفُطَّةُ : وہ شی جو تم کو راستے میں پڑی ہوئی ملے، اور تم اس کو اٹھاؤ، یا وہ شی متروک جس کا مالک

(۲۲۴۳) أخرجه البخاري رحمه الله تعالى ايضاً في صحيحه، كتاب العلم، باب انفض في الموعظة والتعليم الخ، رقم: ۹۱، وكتاب الفطمة، باب ضالة الإبل الخ، رقم: ۲۴۲۷، وباب إذا لم يوجد صاحب الفطمة الخ، رقم: ۲۴۲۹، وباب إذا جاء صاحب الفطمة بعد سنة الخ، رقم: ۲۴۳۶، وباب من عرف الفطمة ولم يدنعها إلى السلطان، رقم: ۲۴۳۸، وكتاب الطلاق، باب حكم المفقود في أهله وماله، رقم: ۵۲۹۲، وكتاب الأدب، باب ما يجوز من الغضب والشدة لأمر الله تعالى، رقم: ۶۱۱۲، ومسلم رحمه الله تعالى في صحيحه، كتاب الفطمة، باب معرفة الغنم والوكلاء، وحكم ضالة الغنم والإبل، رقم: ۴۴۹۸-۴۵۰۵، وأبو داود رحمه الله تعالى في سننه، كتاب الفطمة، باب التعريف بالفطمة، رقم: ۱۷۰۴-۱۷۰۸، وثمر مني رحمه الله تعالى في جامعہ، كتاب الأحكام، باب ما جاء في الفطمة وضالة الإبل والغنم، رقم: ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، وابن ماجه رحمه الله تعالى في مصنفه، كتاب الفطمة، باب ضالة الإبل والبقر والغنم، رقم: ۲۵۰۴، وباب الفطمة، رقم: ۲۵۰۷.

معلوم نہ ہو، اللفظ، اٹھایا ہوا ہے، وہ نمونہ دیکھو جو پیکر دیا جائے، من لفظاً لفظاً (ن): زمین سے اٹھانا، والفظ الشيء: بغیر قصد و طلب کے کسی چیز پر مطلع ہونا، اللفظة سببت بها لأنها تلفظ غالباً: اور گرمی پڑی گشتہ چیز کو "لفظة" اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ بلا قصد و طلب کے زمین پر ملتی ہے اور اٹھال جاتی ہے (۱)۔

عناصر: کاک، ڈاٹ، شیشی کا سر بند، چمڑے وغیرہ کی بنی ہوئی تحمیل، جس میں سامان رکھا جائے (۲)۔ ونگد: ملک وغیرہ کا بندھن، برتن وغیرہ جس کے سرے کو باندھ دیا گیا ہو، اس کی جمع توجیئة آتی ہے (۳)۔

ترجم رجال

إسماعيل

یہ اسماعیل بن ابی اویس رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

مالك

آپ امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۵)۔

ربيعه بن أبي عبد الرحمن

آپ ربیعہ بن ابی عبد الرحمن فروغ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں، ربیعہ الرأی کے نام سے مشہور ہیں (۶)۔

(۱) دیلمی، النہایہ: ۶۰۹/۲، طلبہ الطلبة للنسفی: ۲۰۸

(۲) دیلمی، النہایہ: ۲۲۷/۲

(۳) دیلمی، النہایہ: ۸۷۷/۲

(۴) دیکھیے، کشف الباری: ۱۱۳/۲

(۵) دیکھیے، کشف الباری: ۸۰/۲، ۲۹۰/۱

(۶) دیکھیے، کشف الباری: ۴۳۴/۳

یزید مولیٰ المنبئ

آپ یزید مولیٰ المنبئ مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

یزید بن خالد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

آپ ابو عبد الرحمن یزید بن خالد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۲)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت قولہ: "ترد الماء" سے ہے، یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی گہ شدہ اونٹ کو لینے سے منع فرمایا اس لئے کہ بھوک و پیاس کی وجہ سے اس کے مرنے کا اندیشہ نہیں ہے، اس لئے کہ وہ خود پانی کے چشمے میں سے پانی پی لیتا ہے، اور اس کو کوئی منع نہیں کر سکتا، اور یہ اسی لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ چشمے زمہ میں تمام لوگوں اور جانوروں کے فائدے کے لئے بنائے ہیں اور ان کا سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی مالک نہیں ہے (۳)۔

حدیث مبارکہ کے متعلق مسائل پر تفصیلی بحث کشف الباری، کتاب العیم، باب الغضب فی الموعدة والتعليم، إذا رأى ما يكره میں گزر چکی ہے۔

۱۱ - باب : نِعْرِ الْعَطْشِ وَالْكَلَامِ

لکڑی اور گھاس کی بیج کا بیان

ترجمۃ الباب کا مقصد

یہ باب لکڑی اور گھاس کی فروخت کرنے کے بیان میں ہے، اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۳/۴۳

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۳/۴۴

(۳) دیکھئے، إرشاد الساری: ۳۶۵/۵، عیة القاری: ۳۰۱/۱۲

ہے کہ ان دونوں کی فروخت جائز ہے، مگر کسی آدمی نے ان کا حراز کر لیا ہو، اور ان کو اپنی قبول میں لے لیا ہو تو وہ ان کا مالک ہو گیا، اب وہ انہیں فروخت کر سکتا ہے (۱)۔

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ تعالیٰ نے علامہ ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول نقل کیا ہے کہ مباح کھڑیوں اور گھاس کو بھن لینا متفق علیہا مسائل میں سے ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، یہاں تک کہ وہ لکڑی یا گھاس کوئی اپنی مملوکہ زمین میں لگائے، تو پھر ان کی ہر ایک لے اباحت مرتفع ہو جاتی ہے (۲)۔
لیکن ہمیں شرح ابن بطال رحمہ اللہ تعالیٰ کے متداولہ نسخوں میں ”حقوق علیہ“ کے الفاظ نہیں ملے (۳)۔

اگر کوئی گھاس اپنی مملوکہ زمین میں لگائے تو اس کا کیا حکم ہے، اس پر تفصیلی بحث پچھلے ابواب میں گزر چکی ہے۔

ایک سوال اور اس کا جواب

یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ باب، ابواب الشرب میں کیوں ذکر فرمایا تو اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں:

۱- اصل میں تین چیزیں ایسی ہیں جو کہ حقوق عامہ میں سے شمار کی گئی ہیں، حطب، کلاء اور ماء، ہر شخص کو ان سے اشعار کا حق حاصل ہوتا ہے، اسی لئے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے جہاں پانی کا ذکر فرمایا، وہیں ان دونوں چیزوں کا ذکر بھی کر دیا، چونکہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ ماقبل میں یہ بتلا آئے ہیں کہ صاحب العوض، اور اسی طرح صاحب القربة أحق بماء کہ یہ لوگ اپنے پانی کا زیادہ حق رکھتے ہیں، تو اب اس کے بعد ضمناً کلاء اور حطب کا تذکرہ بھی فرمادیا کہ اگر کوئی آدمی لکڑیاں چٹا ہے، یا گھاس جمع کرتا ہے تو وہ بھی

(۱) دیکھئے، صمدۃ القاری: ۳۰۵/۱۲، فتح الباری: ۶۰/۵

(۲) المصدر السابق

(۳) دیکھئے، شرح ابن بطال: ۴۱۸/۶، طبع: دار الکتب العلمیۃ

ان کا مالک ہے (۱)۔

۲- اور دوسرا جواب یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اصل میں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ آدمی جب اختطاب اور احتشاش کی وجہ سے مالک بن جاتا ہے، اور اس کو ان میں مالکانہ تصرف کرنے کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے، تو احیاء موات کی وجہ سے تو بطریق اولیٰ وہ زمین کا مالک ہو جائے گا، تو گویا اس سے وہ احیاء موات کے مسئلے کو ثابت فرما رہے ہیں (۲)۔

۲۲۴۴ : حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ : حَدَّثَنَا وَهْبٌ ، عَنْ جِشَامٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (لَا يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ أَحَبًا ، فَيَأْخُذَ حُرَّتَهُ مِنْ حَبْطٍ - فَيَكْفُ اللَّهُ بِهِ وَجْهَهُ ، خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ ، أُعْطِيَ أَمْ يُنْعَى) . [ر : ۱۴۰۲]

حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر تم میں سے کوئی رسیاں لے اور لکڑی کا گٹھالا کر فروخت کر دے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس (کے) دشمن (کے ذریعے) اسے اس کی عزت پہچانے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں سے سوال کرے، اور پھر اس کو دیا جائے یا منع کر دیا جائے۔

حل لغات

أُخْبِلَ: یہ خنبل کی جمع ہے، رسی، باندھنے کی کوئی چیز، اس کی جمع جبال، خُبُول، أَخْبَال بھی آتی

ہے (۳)۔

(۱) دیکھئے، عمدة القاري: ۳۰۵/۱۲، صفحہ ۵۰۱۔

(۲) دیکھئے، فتح الباري: ۶۰/۵، بتفصيل

(۲۲۴۴) أخرجه البخاري رحمه الله تعالى أيضاً في الزكاة، باب الاستغفار عن المعسلة، رقم: ۱۴۷۱،

وفي البيوع، باب كسب الرجل وعمله يده، رقم: ۲۰۷۵، وقد انفرد به الإمام البخاري رحمه الله تعالى،

وانظر جامع الأصول: ۱۴۶/۱۰، رقم: ۷۶۲۶

(۳) دیکھئے، النهاية: ۳۲۵/۱، ۳۲۶

ترجمہ رجال

معلی بن اُسد

آپ ابو اہشتم معلی بن اسد العمی المہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

وہیب

آپ وہیب بن خالد بن عجلان الباہلی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ہشام

آپ ہشام بن عروہ بن زبیر رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

عن اُبیہ

آپ عروہ بن زبیر بن العوام رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۴)۔

زہیر بن العوام

آپ صحابی مشہور حضرت زبیر بن العوام بن عوئلہ بن اُسد بن عبد العزیٰ بن قصی بن کلاب ابو

عبد اللہ القرشی لاسدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (۵)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت قولہ: ”فياخذ حزمة من حطب فبيع“ سے

(۱) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الحيض، باب المزاة فحيض بعد الإفاضة

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۱۱۸/۲

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۱۲۹/۱، ۳۲/۲

(۴) دیکھئے، کشف الباری: ۲۹۱/۱

(۵) دیکھئے، کشف الباری: ۱۶۹/۴

واضح ہے (۱)۔

۲۶۴۵ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْمَرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عُقَيْلٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ أَبِي حَبِيبٍ . مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ : أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (لَأَنْ يَحْتَضِبَ أَحَدُكُمْ حُزْمَةً عَلَى ظَهْرِهِ ، خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ أَحَدًا فَيُعْطِيَهُ أَوْ يَتَّعَمَ) . (ز : ۱۴۰۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر تم میں سے کوئی اپنی پیٹھ پر لکڑیوں کا گٹھالا دکرائے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ کسی سے سوال کرے، پھر وہ اس کو دے یا نہ دے۔

ترجمہ رجال

یحییٰ بن یکمیر

آپ یحییٰ بن عبد اللہ بن بکر بخزومی مصری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

اللیث

آپ امام لیث بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

(۱) دیکھئے، کشف الباری: ۳۰۵/۱۲

(۲۶۴۵) أخرجه البخاري رحمه الله تعالى أيضاً في الزكاة، باب الاستغفار عن المسألة، رقم: ۱۴۷۰، وفي باب قول الله عز وجل: لا يسئلون الناس إلحافاً، رقم: ۱۴۸۰، وفي البيوع، باب كسب الرجل وعمله بيده، رقم: ۲۰۷۴، ومسلم رحمه الله تعالى في الزكاة، باب كراهية المسألة للناس، رقم: ۲۴۰۰، والترمذي رحمه الله تعالى في الزكاة، باب ما جاء في النهي عن المسألة، رقم: ۶۸۰، والنسائي رحمه الله تعالى في الزكاة، باب الاستغفار عن المسألة، رقم: ۲۵۹۰

(۲) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۳/۱

(۳) دیکھئے، کشف الباری: ۳۲۴/۱

عُقَيْل

آپ عُقَيْل بن خالد بن عقیل رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ابن شہاب

آپ محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب الزہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

آپ سعد بن عبید، ابو عبید مولى عبد الرحمن بن عوف رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں، اور آپ کو مولى ابن اُزہر بھی

کہا جاتا ہے (۳)۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۴)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت حدیث سابق کے مثل ہے۔

۲۲۵۶ : حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا هِشَامٌ : أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ : أَخْبَرَنِي
 ابْنُ شِهَابٍ . عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ بْنِ عَلِيٍّ . عَنْ أَبِي حُسَيْنٍ بْنِ عَلِيٍّ . عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُ قَالَ : أَصَبْتُ شَارِقًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي مَقْعَمٍ يَوْمَ بَلَدٍ ، قَالَ : وَأَعْطَانِي
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَارِقًا أُخْرَى . فَأَتَيْتُهُمَا يَوْمًا عِنْدَ بَابٍ وَجَلَّ مِنَ الْأَنْصَارِ ، وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أُحِيلَ
 عَلَيْهِمَا إِذْخِرًا لِأَيِّمَةٍ . وَفَعِي صَانِعٌ مِنْ بَنِي قَيْنِقَاعَ ، فَاسْتَعَيْنَ بِهِ عَلَى وَلِيَّةٍ فَايِمَةٍ ، وَحَمْرَةٍ
 ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَشْرَبُ فِي ذَلِكَ الْيَتَمِ مِمَّا قَتَلَتْ ، فَقَالَتْ : أَلَا يَا حَمْرُ لِلشُّرَفِ النَّوَادِ . فَتَارَ
 إِلَيْهِمَا حَمْرَةٌ بِالسَّبْرِ . فَجَبَّ أَسْنِمَتُهُمَا وَبَفَّرَ خَوَاصِرُهُمَا ، ثُمَّ أَخَذَ مِنْ أَكْبَادِهِمَا . قُلْتُ

(۱) دیکھیے، کشف الباری: ۱/۳۲۵، ۴/۴۵۵

(۲) دیکھیے، کشف الباری: ۱/۳۲۶

(۳) دیکھیے، کشف الباری، کتاب البیوع، باب کسب الرجل وعمله يده

(۴) دیکھیے، کشف الباری: ۱/۶۵۹

لَا بُنْ شَبَابٍ : وَمِنْ السَّامِ ؟ قَالَ : قَدْ جَبَّ أَسْمُهُمَا فَذَهَبَ بِهَا . قَالَ ابْنُ شِهَابٍ : قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : فَظَنَرْتُ إِلَى مَنْظَرٍ أَظُنُّهُ . فَأَتَيْتُ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ وَعِنْدَهُ زَيْدُ بْنُ حَارَثَةَ . فَأَخَذَهُهُ الْخَبَرُ . فَخَرَجَ وَمَعَهُ زَيْدٌ . فَأَتَقَلَّتْ مَعَهُ ، فَدَخَلَ عَلَى حَمْرَةَ ، فَتَغَطَّى عَلَيْهِ ، فَرَفَعَ حَمْرَةُ بَصَرَهُ وَقَالَ : هَلْ أَنْتُمْ إِلَّا عَبْدُ لَبَابِي . فَرَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَعْنَاهُ حَتَّى خَرَجَ عَنْهُمْ ، وَذَلِكَ قَبْلَ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ . (و : ۱۹۸۳)

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ غزوہ بدر کے مالِ غنیمت میں سے ایک جوان اونٹنی میں نے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ پائی، اور ایک دوسری اونٹنی رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے (غص کے مال میں سے) عطا فرمائی، ایک دن میں نے ان دونوں اونٹیوں کو ایک انصاری شخص کے دروازے پر بٹھایا، اور میں ارادہ کر رہا تھا کہ ان دونوں اونٹیوں پر الاغر لا کر لاؤں تاکہ اسے فروخت کروں، اور میرے ساتھ قحطار کا ایک ستار بھی تھا، اور اس (اخر کی رقم) سے حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ویسے میں مدولوں، اور حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن عبدالمطلب (اس وقت) اسی گھر میں شراب پی رہے تھے، اور حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ایک گانے والی بھی تھی، اس نے اپنے گانے میں یہ مصرع کہا ”اٹھو اے حمزہ! سوئی سوئی اونٹیوں کی طرف“ یہ سُن کر حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تلواریں کر ٹوٹ پڑے، اور ان اونٹیوں کے کوہان کاٹ دیئے، اور ان کی کوکھیں پھاڑ کر کلیجیاں نکال لیں، (ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ) میں نے ابن شہاب رحمہ اللہ تعالیٰ سے کہا: اور کوہان؟ تو انہوں نے کہا: کوہان بھی کاٹ کر لے گئے، ابن شہاب رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایسا منظور کیا جس سے میں گھبرا گیا، اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور آپ صلی

(۶۲۴۶) أخرجه البخاري رحمه الله تعالى (البصا في السبع، باب ما قيل في الصواغ: ۲۰۸۹، وفي الجهاد، باب فرض الخمس: رقم: ۳۰۹۱، وفي المغازي، باب، رقم: ۴۰۰۳، وفي اللباس، باب الأدوية: رقم: ۵۷۹۳، ومسلم رحمه الله تعالى في الأشربة، باب تحريم الخمر الخ، رقم: ۵۱۲۷، وأبو داود رحمه الله تعالى في الحجاج، باب بيان مواضع قسم الخمر، رقم: ۲۹۸۶، وانظر في جامع الأصول، الفصل الثالث في الخمر وتحريمها، ومن أي شيء، هي: رقم: ۳۱۴۴)

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے، میں نے انہیں سارا واقعہ سنایا، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں سے چلے اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے اور میں بھی چلا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس پہنچے اور ان پر غصہ ہوئے، اس پر حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (جوش میں تھے) اپنی نظر اٹھائی اور کہنے لگے: تم تو میرے باپ دادا کے غلام ہو، (یہ دیکھ کر) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اٹے پاؤں (یعنی رجعت تہقری) کو انہیں لوٹ آئے، اور یہ واقعہ شراب حرام ہونے سے قبل کا ہے۔

حل لغات

شارفاً: بڑی عمر کی بوڑھی اونٹنی، اس کی جمع شُرُوف و شُرُف و شُرُوف آتی ہے (۱)۔
 إذْخِرْ: بزرگھاس، ایک قسم کی خوشبودار گھاس، جسے فارسی میں ”کوم“ کہتے ہیں، جمع اذْخِرْ آتی ہے (۲)۔
 قَيْئَةً: باغی، لونڈی، بگانے والی، کنگھی کرنے والی، اس کی جمع قَيْئَان و قَيْئَات آتی ہے (۳)۔
 بَغْفَر: بَغْفَرٌ فَبَغْفَرَةٌ وَتَبَغْفَرٌ: بچھلے پاؤں لونڈا کو کھانا بقال رَجَعَ الْبَغْفَرِيُّ: وہ بچھلے پاؤں
 لوٹا (۴)۔

تراجم رجال

ابو اہیم بن موسیٰ

آپ ابو اہیم بن موسیٰ بن یزیدی الرازی الفراء رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۵)۔

(۱) دیکھئے، النہای: ۸۵۸/۱

(۲) دیکھئے، النہای: ۴۶/۱، طلبۃ البطلۃ للنسفی رحمہ اللہ تعالیٰ: ۱۸۱/۱

(۳) دیکھئے، النہای: ۵۱۱/۲

(۴) دیکھئے، النہای: ۵۰۶/۲

(۵) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الحیض، باب غسل الحائض رأس زوجها و ترجیلہ

ہشام

آپ ابو عبد الرحمن بن ہشام بن یوسف السعوی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۱)۔

ابن جریج

آپ ابن جریج عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۲)۔

ابن شہاب

آپ محمد بن مسلم بن عیینہ اللہ بن شہاب الزہری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

علی بن حسین رحمہ اللہ تعالیٰ

آپ علی بن حسین بن علی بن ابی طالب الباشی زین العابدین رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں (۳)۔

حسین بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما

آپ حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں (۵)۔

علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ

آپ کا تذکرہ بھی گزر چکا (۶)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث مہر کی ترجمۃ الباب سے مطابقت قولہ: "أنا أريد أن أحمل عليهما بذخراً"

(۱) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الحيض، باب غسل الحائض رأس زوجها وترجله

(۲) دیکھئے، کشف الباری، کتاب الحيض، باب غسل الحائض رأس زوجها وترجله

(۳) دیکھئے، کشف الباری، ۳۲۶/۱

(۴) دیکھئے، کشف الباری، کتاب المغسرات، باب الغسل بالصاع ونحوہ

(۵) دیکھئے، کشف الباری، کتاب المنجذ، باب شریص صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی قیام النیل

(۶) دیکھئے، کشف الباری، ۱۵۰/۴

لایعہ“ سے واضح ہے، کہ ترجمہ الباب بھی لکڑی اور گھاس کی بیج کے جواز کے بارے میں ہے اور حدیث میں بھی اس کی صراحت ہے (۱)۔

قوله: ”أَلَا يَا حَمَزُ لِنَشْرَفِ النِّوَاءِ“

شعر کے اس مصرع کے ساتھ اور بھی مصرعے ہیں، انہیں بخاری شریف میں صرف یہی ایک مذکور ہے، بشریح بخاری نے اس قصیدے کے چند مزید اشعار ذکر کئے ہیں:

أَلَا يَا حَمَزُ لِنَشْرَفِ النِّوَاءِ وَهَنْ مَعْقَلَاتِ سَالِفِهَا

”ارے اے حمزہ! (اٹھ) موٹی موٹی اونٹنیوں کی طرف دوڑ گاؤ، جو بندھی ہوئی ہیں گھر سے باہر میدان میں“۔

ضَعِ الْمَكِينَ فِي الْبَابِ مِنْهَا وَخُرْجِهِنَّ حَمَزُ بِالْدَّمَارِ

”اُن کے گلے پر چھری رکھ دو اور اے حمزہ! ان کو خون میں لت پت کر دے“۔

وَعَجَلُ مَنْ أَطَاعَهَا الشَّرْبَ فَدَيْدَا مَنْ طَبِخَ أَوْ شَوَا

”اور ان کا بہترین گوشت شراب پینے والوں کے لئے جلدی لے آ، پوئیاں پکائی گئی ہو، یا بھونا ہوا ہو“ (۲)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”معجم الشعراء“ میں مرزبانی نے لکھا ہے کہ یہ اشعار عبداللہ بن السائب بن ابی السائب الحارثی کے ہیں، پھر وہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ اشعار کیا کہ روایت میں تصریح ہے کہ اُس وقت جو لوگ شراب پینے والے تھے، وہ انصار تھے اور عبداللہ بن سائب انصاری

(۱) دیکھئے، انکثر الجاری: ۷۱/۵، عمدة القاری: ۳۰۶/۱۲، إرشاد الساری: ۳۶۹/۵

(۲) دیکھئے، فتح الباری: ۲۹۶/۷، عمدة القاری: ۳۰۷/۱۲، إرشاد الساری: ۳۶۸/۵، انعام الباری فی

نہیں ہے، پھر حافظ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ جواب دیا ہے کہ ممکن ہے کہ تمام حاضرین پر ”الانصار“ کا إطلاق بالمعنی الأعم یعنی بطور تظلیف کے کر دیا گیا ہو (۱)۔ اس کے بعد فرماتے ہیں کہ جس نے یہ شعر منظم کئے اور گانے والی باندی سے کہا کہ ان کو گاماس کا مقصود یہ تھا کہ حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اندر اونٹنیوں کے کانٹے کا جوش پیدا ہو جائے، تاکہ سب حاضرین ان کا گوشت کھالیں، کیونکہ حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سخاوت پہلے مشہور تھی ان کو اشعار میں خطاب کر کے اس طرف متوجہ کیا، کہ اونٹنیاں کاٹ ڈالیں (۲)۔

قوله: ”وذلك قبل تحريم الخمر“

یعنی یہ سارا قضیہ وقفہ اس وقت کا ہے جب تک شراب حرام نہ ہوئی تھی، اس لئے کہ حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ غزوہ احد میں شہید ہوئے اور غزوہ احد ہجرت کے تیسرے سال نصف شوال میں پیش آیا، اور شراب کی حرمت اس کے بعد نازل ہوئی، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو معذور قرار دیا، اور مؤاخذہ نہ فرمایا (۳)، لہذا اس بارے میں جو سوال و جواب پیدا ہوتے ہیں، ان سب کا یہی جواب ہے کہ اس وقت تک وہ احکام نازل نہیں ہوئے تھے، گانے والی سے گانا سنتا بھی اسی ذیل کی بات ہے، جب بعد میں احکامات نازل ہوئے تو پردہ کا حکم بھی نازل ہو گیا، اور غورتوں سے اختلاط اور گانا بجانا حرام قرار دیا گیا۔



(۱) دیکھیے، فتح الباری: ۲/۶۶، انعام الباری فی شرح اشعار البخاری: ۴۹

(۲) المصدر السابق

(۳) المصدر السابق

فقہ مختصر

اسلم

(Predecessor, Anticipation)

اسلم

بیع آجل بعاجل، یعنی ایسی چیز کی بیع جس کی قیمت فوراً ادا کر دی جائے اور وہ چیز (مسلم فیہ) مخصوص مفت کے ساتھ کسی کے ذمہ واجب نانا ہو۔

اس کے ارکان ایجاب و قبول ہے، خریدار کو رب اسلم (Hanower) فروخت کنندہ کو مسلم الیہ (Perdecessor) اور قیمت کو راس المال (Capital) اور سامان کو مسلم فیہ (Salam Asset) کہا جاتا ہے۔

اسلم سے متعلق شرطیں بھی تین طرح کی ہیں:

- ۱- نفس معاملہ سے متعلق ہے۔
- ۲- جو قیمت (راس المال) سے متعلق ہو۔
- ۳- سامان (مسلم فیہ) سے متعلق ہو۔

مسلم فیہ ایسی چیزوں میں درست ہوگا جن کی مقدار اور صفات کی تعیین کی جاسکتی ہو۔ تاکہ ادا نیکی کے وقت سامان کی بابت فریقین میں نزاع کا اندیشہ نہ ہو۔

موجودہ زمانہ میں اسلم کا ایک استعمال اپورٹ اور انکسپورٹ سائٹ بل کی ڈسکاؤنٹنگ کے قبال

کے طور پر ہے۔

کتاب الشفعہ (Pre - emption Priorty)

کسی خریدی ہوئی زمین یا عمارت کو حق شفعہ کے ذریعے سے اسی قیمت میں جبراً حاصل کر لینے کا نام ہے۔ حق شفعہ انہی چیزوں میں حاصل ہوگا جو جائیداد غیر منقولہ کی قبیل سے ہو، جیسے زمین اور مکان وغیرہ۔
حق شفعہ بالترتیب تین طرح سے حاصل ہو سکتا ہے:

۱۔ نفس بیع میں شریک ہو۔

۲۔ حق بیع میں شریک ہو۔

۳۔ پڑوسی ہو۔

کتاب الاجارہ (Lease)

اجارہ یعنی کرایہ پر دینا، اس معاملہ کو کہا جاتا ہے جس میں ایک فریق یعنی اجیر (Lessor) کی طرف سے منفعت کی پیشکش ہو اور دوسرے مستأجر (lessee) کی جانب سے معاوضہ اور اجرت کی۔
اجارہ کے صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ ایک فریق کی طرف سے منفعت اور استفادہ کی نوعیت اور دوسرے فریق کی طرف سے اجرت اور معاوضہ کی مقدار متعین ہو جائے۔
موجودہ زمانہ میں اجارہ کا ایک استعمال لیزنگ کے مقابل کے طور پر ہے۔

کتاب المحالات (Transference of a debt to third,

Assignment)

حوالہ ایک شخص کے ذمہ سے دوسرے شخص کے ذمہ میں دین منتقل کرنے کا نام ہے اور اس کے ارکان ایجاب و قبول ہے۔ یعنی مدیون (Transferer) اپنی طرف سے ایجاب کر لے کہ قرض خواہ فلاں شخص سے اپنے واجبات وصول کر لے اور صاحب دین (قرض خواہ) اور وہ شخص جس کو ادائیگی کا ذمہ دار بنایا گیا ہے دونوں اس کو قبول کر لیں۔ مقرض کو فقہاء بحیل اور صاحب دین کو محال بحتال کہتے ہیں اور جو شخص ادائیگی کا ذمہ

لے لے اس کو خیال علیہ یتیم اور جس دین کی ادائیگی کا ذمہ قبول کیا گیا اس کو خیال بہ کہتے ہیں۔

حوالہ کی شرائط میں سے ہے کہ محل حال اور خیال علیہ اس پر ضامن ہو۔

موجودہ زمانہ میں مسک یعنی (Cheque) کے طور پر استعمال ہے، اسی طرح السکات الصباغۃ یعنی (Traveller's Cheque) ٹریولر چیک کے طور پر، الکتبیا یعنی بل آف ایکسچینج کے طور پر بھی مستعمل ہے۔

کتاب الکفالہ (Guarantee)

لغاً ملانے کو کہتے ہیں۔ اور اصطلاح شریعت میں ایک کے ذمہ کو دوسرے کے ذمہ کے ساتھ مطالبہ میں ملانے کو کہتے ہیں۔ فقہاء کفالت کرنے والے کو کفیل (Guarantor) اور جس کی طرف سے کفالت کی جائے اس کو مکفول عہد اور جس چیز کی کفالت کی جائے اس کو مکفول بہ اور جس کے لئے کفالت کی جائے اس کو مکفول لہ کہتے ہیں۔

موجودہ زمانہ میں Guarantees یعنی ضمانت کے طور پر استعمال ہوتا ہے۔

وکالۃ (Agency Aggrement)

وکالۃ کا لغوی معنی ہے حوالہ کرنا اور اصطلاح شریعت میں کسی دوسرے شخص کو جائز و معلوم تصرف میں اپنا قائم مقام بنانے کو کہتے ہیں۔

اس کی دو قسمیں ہیں:

۱- وکالۃ خاص (Restricted Agency) یعنی کسی معین تصرف کے لئے دوسرے کو وکیل

بنانا۔

۲- وکالۃ مطلقہ (Un restricted Agency) یعنی ایک شخص دوسرے کو کہے کہ ہر چیز

میں آپ میری طرف سے وکیل ہیں۔

مزارعہ (Share-Cropping)

لئے: بھیتی پاڑی کرتا اور اصطلاحاً: پیداوار کے کچھ حصے کے عوض بھائی کا معاملہ کرتا۔

اس میں ایک عائدہ، رب الارض (Honour of Land) ہے، اور دوسرا عائدہ، عامل

(Former) ہے۔

☆☆.....☆☆

علاء اسناد اور مثالیات کا مقام و رتبہ اور صحیح بخاری کی فوہیت

علم صحیح کا بنیادی منبعی دو بنیادی چیزیں ہیں: اول قرآن کریم جو منزل من اللہ ہے اور بعد اللہ آج تک اس میں ایک حرف کی کمی بیشی نہیں ہوئی اور نہ قیامت تک ہو سکے گی کیونکہ اس کی حفاظت کا ذمہ خود قادر مطلق نے لیا ہے اور دوم حدیث شریف ہے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے امت مسلمہ نے اپنے محبوب اکابر علیہ وسلم کے قول و فعل اور حدیث و سنت کی ایسی حفاظت کی ہے جس کی دنیا میں کوئی نظیر اور مثال موجود نہیں۔

اور حدیث و سنت کی حفاظت کے ذرائع میں سے سب سے مضبوط ذریعہ علم اسناد ہے۔

اسناد اس امت کی ان خصوصیات میں سے ہے جن سے اللہ تعالیٰ نے اس امت کو شرافت بخشی ہے، یہ خصوصیت اللہ تعالیٰ نے پچھلی امتوں میں سے کسی کو نہیں بخشی ہے کہ وہ اپنے نبی کی کوئی بات متصل سند کے ساتھ نقل کریں۔

احادیث کی صحت اور سقم کا مدار سند پر ہے اگر سند صحیح ہے تو حدیث بھی صحیح ہے، اس لئے محدثین نے اس طرف بہت زیادہ توجہ دی ہے اور بہت زیادہ اہتمام کے ساتھ اس کو محفوظ رکھا ہے، اور اس کی اہمیت کو بھی بہت تاکید کے ساتھ بیان کیا ہے۔

چنانچہ مشہور محدث عبداللہ ابن مبارک رحمہ اللہ کے قول کو امام مسلم رحمہ اللہ نے اپنی مشہور کتاب الجامع الصحیح کے مقدمے میں نقل کیا ہے کہ: "الإسناد من الدين لو لا الإسناد لقال من شاء ما شاء" (۱)۔ ترجمہ: "اسناد دین کا حصہ ہے اگر اسناد کو ضروری نہ قرار دیا جائے تو کوئی شخص بھی کوئی بات دین کے نام پر کہہ سکتا ہے"۔ اور انہی سے یہ بھی منقول ہے: "ومثل الذي يطلب أمر ذنبه بلا إسناد كمثل الذي يرتضي"

18

السطح بلا سطح“ (۲) ترجمہ: ”اس آدمی کی مثال جو دین کی کوئی بات سند کے بغیر لینا چاہتا ہے اس شخص کی طرح ہے جو بغیر نیزگی کے چھت پر چڑھنا چاہے (جیسے آدمی بغیر نیزگی کے چھت پر نہیں چڑھ سکتا اسی طرح بغیر اسناد کے بات کہنے والے کی رسائی صحیح دین تک نہیں ہو سکتی)، اور مشہور محدث سفیان الثوری رحمہ اللہ اسناد کی اہمیت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”الإسناد سلاح المؤمن، فإِن لَمْ يَكُنْ مَعَهُ سِلَاحٌ فَبُئِيَ شَيْئًا
بِفِئَاتِل“ (۳) ترجمہ: ”اسناد مؤمن کا ہتھیار ہے اگر اس کے پاس ہتھیار ہی نہ ہو تو وہ کس چیز سے لڑے گا۔“ (گویا کہ اسناد کے بغیر حدیث بیان کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ بغیر ہتھیار کے لڑنا)۔

چونکہ احادیث کی صحت و سقم کا دار و مدار سند پر ہے تو سند کے اندر جتنے واسطے کم ہوں گے اتنا ہی وہ حدیث ظلل اور خطا کے واقع ہونے سے زیادہ محفوظ ہوگی۔

اور کم واسطوں والی سند اس سند مقابلے میں کہ جس میں واسطے زیادہ ہوں سند عالی کہلاتی ہے، چونکہ اس میں ظلل اور خطا کے وقوع کا احتمال کم ہوتا ہے اس لئے اس کی فہم حدیث میں بہت زیادہ اہمیت ہے۔

چنانچہ شارح مشکاۃ ملا علی قاری رحمہ اللہ التوفی ۱۰۱۳ھ سند عالی کی اہمیت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”أصل الإسناد خصیصة فاضلة من خصائص هذه الأمة وسنة بالغة من السنن المؤكدة، بل من فروض الكفاية..... ثم طلب العلم أمر مطلوب، وشأن مرغوب“ (۱) یعنی ”تو جان لے کہ اصل اسناد امت کے خصائص میں سے ایک بڑی خصوصیت ہے، اور سنن مؤکدہ میں سے ہے بلکہ فرض کفایہ میں سے ہے..... اور پھر اس میں سند عالی کو طلب کرنا ایک امر مطلوب ہے، اور اس کو حاصل کرنے کی کوشش کرنا امر مرغوب ہے۔ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ التوفی ۲۴۱ھ فرماتے ہیں:

(۲) الأجوبة الفاضلة للأسئلة العشرة الكاملة، ص: ۲۲، ۲۱

(۳) الأجوبة الفاضلة للأسئلة العشرة الكاملة، ص: ۲۳

(۱) شرح شرح نخبة الفكر، ملا علی قاری، ص: ۶۱۷، قلیسی

”طلب الإسناد العالي سنة عن سلف“ (۲) ترجمہ: طلبِ علو اسناد و سلف صالحین کی سنت ہے۔

اور جرح و تعدیل کے امام یحییٰ بن معین رحمہ اللہ سے ان کی زندگی کے آخری ایام میں پوچھا گیا ”ما تشتهي؟“ قال: بیت خالي، و اسناد عالی“ (۳) ترجمہ: آپ کی خواہش و چاہت کیا ہے؟ تو فرمایا کہ چاہے گھر خالی ہو لیکن سند عالی ہو۔

اور احمد بن اسلم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”قرب الإسناد قرب إلى الله عز وجل؛ فإن القرب من الرسول بلا شك قرب إلى الله“ (۴) ترجمہ: قرب اسناد قرب باری تعالیٰ ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربت حاصل کرنا اللہ تعالیٰ کی قربت حاصل کرنا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربت علو سند کے ذریعے سے حاصل ہوتی ہے۔

علو اسناد کی اہمیت حدیث نبوی سے بھی ثابت ہے چنانچہ مشہور حدیث ہے جس میں ضمام ابن ثعلبہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے، جو کہ صحیح بخاری میں بھی موجود ہے، اور طویل حدیث ہے، لیکن یہاں صرف علو سند کی اہمیت کو متناہی مقصود ہے، کہ ان کے پاس رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قاصد نے آ کر دین کے اہم امور کے بارے میں بتایا، حالانکہ یہ قاصد صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور صحابی کے ثقہ ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں لیکن ضمام ابن ثعلبہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قاصد کی خبر کو حق و سچ ماننے کے باوجود محض اس ساعت پر اکتفا نہ کیا بلکہ خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں براہ راست سننے کے لئے (جیسا کہ علو اسناد میں ہوتا ہے) حاضر ہوئے۔

اس حدیث کو امام حاکم رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی سند کے ساتھ معرّفہ علوم الحدیث میں بھی نقل کیا ہے، اور نقل کرنے کے بعد آخر میں لکھتے ہیں: ”ولو كان طلب العلو في الإسناد غير مستحب لأنكر عليه سؤال عما أخبره رسول الله ولا امره بالإقتصار على ما أخبره الرسول عنه“ (۵) یعنی: اگر طلب

(۲) ايضاً

(۳) ايضاً

(۴) فتح المغفّ شرح ألفية الحديث للسخاوي رحمه الله: ۸۷/۳، بحث العالي والنازل

(۵) معرفة علوم الحديث للحاكم، ص: ۱۵، سيد معظم حسين رحمه الله، دار الكتب العلمية بيروت

علو اسناد مستحب نہ ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس پر انکار فرماتے اور قاصد کی خبر ہی پر اکتفاء کرنے کا حکم دیتے (حالانکہ ایمان نہ ہو) تو معلوم ہوا کہ طلب علو اسناد مستحب امر ہے۔

حافظ ستاد کی رحمۃ اللہ نے فتح المغیث شرح ألفیۃ الحدیث میں مزید چند احادیث نبویہ سے علو سند کی اہمیت پر استدلال کیا ہے، چنانچہ موصوف لکھتے ہیں:

”قد استدلل له بقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لنسيم الداري
رضي الله عنه لما رواه في بعض طرق حديثه في الجماسة يا تميم احدث
الشماس بما حدثتني، ويقول له أيضاً خير الناس قرني الحديث؛ فإن العلو
يقربه من القرون الفاضلة.....“ (۱)۔

چونکہ اس واقعہ کو قسیم داری رضی اللہ عنہ نے خود اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا اور جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود اس کا مشاہدہ نہیں کیا تھا اس لئے یہاں علو سند کی صورت یہ ہوگی کہ لوگ حضرت تميم داری رضی اللہ عنہ سے سن لیں، اس کے علاوہ بھی کئی احادیث ذکر کریں، جن کی تفصیل فتح المغیث میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

تیز دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے طرز عمل سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ علو اسناد کی بڑی اہمیت ہے، چنانچہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کا واقعہ مشہور ہے جو کہ حدیث کی کئی کتب میں موجود ہے اور صحیح بخاری میں بھی تعلقاً مذکور ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”بلغني حديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم
أسمعه، فابتعت بعيراً، فثبت عليه رحلي، وسرت شهراً حتى فامت
الشماس، فأبیت عبد الله بن أنيس“ الحديث یعنی حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اپنی
سند سے ایک واسطہ کم کرنے کے لئے ایک مہینہ کا مسلسل سفر کیا۔

اس واقعہ کو نقل کرنے کے بعد علامہ الشیخ طاہر الجوزی الذی الدمشقی رحمہ اللہ المتوفی

۱۲۳۸ھ توجیہ النظر میں لکھتے ہیں کہ: یہ واقعہ علما کے لئے بنیادی حیثیت رکھتا

ہے (۲)۔

اسی طرح حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ نے بھی علو حدیث کے لئے سفر کیا ہے، اس پر مزید صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے واقعات حاکم ابو عبد اللہ خیر پوریؒ کی کتاب معرفۃ علوم الحدیث میں ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں (۳)۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ سید عالی کے بہت سارے فوائد ہیں، جو حدیث اور علوم حدیث کا ذوق رکھنے والے کے لئے باعث نشاط و افتخار محمود ہے، اور سب سے اہم فائدہ یہ ہے کہ اس کی وجہ سے ہمارے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے درمیان واسطے کم ہو جاتے ہیں اور محبت اور محبوب کے درمیان جتنے واسطے کم ہوں گے، بحسب صادق کو اتنی ہی خوشی محسوس ہوگی۔

ایک اور اہم فائدہ یہ ہے کہ سید عالی کی وجہ سے اکابر اور اصاغر کے درمیان فرق واضح ہو جاتا ہے، جس کی منہ جتنی عالی ہوگی ان کو اتنی ہی مقام دیا جائے گا اور اس اعتبار سے ان کو اکابر و اصاغر کے طبقات میں شمار کیا جائے گا۔

پھر علما و استاد کی چار قسمیں ہیں، ہر ایک کی تعریف اور اقسام ملاحظہ ہوں:

۱۔ علو مطلق

القرب من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من حیث العدد یا سناد نظیف غیر

ضعیف (۱)۔

(۲) توجیہ النظر إلى اصول الآثار: ۲/۷۲۰، المصنوعات الاسلامی

(۳) معرفة علوم الحديث للحاکم، ص: ۷

(۱) شرح التبصرة والتذكرة للمراقبي: ۶۱/۲، مآثر یاسین البعد، دار الکتب العمیة بیروت

ترجمہ: علو مطلق عددِ رواۃ کے لحاظ سے صحیح سند کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہونا ہے، اور یہ قربت ضعیف سند کے ساتھ نہ ہو۔ یہ پہلی قسم سب سے زیادہ عظمت اور بڑی شان والی ہے، چنانچہ حافظ احمد بن علی بن محمد العسقلانی رحمہ اللہ التوثیٰ ۸۵۲ھ فرماتے ہیں:

”فإن اتفق أن يكون سنده صحيحاً كان الغاية القصوى“ (۲)۔

۲۔ علوسی

وهو ما يقل العدد فيه إلى ذلك الإمام ولو كان العدد من ذلك الإمام إلى متناه كبيراً (۳)۔

ترجمہ: اگر ایسے امام حدیث تک (جس میں قناعت، عدالت ضبط وغیرہ صفات مرتجہ موجود ہوں، جیسے امام بخاری، شعبہ، مالک وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ) رواۃ حدیث کی تعداد کم ہو اگرچہ اس کے بعد حضور نبی کریم تک رواۃ کی تعداد زیادہ ہو تو اسے علوسی کہتے ہیں۔

علوسی کی دوسری صورت:

القرب من كتاب من كتب الحديث المعتمدة كالكتب السنة والموطاء ونحو ذلك، حديث رواه البخاري مثلاً، فيتأني أحد الرواة فيرويه بإسناد إلى شيخ البخاري أو شيخ شيخه وهكذا، ويكون رجال الرواي في الحديث أقل عدداً مما لو رواه من طريق البخاري (۴)۔

ترجمہ: حدیث کی معتد کتابوں جیسے کتب سنہ اور موطاء وغیرہ میں سے کسی کی سند کے اعتبار سے قریب ہونا، مثلاً ایک شخص ایک حدیث کو امام بخاریؒ کے شیخ سے یا ان کے شیخ الشیخ سے روایت کرتا ہے، اور اس طریق میں امام بخاریؒ کی طریق کی نسبت روایان کی تعداد کم ہو جاتی ہے۔

(۲) نزہۃ النظر فی توضیح نخبۃ الفکر، ص: ۱۱۶، الرحیم اکیدمی

(۳) نزہۃ النظر فی توضیح نخبۃ الفکر، ص: ۱۱۴، الرحیم اکیلمی

(۴) الثلاثیات فی الحدیث النبوی، ص: ۲۲، دار الکتب العلمیہ

پھر علوی کی چار قسمیں ہیں: ۱- الموافقة، ۲- الابدال، ۳- المساواة، ۴- المصافحة.

۳- علوی بوجہ قدم وفاتہ الشیخ

اس کی صورت یہ ہے کہ ایک آدمی دو شیوخ سے ایک حدیث کی روایت کرتا ہے ان کی سندیں تعداد اور رجال میں برابر ہیں لیکن ان دونوں میں سے ایک کا انتقال پہلے ہو جاتا ہے، تو پہلے انتقال کر جانے والے شیخ کی سند دوسرے شیخ کے مقابلے میں عالی سمجھی جائے گی۔

علامہ نوویؒ اپنی کتاب تقریب التواوی میں لکھتے ہیں:

”فما أرويه عن ثلاثة عن البيهقي عن الحاكم أعلنى مما أرويه عن

ثلاثة عن أبي بكر بن خلف عن الحاكم لتقدم وفاة البيهقي عن ابن

الخلف“.

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ وہ حدیث جس کو میں تین واسطوں سے ہوتے ہوئے امام بیہقی رحمہ اللہ، پھر امام حاکم رحمہ اللہ سے روایت کرتا ہوں، تو یہ سند عالی ہے اس سے جس کو میں تین واسطوں سے ہوتے ہوئے ابو بکر ابن خلف رحمہ اللہ سے پھر حاکم رحمہ اللہ سے روایت کرتا ہوں، کیونکہ امام بیہقی رحمہ اللہ کا انتقال ابن خلف رحمہ اللہ سے پہلے ہوا ہے (۱)۔

۴- علوی بوجہ قدم الاستفادۃ

اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ کسی شخص نے ایک شیخ سے حدیث سنی، دوسرے شخص نے اس کے بعد اسی شیخ سے وہی حدیث سنی تو پہلے سماع کرنے والے شخص کی سند عالی سمجھی جائے گی، مثلاً دو آدمیوں نے کسی ایک شیخ سے ایک ہی حدیث سنی ہے ایک نے ساٹھ سال پہلے سنی اور دوسرے نے چالیس سال پہلے سنی ہے تو پہلے شخص کی سند دوسرے کے مقابلے میں عالی ہوگی۔ جیسا کہ ہمارے حضرت صاحب کشف الباری استاذ المحمدین زید محمد ہم تک علاحدہ میں اس طرح کی کئی مثالیں موجود ہیں، فبذلله الحمد والفضل ونسئل اللہ

تعالیٰ ان یحفظہ من جمیع الشرور والفتن آمین۔

علامہ سیوطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کا ثمرہ اس وقت ظاہر ہوگا، جب شیخ پر اختلاط کا زمانہ آگیا ہو، اس صورت میں پہلے سارے کرنے والے شخص کی حدیث اصح و ادرج کہلائے گی (۲)۔

علومند میں طبقہ کا اعتبار ہوتا ہے چنانچہ تابعین کے طبقہ میں وحدان اور تبع تابعین کے طبقہ میں ثنائیات، یعنی ہر طبقہ میں جو سند کم واسطوں والی ہوتی ہے، وہ اس طبقہ کی عالی سند شمار ہوتی ہے۔

اسی طرح تکتب ستہ میں جو سب سے عالی سند ہے وہ ثلاثیات کی ہے، اور اس میں سب سے فائق امام بخاری رحمہ اللہ ہیں اس لئے کہ سب سے زیادہ ثلاثیات امام بخاری کی ہی ہیں، سنن ترمذی اور سنن ابن ماجہ میں بھی ہیں لیکن ترمذی میں ایک اور سنن ابن ماجہ میں کل پانچ ہیں، لیکن امام بخاری کی بائیس ثلاثیات ہیں، اور دیگر کئی حیثیتوں کے ساتھ اس اعتبار سے بھی امام بخاری رحمہ اللہ کی کتاب کو دوسری کتابوں کے مقابلے میں فوقیت حاصل ہے۔

ثلاثی حدیث اس کو کہا جاتا ہے جس میں راوی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے درمیان تین واسطے ہوں، چنانچہ علامہ محمد بن عبدالمعز ابن ماجہ راوی الشافعی رحمہ اللہ المتوفی ۸۳۱ھ، شرح ثلاثیات البخاری لکھتے ہیں:

”وہو ما یکون بین البخاری و بین النبی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) فہ

ثلاثۃ“ (۳)۔

اور کشف القفون میں حاجی خلیفہؒ لکھتے ہیں:

”ما اتصل إلی رسول اللہ من تحدیث بثلاثۃ رواۃ“ (۱)۔

کتب ستہ میں سے الجامع الصحیح لمسلم میں اور سنن ابی داؤد اور سنن الترمذی میں کوئی ثلاثی حدیث نہیں

(۲) تدریب الراوی فی شرح تفریب النوای: ۶۹/۲۔ قدیم۔

(۳) ت: مصطفیٰ مخلوم، ص: ۲۰، (غیر مطبوع)

ہے جب کہ سنن الترمذی میں ایک ثلاثی حدیث ہے چنانچہ حافظ ابن حجر العسقلانی رحمہ اللہ تہذیب التہذیب میں عمر بن شاکر البصری کے ترجمے میں لکھتے ہیں:

”روى به الترمذي حديث واحد، “بأنني على الناس زمان، الصابر

فيه على دينه كالقايض على الجمر. وقال: غريب من هذا الوجه، وليس في

جامع الترمذي حديث ثلاثي سواء“ (۲)۔

اور سنن ابن ماجہ میں پانچ ثلاثی احادیث ہیں، چنانچہ ذاکر اشرف بن عبد الرحیم، الثلاثیات فی الحدیث انہوی میں لکھتے ہیں:

سنن الإمام ابن ماجه بها خمسة أحاديث ثلاثية الإسناد كلها من

طريق جبارة بن المغلس عن كبير بن سليم عن أنس“ (۳)۔

اور الجامع الصحیح للبخاری میں بائیس ثلاثی احادیث ہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر فتح الباری میں اور علامہ ابنی عمدۃ القاری میں لکھتے ہیں:

”ويبلغ جميعها أكثر من عشرين حديثاً“ (۴)۔

جب کہ شیخ الحدیث مولانا زکریا ”لامع الدراری“ اور حاجی غلیفہ صاحب ”كشف الظنون“ میں اور محمد بن عبد الدائم البرماوی الشافعی شرح ثلاثیات البخاری میں اور عبد الرحمان مبارک پوری تحفۃ الاحوذی میں لکھتے ہیں کہ بخاری میں کل بائیس ثلاثی احادیث ہیں (۵)۔

ان میں سے سترہ احادیث حضرت سہمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہ سے اور چار احادیث حضرت انس

(۲) ۳۸۵/۲۱، بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة

(۳) ص: ۱۲۷، دار الکتب العلمیۃ بیروت

(۴) فتح الباری: ۲۰۶/۱، دار الفکر، عمدۃ القاری: ۲۲۱/۲، رشیدیہ

(۵) لامع الباری: ۲۹/۱، كشف الظنون: ۴۳۰/۱، شرح ثلاثیات البخاری، ص: ۲۰

بن مالک رضی اللہ عنہ سے اور ایک حدیث حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے (۶)۔

اور امام بخاری نے ان باتیں علامتات میں سے ہیں روایتیں امام ابوحنیفہ کے شاگردوں سے یا شاگردوں کے شاگردوں سے لی ہیں، چنانچہ شیخ الحدیث مولانا زکریا رحمہ اللہ ”لامع الدراوی“ میں لکھتے ہیں:

”ولا يدرون أن العشرین منها عن تلامذہ الإمام أبي حنيفة أو

تلامذہ، فإنه أخرج منها إحدى عشرة رواية عن مكی بن إبراهيم

وأخرج البخاري السبعة عن أبي عاصم النبيل ضحاك بن مخلد..... وأخرج

ثلاثة عن محمد بن عبد الله الأنصاري“ (۱)۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ علامتات، علم حدیث کی بہت ہی اعلیٰ نوع شمار کی جاتی ہے کہ راوی حدیث اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے درمیان صرف تین واسطے ہوتے ہیں، ان میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم تو سارے ہی عدول ہیں اور تابعین اور تبع تابعین یہ سب خیر القردن کے حضرات ہیں، علماء نے علامتات پر مستقل کتابیں و مشروعات لکھی ہیں۔ یہ علامتات حضرات محدثین کا بابہ الافتخار سرمایہ ہوتی ہیں اور بخاری شریف میں جیسا کہ گزرا یا پچیس احادیث علامتات میں سے ہیں، جن کی عام طور پر ہمارے متداولہ نسخوں میں جلی حروف میں شائع ہی کی گئی ہے۔

یہ حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا کا مدحیوی رحمہ اللہ اپنی مقبول عام تصنیف ”تقریر بخاری شریف“ میں فرماتے ہیں:

”یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ فقہ حنفی تو اس سے بھی بہتم بالشان ہے کیونکہ وہ تو ثانی

ہے، یعنی اس میں ایک واسطہ تابعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے اور دوسرا صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کا، کیونکہ ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسلمہ طور پر روایت تابعی ہیں اور احناف کے نزدیک تو

روایت بھی تابعی ہیں، بعض روایات میں کچھ زائد واسطے بھی آ جاتے ہیں لیکن وہ جزوی ہے

(۶) الثلاثیات فی الحلیط النبوی، ص: ۲۵۸، مکتبہ حنفیہ

(۱) لامع الدراوی: ۳۰/۱، مکتبہ یحییوہ مظاهر العلوم سہارنپور ۱۳۷۹ھ۔

ورنہ کلی طور پر ثباتی ہے، لہذا اگر امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ یاد دیگر حضرات کے زمانے میں آ کر کوئی روایت ضعیف بھی ہو جائے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے زمانہ میں بھی وہ روایت ضعیف رہی ہو، پھر بھی اگر کوئی کسی تابعی، یا تابع تابعی پر اشکال کرے تو احناف کا جواب ایک کلیہ کی شکل میں یہ ہے کہ حضرت امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے استاذ کو یقیناً زیادہ جانتے ہیں، پھر یہ بات بھی یاد رہے کہ بخاری کی بائیس ملاحظات میں سے بیس کے استاذ تو حنفی ہیں اور دو کے متعلق کتب رجال میں معلومات نہیں مل سکی کہ حنفی ہیں یا شافعی، ان شاء اللہ تعالیٰ حنفی ہی ہوں گے۔“

اب عزیز قارئین کے فائدے کے لئے تمام بائیس ملاحظات، ان کے رواۃ کے مسالک کی تصریح کے ساتھ یکجا ذکر کر دی گئی ہیں:

بخاری شریف کی بائیس مکاتبات میں سے تیرہ جلد اول میں اور نو جلد ثانی میں ہیں، اب علماء کو اہم اور

عزیز طلبہ کے فائدے کے لئے ان کو علی الترتیب لکھا جاتا ہے:

رقم سلسلہ	رقم کتاب	عنوان الکتاب	رقم الباب	عنوان الباب	رقم الصفحة	رقم الحديث	شیخ البخاری و مساک
۱	۳	کتاب العلم	۲۸	باب اثم من کذب علی النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم	۲۱/۱	۱۰۹	الإمام الحافظ مکی بن ابراہیم بن یسیر شیعہ البیہی رحمہ اللہ (۱۱۱۵ھ)
۲	۸	کتاب الصلاة	۹۱	باب قدر کم یغنی ان یکون بمن المصلی والسترۃ	۷۱/۱	۱۹۷	بن تلامیذہ اہی حنیفہ رحمہ اللہ تعالی نہذب الکمال: (۱۰۹/۱۹)، ونذکرہ الحافظ للطہی (۳۶۵/۱)۔ اہو مکی بن ابراہیم البیہی امام بلغ دخل الکفرۃ سنۃ أربعین ومائۃ ولزم ابا حنیفۃ وسع من الحديث والفقه وأكثر عنه المروایۃ۔۔۔ وکان یحب ابا حنیفۃ حباً شديداً ویتصب لمذهبہ، (المنقب للموفق (۲۰۴، ۲۰۳/۱)، والمنقب للمکرزی (۲۱۶/۲))
۳	۸	کتاب الصلاة	۹۵	باب الصلاة إلى الأسطوانة الخ	۷۲/۱	۵۰۲	
۴	۹	کتاب مواہب الصلاة	۱۸	باب وقت المغرب الخ	۷۹/۱	۵۹۱	

۵	۳۰	کتاب العزم	۲۱	باب إذا نزلت به النصارى صوماً ينج	۲۵۷/۱	۱۹۲۹	بیر حاکم شحاتہ بن محمد (۲۱۲م) من اصحاب رفقہ تمیز فی سعة (الحوالہ المقتضی) (۲۶۳/۱) (۲۶۲) م کسرہ نسیب فی اسرود عن الإمام الاعظم (نسیب الصحیفہ، ص: ۷۳) وهكذا السالغ استمر فی "عنود الحسان" ص: ۱۹۱ و مناع المصنف: (۱۸۸/۲)
۶	۳۸	کتاب الحوائج (کتاب الحوائج)	۳	باب إذا أحار دین المتعمی رجل جاءه الج	۳۰۵/۱	۲۱۸۹	
۷	۳۰	کتاب العزم	۶۹	باب صیام یوم عاشوراء	۲۶۸/۱	۲۰۰۷	
۸	۳۹	کتاب الکفالة	۳	باب من تکفل عن میت مملوک ان یوجع و به فان الحسن	۳۰۶/۱	۲۲۹۵	
۹	۴۶	کتاب الغصب (جواب المظالم و التفصا ص)	۳۲	باب هر کس بکسر اندام ای کسی به یا بخر او یا بزدنی او یا بفرار کسر و سقا تو علیاً او طرد او او را بکسر محشمه و انی شریح فی طبیور کسر فله خص فیہ بنی	۳۳۶/۱	۲۹۷۷	

١٠	٥٣	كتاب الصلح	٨	باب الصلح في الذمة	٣٧٢/١	٢٧٠٣	محمد بن عبدالله بن مشي أويس (٢١٥م) عنه الفرشتي من الحنفية (الجواهر المضية: ٧١٠/٣) من أصحاب زفر تلميذ أبي حنيفة، وحكي الحديث: أنه كان من أصحاب زفر وأبي يوسف
١١	٥٦	كتاب الجهاد (كتاب الجهاد والسير)	١١٠	باب البيعة في الحرب أن لا يفسروا وقال بعضهم على الموت لنقول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾	٤١٥/١	٢٩٦٠	
١٢	٥٦	كتاب الجهاد والسير	١٦٦	باب من رأى العنز فنادى بأعلى صوته: يا عباد الله، حتى يسمع الناس	٤٢٧/١	٣٠٤٦	
١٣	٦١	كتاب المناقب	٢٣	باب صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم	٥٠٢/١	٣٥٤٦	عصام بن خالد حضر في أبو إسماعيل الحمصي (٢١٤م) عن جرير بن عثمان وصفوا بن عمرو وجلس بن نوح وأربعة من صفرو وعبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان (تاريخ الإسلام للذهبي: ٦٠٥/٥، رقم الترجمة: ٥٨٧٦)
١٤	٦٤	كتاب المغازي	٣٩	باب غزوة خيبر	٦٠٥/٢	٤٢٠٦	

١٥	٦١	كتاب المغازي	١٦	باب بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسمامة من زيد إلى الحرقات من جهة	٦١٢/٢	٤٣٧٠	
١٦	٦٥	كتاب التفسير	٢٣	باب قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القتلى بالحر﴾	٦٤٦/٢	٤٤٦٩	
١٧	٧٦	كتاب الذبائح والصيد	١٤	باب أية المعجوس والمينة	٨٢٦/٢	٥٤٩٧	
١٨	٧٣	كتاب الأصاحي	١٦	باب ما يوكّل من لحوم الأصاحي وما ينزوّذ منها	٨٣٥/٢	٥٥٦٩	
١٩	٨٧	كتاب الديّات	١٧	باب إذا قتل نفسه خطأ فلا دية له	١٠١٧/٢	٦٨٩١	
٢٠	٨٧	كتاب الديّات	١٩	باب السن بالسن	١٠١٨/٢	٦٨٩٤	
٢١	٩٣	كتاب الأحكام	٤٤	باب من بايع مرتين	١٠٢٠/٢	٧٢٠٨	

٢٢	٩٧	كتاب التوحيد	٢٢	باب قوله: ﴿وكان عرشه على الماء﴾ (هود: ١٧) ﴿وهو رب العرش العظيم﴾ (نوره: ١٢٩)	١١٠٤/٢	٧١٢١	علاء بن يحيى من صفوان السنسي الكوفي (٢١٣هـ) ذكره جماعة من العلماء من البردة عن الإمام الأعظم (جمع المسابك: ٤٤٦/٢، عقود لحيان، ص: ١١٠، المناقب للكردي: ٢١٩/٢)
----	----	--------------	----	--	--------	------	--

١- حدثنا المكي بن إبراهيم قال: حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سمرة بن الأكوع رضي الله عنه قال: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "من يقل علي ما لم أفل فليتبوأ مقعده من النار".

٢- حدثنا المكي بن إبراهيم قال: حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة رضي الله عنه قال: كان جدار المسجد عند المنبر ما كادت الشاة تجوزها

٣- حدثنا المكي بن إبراهيم قال: حدثنا يزيد بن أبي عبيد قال: كنت آتي مع سلمة بن الأكوع رضي الله عنه فيصلي عند الأسطوانة التي عند المصحف فقلت: يا أبا مسلم أراك تحرى الصلاة عند هذه الأسطوانة قال: فإني رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتحرى الصلوة عندها.

٤- حدثنا المكي بن إبراهيم قال: حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة رضي الله عنه قال: كنا نصلي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المغرب إذا توارت بالحجاب.

٥- حدثنا أبو عاصم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع، رضي الله عنه، أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث رجلاً ينادي في الناس يوم عاشوراء: "أَنْ مَنْ أَكَلَ فليتم، أو فليصم، ومن لم يأكل فلا يأكل".

٦- حدثنا المكي بن إبراهيم قال: حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سمرة بن الأكوع

رضي الله تعالى عنه، قال: كنا جلوساً عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذ أتني بجنزة فقالوا: صل عليها فقال: "هل عليه دين؟" قالوا: لا، قال: "فهل ترك شيئاً" قالوا: لا، فصلى عليه. ثم أتني بجنزة أخرى فقالوا: يا رسول الله ا صل عليها. قال: "هل عليها دين؟" قيل: نعم! قال: "فهل ترك شيئاً" قالوا: ثلاثة دنائير. فصلى عليها. ثم أتني بالثالثة فقالوا: صل عليها. قال: "هل ترك شيئاً؟" قالوا: لا، قال: "فهل عبه دين؟" قالوا ثلاثة دنائير. قال: "صلوا على صاحبكم" قال أبو قتادة: صل عليه يا رسول الله وعلي دينه، فصلى عليه.

٧- حدثنا الحكي بن إبراهيم قال: حدثنا يزيد عن سلمة بن الأكوع، رضي الله تعالى عنه، قال: أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلاً من أسلم "أن أذن في الناس أن من كان أكل فليصم بقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم، فإن اليوم يوم عاشوراء".

٨- حدثنا أبو عاصم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضي الله تعالى عنه، أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أتني بجنزة ليطلى عليها فقال: "هل عليه من دين؟" قالوا: لا، فصلى عليه ثم أتني بجنزة أخرى فقال: "هل عليه من دين؟" قالوا: نعم. قال: صلوا على صاحبكم. قال أبو قتادة: علي دينه يا رسول الله، فصلى عليه.

٩- حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضي الله تعالى عنه، أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى نيراناً توقد يوم خيبر فقال: "علي ما توقد هذه النيران؟" قالوا: عنى الحمر الأنسية. قال: "اكسروها وأهرقوها". قالوا: ألا نهرقها ونفسلها؟ قال: "إغسلوا". قال أبو عبد الله: كان ابن أبي أويس يقول: الحمر الأنسية بتصب الألف والنون.

١٠- حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري قال: حدثني حميد أن أنساً رضي الله عنه حدثهم أن الزبيع وهي ابنة النضر كسرت ثنية جارية، فطلبوا الأرض وطلبوا العفو فأبوا، فأتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأمرهم بالقصاص، فقال أنس بن النضر: أتكسر ثنية الزبيع يا

B

رسول الله؟ لا والذي بعثك بالحق لا تكسر نيتها فقال: "يا أنس! كتاب الله القصاص" فرضى القوم وغفوا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره" زاد القراري عن حميد عن أنس: فرضى القوم وقبلوا الأرض.

١١- حدثنا المكي بن إبراهيم قال: حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة، رضى الله تعالى عنه، قال: بايعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم عدلت إلى ظل الشجرة، فلما خفت الناس قال: "يا ابن الأكوع ألا نبائع؟" قال: قلت: قد بايعت يا رسول الله. قال: "وأبضا". فبايعته الثانية فقلت له: يا أبا مسلم! على أي شيء كنتم تبائعون يومئذ؟ قال: على الموت.

١٢- حدثنا المكي بن إبراهيم قال: أخبرنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة رضى الله عنه أنه أخبره قال: خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة، حتى إذا كنت بشية الغابة لقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف قلت: ويحك؟ ما بك؟ قال: أخذت لقاح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت: من أخذها؟ قال: غطفان وفزارة. فصرخت ثلاث صرخات أسمعت ما بين لا يتبها: يا صباحاه! يا صباحاه! ثم اندفعت حتى القاهم وقد أخذوها، فجعلت أريهم وأقول:

أنا ابن الأكوع واليوم يوم الرضيع

فاستنفذتها منهم قبل أن يشربوا، فأقبلت بها أسوقها، فلقيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت: يا رسول الله! إن القوم عطاش وإنني أعجلتهم أن يشربوا سقيهم، فابعت في إثرهم. فقال: "يا ابن الأكوع! ملكك فأسجج، إن القوم يثرون في قومهم".

١٣- حدثنا عصام بن خالد، حدثنا جريز بن عثمان أنه: سأل عبد الله بن بسر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: أرايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان شيخا؟ قال: كان في عنقه شعرات بيض.

١٤- حدثنا المحكي بن إبراهيم، حدثنا يزيد بن أبي عبيد قال: رأيت أثر ضربة في ساق سلمة فقلت يا أبا مسلم ماهذه الضربة؟ فقال: هذه ضربة أصابني يوم خيبر، فقال الناس أصيب سلمة رضي الله عنه فأنيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنفت فيه ثلاث نفثات فما اشتكتها حتى الساعة.

١٥- حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد حدثنا يزيد بن أبي عبيد، عن سلمة بن الأكوع، رضي الله تعالى عنه، قال: غزوت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سبع غزوات، وغزوت مع ابن حارثة استعمله علينا.

١٦- حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري، حدثنا حميد أن أنساً حدثهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "كتاب الله القصاص".

١٧- حدثنا المحكي بن إبراهيم (قال) حدثني يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضي الله تعالى عنه قال: لما أمسوا يوم فتحوا خيبر أوقفوا النيران قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: على ما أوقدتهم هذه النيران؟ قالوا: لحوم الحمر الإنسية! قال: "أهريقوا ما فيها واكسروا قلوبها؟" فقام رجل من القوم فقال: نهريق ما فيها ونغسلها! فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم "أو ذاك".

١٨- حدثنا أبو عاصم، عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضي الله تعالى عنه قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "من ضحك منكم، فلا يصحح بعد ثلثة، وفي بيته منه شيء". فلما كان العام المقبل قالوا: يا رسول الله! نفعل كما فعلنا العام الماضي؟ قال: كنوا واطعموا واذكروا، فإن ذلك العام كان بالناس جهد فأردت أن تعينوا فيها.

١٩- حدثنا المحكي بن إبراهيم، حدثنا يزيد بن أبي عبيد، عن سلمة رضي الله تعالى عنه قال: خرجنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى خيبر، فقال رجل منهم: أشبعنا يا عامر من ههنا تلك، فحدثهم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "من السائق؟" قالوا:

عامر. فقال: "رحمه الله" فقالوا: يا رسول الله هلأ أمثقتنا به؟ فأصيب صبيحة ليلته فقال القوم: حبط عمله، قتل نفسه فلما رجعت وهم يتحدثون أن عامرا حبط عمله، فجئت إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت: يا نبي الله! فذاك أبي وأمي! زعموا أن عامرا حبط عمله؟ فقال: "كذب من قالها، إن له لأجرين اثنين: إنه لجاهد مجاهد وأى قتل يزيده عليه؟".

٢٠- حدثنا الأنصاري، حدثنا حميد، عن أنس، رضي الله تعالى عنه، أن ابنة النضر لطمت جارية فكسرت ثيابها، فاتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر بالقصاص.

٢١- حدثنا أبو عاصم، عن يزيد بن أبي عبيد، عن سلمة رضي الله تعالى عنه قال: بايعنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تحت الشجرة، فقال لي: "يا سلمة! ألا تبائع؟" قلت قد بايعت في الأول. قال: "وفي الثاني".

٢٢- حدثنا خلاد بن يحيى، حدثنا عيسى بن طهمان قال: سمعت أنس بن مالك، رضي الله تعالى عنه، يقول: نزلت آية الحجاب في زينب بنت جحش، وأطعم عليها يومئذ خبزاً ولحماءً وكانت تفخر على نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت تقول: إن الله أنكحنى في السماء.

فهرست أطراف الحديث

٢١٥٦	من أجر نفسه ليحمل ... الخ	إجارة	إذا أمر بالصدقة
٢١٥٢	من استأجر أجيراً ... الخ	إجارة	إنطلق ثلاثة زفط
٢١٠٤	الإجارة إلى صلاة العصر	إجارة	إنما مثلكم واليهود
٢١٥٩	باب حراج الحجام	الإجارة	احتجم النبي ﷺ وأعطى الحجام
٢١٢٧	باب السلم في وزن معلوم	السلم	اختلف عبد الله بن شاذان بن الهاد وأبو بردة في السلف
٢١٣٣	باب الكفيل في السلم	السلم	اشترى رسول الله ﷺ طعاماً من
٢١٣٩	عرض الشفعة على صاحبها	الشفعة	الحجار أحق بسبقه
ص: ١٢٢	الشفعة فيما لم يقسم	الشفعة	الحجار أحق بشفعته
ص: ١٢١	الشفعة فيما لم يقسم	الشفعة	الحجار أحق بصفه
٢١٤١	باب استئجار الرجل أئصاله	الإجارة	الخازن الأمين
٢١٩٤	باب وكالة الأمين في لخرقة ونحوها	الوكالة	الخازن الأمين الذي ينفق
ص: ١٣٠	باب عرض الشفعة على صاحبها قبل البيع	الشفعة	الشفعة كحل العقال

الشفعة لمن وأثبها	الشفعة	باب شفعة فيما لم يتسم	ص: ١٣٠
المسلمون عند شروطهم	إجارة	أجر السمسرة	
أنا فتلت قلألد هدي رسول الله	الوكالة	باب الوكالة في البدن وتعاهدها	٢١٩٢
أحق ما أخذتم عليه أجر أكتاب	إجارة	ما يعطى في الرقية على احياه الخ	٥٤٠٥
أرسلني أبو بردة وعبد الله بن	المسلم	باب المسلم إلى أجل معلوم	٢١٣٦
أعطى رسول الله ﷺ غير	الإجارة	باب إذا استاجر أرفاضعات الخ	٢١٦٥
أمرني رسول الله ﷺ أن أنصق	الوكالة	باب وكالة الشريك الشريك	٢١٧٧
أن النبي ﷺ أتى بجنابة	الكفالة	باب من تكفل عن ميت ديناً الخ	٢١٧٣
أن النبي ﷺ أعطا غنماً	الوكالة	باب وكالة الشريك الشريك	٢١٧٨
أن النبي ﷺ عامل خير	المزارعة	باب المزارعة بالشطر ونحوه	٢٢٠٣
أن رجلاً أتى النبي ﷺ يقضاه	الوكالة	باب الوكالة في قضاء الدين	٢١٨٣
أن رسول الله ﷺ استعمل رجلاً	الوكالة	باب الوكالة في الصرف والميزان	٢١٨٠
أن رسول الله ﷺ أعطى	المزارعة	باب المزارعة مع اليهود	٢٢٠٦

٢١٦٦	باب في الحوالة وهل يرجع في الحوالة	الحوالات	أن رسول الله ﷺ قال مطل
٢١٨٤	باب إذا وهب شيئاً لوكيل الخ	الوكالة	أن رسول الله ﷺ قام حين
٢١٧٦	باب الدين	الكفالة	أن رسول الله ﷺ كان يوتى
٢١٦٢	باب من كلف مولى العبد الخ	الإجارة	أن رسول الله ﷺ نهى
٢١٥٤	أجر السمسرة	إجارة	أن يتلقى الزكبان
٢٢٠١	قطع الشجر والنفل	المزارعة	أنه حرق نخل بني النضير
٢١٦٩	باب الكفالة في القرض والدين الخ	الكفالة	أنه ذكر رجلاً من بني اسرائيل
٢١٨١	باب إذا أبصر الراعى أو الوكيل	الوكالة	أنه كانت لهم غنم ترعى
٤٤٧: ص	باب المزارعة بالشطر ونحوه	المزارعة	أنه لم ير بأساً بالمزارعة
٢٢٦٦	باب الأجير في الغزو	إجارة	أن رجلاً عصى
٢٢٠٨	باب إذا زرع بحال قوم بغير الخ	المزارعة	بينما ثلاثة نفر يمشون
٢١٩٩	باب استعمال البقر للمحرثة	الحراث والمزارعة	بينما رجل راكب على بقرة

٤٣١	باب استعمال البقر للحرارة	الحرث والمزارة	تتركون المدينة على خير الخ
٢١٣٤	باب الرهن في السلم	السلم	تذاكرنا عند ابراهيم الرهن
٢١٥٠	إثم من منع أجر الأجير	الإجارة	ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة
١٢٢	الشفعة فيما لم يقسم	الشفعة	جار الدار أحق بالدار
٢١٨٨	باب إذا باع الوكيل شيئاً فاسداً الخ	الوكالة	جاء بلال إلى النبي ﷺ
٢١٨٦	باب وكالة الإمارة الإمام في النكاح	الوكالة	جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ
٢١٩١	الوكالة في الحدود	الوكالة	جئ بالنعيمان
٢١٦١	باب من كلف موالى العبد الخ	الإجارة	دعا النبي ﷺ غلاماً
٢١٣٠	باب السلم إلى من ليس عنده أصل	السلم	سألت ابن عباس عن السلم
٢١٣١	باب السلم في التخل	السلم	سألت ابن عمر عن السلم
٢١٣٢	باب السلم في التخل	السلم	سألت ابن عمر عن السلم
٩٧	باب السلم إلى من ليس عنده أصل	السلم	سمعت ابن عباس

باب السلم إلى من ليس عنده أصل	٢١٢٨	بعتني عبد الله بن شداد	السلم
باب إذا لم يشترط المسنين الخ	٢٢٠٤	عامل النبي ﷺ خير	المزارعة
وكالة الشاهد والغائب جائزة ص: ٣٥٠		على اليد ما أخذت	الوكالة
الإجير في الغزو	٢١٤٦	غزوت مع النبي ﷺ	الإجارة
باب إذا استأجر أجيراً الخ	٢١٤٧	فانطلقا، فوجدوا جداراً	إجارة
ضريبة العبد الخ	٢١٥٧	فأمر له بصاع	إجارة
باب السلم في وزن معلوم ص: ٨١		فليسلف في كيل معلوم	السلم
باب السلم إلى من ليس عنده أصل	٢١٢٩	ففسلفهم في الحنطة والشعير	السلم
باب السلم إلى من ليس عنده أصل	٢١٢٩	في الحنطة والشعير والزبيب	السلم
باب	٢٢٠٥	قال عمرو: قلت لطالوس: لو تركت	المزارعة
باب إذا قال اكفني مؤونة الخ	٢٣٢٥	قلت الانصار للنبي ﷺ	الحرث والمزارعة
باب السلم في وزن معلوم	٢١٢٥/	قدم النبي ﷺ المدينة وهم يُسلفون	السلم

٢١٣٥	باب السلم الى أجل معلوم	السلم	قدم النبي ﷺ المدينة وهم يُسلمون
٢١٢٦	باب السلم في وزن معلوم	السلم	قدم النبي ﷺ وقال في
٢١٢٤	باب السلم في كيل معلوم	السلم	قدم رسول الله ﷺ المدينة والناس يُسلمون
٦٧: ص	باب السلم في وزن معلوم	السلم	قدم رسول الله ﷺ المدينة وهم
٢١٧١	باب قول الله: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ الآية	الكفالة	قدم علينا عبد الرحمن بن عوف
٢١٣٨	باب الشفعة فيما لم يقسم	الشفعة	فضى رسول الله ﷺ بالشفعة
٢١٧٢	باب قول الله: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ الآية	الكفالة	قلت لأنتس: أبلغك الحديث (لا حلف في الإسلام)
٢١٧٩	باب إذا وكل السلم حربياً الخ	الوكالة	كاتب أمية بن خلف كتاباً
٢١٦٠	باب خراج الحمام	الإجارة	كان النبي ﷺ محتجماً
٢١٩٣	باب إذا قال الرجل لوكيله ضعه حيث أراك الله الخ	الوكالة	كان أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة مالا
٤٤٧: ص	باب المزارعة بالشرط ونحوه	المزارعة	كان سعد وابن مسعود يزارعان
٢١٨٢	باب وكالة الشاهد والغائب الخ	الوكالة	كان لرجل على النبي ﷺ
٢١٣٧	باب السلم إلى أن تتج الناقة	السلم	كانوا يتبايعون الجزور إلى

٢١٨٥	باب إذا وكل رجل أن يعطي شيئاً	الوكالة	كنت مع النبي ﷺ في سفر
٢٢٠٢	باب	المزارعة	كنا أكثر أهل المدينة مزرعاً
٢١٦٨	باب إن أحال دين الميت الخ	الحالات	كنا جلوس عند النبي ﷺ إذ أتني
٢٢٠٧	باب المزارعة مع اليهود	المزارعة	كنا أكثر أهل المدينة حقلاً
ص: ٤٠٦	باب فضل الزرع والقرس الخ	الحرث والمزارعة	لا نتخذ ذوالضبعة فتر كنوا
٢٣٢١	باب ما يحظر من عوالم الخ	الحرث والمزارعة	لا يدخل هذا بيت قوم
٢١٧٥	باب جوار أبي بكر في عهد النبي ﷺ	الكفالة	لم أعقل أبوى قط
٢١٧٥	باب جوار أبي بكر في عهد النبي ﷺ	الكفالة	لم أعقل أبوى
٢١٧٣	من تكفل عن ميت ديناً	الكفالة	لو قد جاء مال البحرين
٢٢٠٩	باب أوقاف النبي ﷺ أرض الخ	المزارعة	لولا آخر المسلمين: ما نتحت
٢١٨٩	الوكالة في الوقف ونفثته	الوكالة	ليس علي الولي جناح

ما أكل أحد طعاماً قط خيراً	الحرث والمزارعة	باب فضل الزرع والغرس انخ	ص: ٤١٧
ما بعث الله نبياً	الإجارة	باب رعي الغنم على قراريط	٢١٤٣
ما من مسلم يغرس غرساً	الحرث والمزارعة	باب فضل الزرع والغرس	٢٣٢٠
مثل المسلمين واليهود والنصارى	إجارة	الإجارة من العصر إلى الليل	٢١٥١
مثلكم ومثل أهل الكتابين	الإجارة	باب الإجارة إلى نصف النهار	٢١٤٨
مطل الغني ظلم	الحوالات	باب في الحوالة، وهل يرجع في الحوالة	٢١٦٦
من اقتنى كلباً لا يغني عنه الخ	الحرث والمزارعة	باب اقتناء الكلب للحرث	٢٣٢٣
من أمسك كلباً، فإنه ينقص الخ	الحرث والمزارعة	باب اقتناء الكلب للحرث	٢٣٢١
من سلف في تمر فليسلف	السلم	باب السلم في كيل معلوم	٢٢٣٩
نهى النبي ﷺ عن عسب	الإجارة	باب عسب الفحل	٢١٦٤
نهى النبي ﷺ عن كسب	الإجارة	باب من كلف موالى العبد الخ	٢١٦٣
نهى رسول الله ﷺ عن ثمن	الإجارة	باب عسب الفحل	ص: ٢٣٩
نهي عن كل ذي مخلب	الإجارة	باب عسب الفحل	ص: ٢٣٩

٢١٤٤	باب استأجر المشركين عند الضرورة	الإجارة	واستأجر النبي ﷺ
٢١٤٥	إذا استأجر أجيرا النخ	الإجارة	واستأجر رسول الله ﷺ
٢١٩٠	الوكالة في الحدود	الوكالة	واعقد يا أنيس
٢١٣٩	عرض الشفعة على صاحبها قبل البيع	الشفعة	وقفت على سعد بن أبي وقاص
٢١٨٩	إذا وكل رجل رجلاً فترك النخ	الوكالة	وكلني رسول الله ﷺ
٢١٧٠	باب قول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ﴾ الآية	الكفالة	ولكل جعلنا موالى "قال: ورثة"
٣٢٤	باب وكالة الشريك الشريك النخ	الوكالة	ولن تجزى من أحد بعدك
٢١٥٦	ما يعطى في الرقبة النخ	الإجارة	وما يدريك أنها رقية
٢١٤٠	أى الجواز أقرب	الشفعة	يا رسول الله إن لى جارين



مصادر ومراجع

- ١- القرآن الكريم
- ٢- الأحاد والمثنائي، الإمام المحافظ أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الشيباني، رحمه الله، المتوفى ٢٨٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٣- الأبرار والتراجم لصحيح البخاري، شيخ الحديث مولانا محمد زكريا الكاندهلوي، رحمه الله تعالى، متوفى ١٤٠٢/١٩٨٢م، إيج ايم سعيد كمبني، كراچی.
- ٤- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان، إمام أبو حاتم محمد بن حبان بستي، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٥٤هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ٥- أحكام القرآن، إمام أبو بكر أحمد بن علي رازي حصاص، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٧٠هـ، دار الكتاب العربي بيروت، ودار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- ٦- أحكام القرآن، الإمام أبو بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي، رحمه الله، المتوفى ٥٤٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- ٧- أحكام القرآن، تاليف جماعة من العلماء الريانيين، علي ضوء ما أفاضه حكيم الأمة أشرف علي التهانوي، رحمه الله، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- ٨- إحياء علوم الدين، إمام محمد بن محمد الغزالي، رحمه الله تعالى، متوفى ٥٠٥هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ٩- أخبار المدينة، الإمام أبو زيد عمر بن شبة النميري البصري، رحمه الله، المتوفى ٢٦٢هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٧هـ.
- ١٠- أخبار مكة في قديم الزهر وحديثه، الإمام أبو عبد الله محمد بن إسحاق المكي

- الفاكهي، رحمه الله، المتوفى ٢٧٢هـ، دار خضر، بيروت ١٤١٤هـ، الطبعة الثانية.
- ١١- إرشاد النصارى شرح صحيح البخاري، أبو العباس شهاب الدين أحمد القسطلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٩٢٣هـ، المطبعة الكبرى الأميرية، مصر، طبع سادس ١٣٠٤هـ.
- ١٢- الأسامي والكنى، الإمام أبو عبد الله أحمد بن حنبل الشيباني، رحمه الله، المتوفى ٢٤١هـ، مكتبة دار الأفضى، الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- ١٣- الاستذكار الجامع لمذاهب فقهاء الأمصار وعلماء الأقطار أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٥٣هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- ١٤- الاستيعاب في أسماء الأصحاب (بهماء الإصابة)، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٥٣هـ، دار الفكر، بيروت، ومطبوع في مجلدين، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.
- ١٥- أسد الغابة في معرفة الصحابة، عز الدين أبو الحسين علي بن محمد الجزري المعروف بابن الأثير، رحمه الله تعالى، المتوفى ٦٣٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٦- الأشباه والنظائر مع شرحه للحموي، العلامة زين الدين بن إبراهيم المعروف بابن نجيم الحنفي، رحمه الله، المتوفى ٩٧٠هـ، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي.
- ١٧- أشعة اللمعات
- ١٨- أعلام الحديث، إمام أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٨٨هـ، مركز إحياء التراث الإسلامي، جامعة أم القرى، مكة المكرمة.
- ١٩- إعلال السنن، علامه ظفر أحمد عثمانى، رحمه الله تعالى، متوفى ١٣٩٤هـ، إدارة القرآن، كراچی.
- ٢٠- إكمال تهذيب الكمال، العلامة الهمام علاء الدين مغلطاي بن قلیج الحنفي، رحمه الله، المتوفى ٧٦٤هـ، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.

- ٢١- الإكمال في رفع الارياب عن المؤلف والمختلف في الأسماء والكسب والأنساب، الأمير الحافظ ابن ماكولا، رحمه الله، المتوفى ٥٤٧٥هـ، دائرة المعارف العثمانية، فهد.
- ٢٢- إكمال المعلم شرح صحيح مسلم، العلامة القاضي أبو الفضل عياض النحوي، رحمه الله، المتوفى ٥٤٤هـ.
- ٢٣- إكمال إكمال المعلم شرح صحيح مسلم، أبو عبد الله محمد بن خلفه اللوشاني الأبني المالكي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٨٢٧هـ أو ٨٢٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٤- الأم (انظر كتاب الأم).
- ٢٥- الأنساب، أبو سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٥٦٢هـ، دار الجنان، بيروت، طبع أول ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م.
- ٢٦- أوجز المسالك إلى موطأ مالك، شيخ الحديث حضرت مولانا زكريا كاندعنوي، رحمه الله، متوفى ١٤٠٢هـ، مطابق ١٩٨٢م، دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- ٢٧- أوزان شرعية، مفتي محمد شفيع صاحب رحمه الله تعالى.
- ٢٨- البحر الرائق شرح كنز الدقائق، العلامة ابن نجيم المصري الحنفي، رحمه الله، المتوفى ٩٧٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٩- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ملك العلماء علاء الدين أبو بكر بن مسعود الكاساني، رحمه الله تعالى، متوفى ٥٨٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٩- بداية المجتهد، علامه قاضي أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي، متوفى ٥٩٥هـ، مصر طبع خاص، ودار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- ٣٠- البداية والنهاية، حافظ عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن عمر المعروف بابن كثير، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٧٤هـ، مكتبة المعارف بيروت، طبع ثاني ١٩٧٧م.
- ٣١- ليدر الساري حاشية فيض الجاري، حضرت مولانا بدر عالم ميرٹھی صاحب، رحمه الله تعالى، متوفى ١٣٨٥هـ، رباني بك ڈپو، دہلی، ١٩٨٠م.

- ٣٢- بذل المجهود في حل أبي داود، علامه خليل احمد سهار نيوي، رحمه الله تعالى، متوفى ١٣٤٦هـ، مطبعة ندوة العلماء، لکھنؤ ١٣٩٣هـ/١٩٧٢م، ومركز الشيخ أبي الحسن النوي، يوبي، الهند، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- ٣٣- البناية شرح الهداية، العلامة بدر الدين عيني محمود بن أحمد، رحمه الله تعالى، متوفى ٨٥٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ، ومكتبه حفانيه ملتان.
- ٣٤- تاج العروس من جواهر القاموس، أبو الفيض سيد محمد بن محمد المعروف بالمرتضى الزبيدي، رحمه الله تعالى، متوفى ١٢٠٥هـ، دار مكتبة الحياة، بيروت، ودار الهداية.
- ٣٥- تاريخ الإسلام اردو، مولانا أكبر شاہ نجيب آبادي، نيس اکیڈمي، اردو بازار کراچی.
- ٣٦- تاريخ الأمم والملوک (تاريخ الطبري)، الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، رحمه الله، المتوفى ٢٣٢هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٢٦هـ.
- تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، حافظ أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي، متوفى: ٥٧٤٨هـ، دار الكتب العلمية.
- ٣٧- تاريخ بغداد أو مدينة السلام، حافظ أحمد بن عني المعروف بالخطيب البغدادي، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٦٣هـ، دار الكتاب العربي، بيروت.
- ٣٨- تاريخ الطبري (انظر تاريخ الأمم والملوک).
- ٣٨- تاريخ عثمان بن سعيد النارمي، المتوفى ٢٨٠هـ، عن أبي زكريا يحيى بن معين، المتوفى ٢٢٣هـ، دار المأمون للتراث، ١٤٠٠هـ.
- ٣٩- التاريخ الصغير، أمير المؤمنين في الحديث محمد بن إسماعيل البخاري، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٥٦هـ، دار المعرفة، بيروت.
- ٤٠- التاريخ الكبير، أمير المؤمنين في الحديث محمد بن إسماعيل البخاري، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٥٦هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

- ٤١- تاريخ مدينة دمشق وذكر فضلها وتسمية من حلها من الأماثل، أبو القاسم علي بن الحسن ابن هبة الله الشافعي، رحمه الله، المتوفى ٥٧١هـ، دار الفكر، بيروت ١٩٩٥م.
- ٣٢- تحفة اثنا عشرية (فارسي)، شاه عبدالعزیز محدث دہلوی، رحمه الله، متوفى ١٢٣٩هـ، سبیل الکریم، لاہور، پاکستان.
- ٤٢- تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف، أبو الحجاج جمال الدين يوسف بن عبد الرحمن المزني، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٢هـ، المكتب الإسلامي، بيروت، طبع دوم ١٤٠٣هـ.
- ٤٤- تحفة الباري، شيخ الإسلام زكريا بن محمد الأنصاري، رحمه الله، المتوفى ٩٢٦هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ.
- ٤٥- تدريب الراوي بشرح تقريب النواوي، حافظ جلال الدين عبد الرحمن سيوطي، رحمه الله تعالى، متوفى ٩١١هـ، المكتبة العلمية، مدينة منورة.
- ٤٦- تذكرة الحفاظ، حافظ أبو عبد الله شمس الدين محمد بن عثمان الذهبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٨هـ، دائرة المعارف العثمانية، الهند.
- ٤٧- التصريح بما تواتر في نزول المسيح، إمام العصر، المحدث الكبير محمد أنور شاه الكشميري، رحمه الله، المتوفى ١٣٥٢هـ، مكتبة دار العلوم كراتشي.
- ٤٨- التعليل الممجد المطبوع مع الموطأ لمحمد، أبو الحسنات محمد عبد الحي الكوكبي، رحمه الله، المتوفى ١٣٠٤هـ، قديمي كتب خانہ، كراتشي.
- ٥٠- تعليقات على بذل المجهود، شيخ الحديث محمد زكريا كاندهلوي، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٤٠٢هـ، السكينة التجارية، ندوة العلماء لكهنؤ، الطبعة الثالثة ١٩٧٣/١٣٩٣م، ومركز الشيخ أبي الحسن الندوي، نهند.
- ٥١- تعليقات على تحرير تقريب التهذيب الدكتور ب. ار عواد مع وف. والشيخ شبيب الرزوط، حفظهما الله، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.
- ٥٢- تعليقات على تهذيب التهذيب، المطبوع بنيل تهذيب التهذيب.

- ٥٤- تعليقات على الكاشف للنهبي، شيخ محمد عوامة / شيخ أحمد محمد نمر الخطيب حفظهما الله، مؤسسة دار القبة / مؤسسة علوم القرآن، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- ٥٥- تعليقات على الكوكب الدرّي، مولانا شيخ الحديث محمد زكريا الكاندهلوي، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٤٠٢هـ.
- ٥٦- تعليقات على لامع الدراري، شيخ الحديث مولانا محمد زكريا صاحب، رحمه الله تعالى، متوفى ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م، مكتبة امداديه، مكة المكرمة.
- ٥٧- تعليقات على المصنف، الشيخ محمد عوامة، حفظه الله ورعاه، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي، الطبعة الثانية، ١٤٢٨هـ.
- ٥٩- تغليق التعليق، حافظ أحمد بن علي المعروف بابن حجر، رحمه الله تعالى، متوفى ٨٥٢هـ، المكتب الإسلامي، وفار عمار، والمكتبة الأثرية، لاهور، باكستان.
- ٦٠- تفسير آيات الأحكام من القرآن، الشيخ محمد علي الصابوني، حفظه الله ورعاه، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ.
- ٦١- تفسير البغوي المسمى بمعالم التنزيل، الإمام أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي، رحمه الله، المتوفى ٥١٦هـ، دار المعرفة، بيروت.
- ٦٤- تفسير الطبري (جامع البيان)، إمام محمد بن جرير الطبري، رحمه الله تعالى، متوفى ٣١٠هـ، دار المعرفة، بيروت.
- تفسير عثمانى، لشيخ الإسلام علامه شبير أحمد عثمانى
- ٦٥- تفسير القرآن العظيم، حافظ أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر ابن كثير دمشقي، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٧٤هـ، دار إحياء الكتب العربية.
- ٦٦- تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن)، إمام أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٧١هـ، دار الفكر، بيروت.
- ٦٧- التفسير الكبير (تفسير الرازي أو مفاتيح الغيب)، الإمام أبو عبد الله فخر الدين

- محمد بن عمر الرازي، رحمه الله، المتوفى ٥٦٠ هـ، مكتب الإعلام الإسلامي، إيران.
- ٦٩- تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)، أبو البركات عبد الله بن أحمد النسفي، رحمه الله، المتوفى ٥٧١٠ هـ، المكتبة العلمية، لاهور، باكستان.
- ٧٠- تفریب التهذیب، حافظ ابن حجر عسقلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٥٢ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٣ هـ، ومؤسسة الرسالة بيروت.
- ٧١- تفریبات الرافعي المسماة: التحرير المختار لرد المحتار، الإمام العلامة عبد القادر بن مصطفى الیساري الرافعي الحنفي، رحمه الله، المتوفى ١٣٢٣ هـ، مكتبه رشيدیه، كوثه.
- ٧٢- التفریر والتجیر فی علم الأصول، الجامع بین اصطلاحی الحنفیة والشافعية، ابن أمير الحاج رحمه الله، المتوفى ٨٧٩ هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٧ هـ.
- ٧٣- تكملة فتح المعلم، مولانا مفتي محمد تقي عثمانی صاحب مدظلهم، مكتبه دارالعلوم كراچی، ودار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ.
- تكملة فتح القدير
- ٧٤- التلخیص الحیر فی تخریج احادیث الرافعي الكبير، حافظ ابن حجر عسقلاني، رحمه الله، متوفى ٨٥٢ هـ، دار نشر الكتب الإسلامية، لاهور، ودار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٩ هـ.
- ٧٥- تلخیص المستدرک (مع المستدرک)، حافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٨ هـ، دار الفكر، بيروت.
- ٧٦- التمهيد لحافي الموطأ من المعاني والأسانيد، حافظ أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر مالكي، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٦٣ هـ، المكتبة التجارية، مكة المكرمة.
- ٧٧- تنزيه الشريعة الصرفة عن الأحاديث الشيعة الموضوعة، الإمام أبو الحسن علي بن محمد بن عراق الكنتاني، رحمه الله تعالى، المتوفى ٩٦٣ هـ، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الثانية، ١٤١٠ هـ.
- ٨٠- تهذيب الأسماء واللغات، إمام محي الدين أبو ركريا يحيى بن شرف النووي،

رحمه الله تعالى، متوفى ١٦٧٦هـ، إدارة الطباعة المنيرية.

٨١- تهذيب تاريخ دمشق الكبير، الإمام الحافظ أبو القاسم علي المعروف - بن عساكر الشافعي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٥٧١هـ، دار المسيرة، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ.

٨٢- تهذيب التهذيب، حافظ ابن حجر عسقلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٨٥٢هـ، دائرة المعارف النظامية، حيدر آباد دكن، ١٣٢٥هـ.

٨٣- تهذيب سنن أبي داود، الإمام ابن قيم الجوزية، رحمه الله، المتوفى ٧٥١هـ، مطبعة أنصار السنة المحمدية، ١٣٦٧هـ.

٨٤- تهذيب الكمالي، حافظ جمال الدين أبو الحجاج يوسف بن عبد الرحمن مزي، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٦هـ، مؤسسة الرسالة، طبع أول، ١٤١٣هـ.

٨٥- الثقات (كتاب الثقات)، حافظ أبو حاتم محمد بن حبان بسطي، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٥٤هـ، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، ١٣٩٣هـ.

٨٦- جامع الأصول من حديث الرسول، علامه مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن الأثير الجزري، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٠٦هـ، دار الفكر، بيروت.

٨٧- جامع الترمذي (سنن ترمذي)، إمام أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٧٩هـ، إيجانم سعيد كميني، كراچی / دار إحياء التراث العربي.

٨٨- الجامع الصغير من أحاديث البشير النذير، الإمام جلال الدين السيوطي، رحمه الله، المتوفى ٩١١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

٨٩- الجامع لأحكام القرآن (تفسير القرطبي)، طبع: دار الكتاب العربي، بيروت.

٩٠- الجامع المسانيد والسنن، الإمام المحدث إسماعيل بن عمر ابن كثير الدمشقي، رحمه الله، المتوفى ٧٧٤هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٣هـ.

٩١- النجرح والتعديل، الإمام الحافظ عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي، رحمه الله

نعاني، المتوفى ٣٢٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ / ٢٠٠٢م.

- ٩١- المجمع بين الصحيحين: البخاري ومسلم، الإمام محمد بن الفتوح الحميدي، رحمه الله، المتوفى ٥٢١٩هـ، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٣هـ.
- ٩٢- جمع الجوامع (الجامع الكبير والجامع الصغير وزوائده) الإمام جلال الدين السيوطي، رحمه الله، المتوفى ٩١١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.
- ٩٣- حاشية ابن عابدين (نظر رد المحتار).
- ٩٨- حاشية السندي على البخاري، إمام أبو الحسن نور الدين محمد بن عبد الهادي السندي، رحمه الله تعالى، متوفى ١١٣٨هـ، دار المعرفة، بيروت.
- ٩٩- حاشية السندي على مسلم، المطبوع مع صحيح مسلم، الإمام أبو الحسن السندي، رحمه الله، متوفى ١١٣٨هـ، قديمي كتب خان، كراتشي.
- ١٠٠- حاشية السهارنفوري، المطبوع مع صحيح البخاري، مولانا أحمد علي السهارنفوري، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٢٩٧هـ، طبع قديمي.
- الحدود والأحكام، لبساطي
- ١٠٣- الخصائص الكبرى، الإمام جلال الدين السيوطي، رحمه الله تعالى، ٩١١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٠٤- خصائص نبوي شرح شمائل نرمدی (اردو) شيخ الحديث محمد زكريا كاندهلوي رحمه الله، متوفى ١٤٠٢هـ.
- ١٠٧- النذر المختار، علامة علاء الدين محمد بن علي بن محمد انحصكفي، رحمه الله تعالى، متوفى ١٠٨٨هـ، مكتبة عارفين، باكستان چوك، كراچی.
- الدراية في تخریج احاديث الهداية لابن حجر
- ١٠٨- دلائل النبوة، الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٥٨هـ، مكتبة أثرية، لاهور.
- ١٠٩- الدليج على صحيح مسلم بن الحجاج، أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر جلال

- الدين السيوطي، رحمه الله، المتوفى ٩١١هـ، إدارة القرآن كراتشي، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ.
- ١١١- ذخائر الحواريث في الدلالة على مواضع الحديث، العلامة عبد الغني بن إسماعيل بن عبد الغني النابلسي، رحمه الله تعالى، متوفى ١٢٤٣هـ، دار المعرفة، بيروت.
- ١١٢- رد المحتار، علامه محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين شامي، رحمه الله تعالى، متوفى ١٢٥٢هـ، مكتبة رشيدية، كوثه.
- ١١٣- رسالة شرح تراجم أبواب البخاري، (مطبوعه مع صحيح البخاري)، حضرت مولانا شاه ولي الله، رحمه الله تعالى، متوفى ١١٧٦هـ، قديمي.
- ١١٤- روائع البيان (نظر تفسير آيات الأحكام).
- ١١٥- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، أبو الفضل شهاب الدين سيد محمود الوسي بغدادي، رحمه الله تعالى، متوفى ١٢٧٠هـ، مكتبة إمداديه، ملتان.
- ١١٧- زاد السماد من هدي خير العباد، حافظ شمس الدين أبو عبد الله بن أبي بكر المعروف بابن القيم، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٥١هـ، مؤسسة الرسالة.
- ١١٨- سبل السلام شرح بلوغ الصرام، السيد الإمام محمد بن إسماعيل الصنعائي المعروف بالأمير، رحمه الله، المتوفى ١١٨٢هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الخامسة.
- ١١٩- سنن ابن ماجه، إمام أبو عبد الله محمد بن ماجه، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٧٣هـ، قديمي / دار الكتاب المصري، قاهره.
- ١٢٠- سنن أبي داود، إمام أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٧٥هـ، ايچ ايم سعيد كمپني / دار إحياء السنة النبوية.
- ١٢١- سنن الدارقطني، حافظ أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٨٥هـ، دار نشر الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٤هـ / ٢٠٠٢م.
- ١٢٢- سنن الدارمي، إمام أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٥٥هـ، قديمي.

- ١٢٣- سنن سعيد بن منصور، الإمام الحافظ سعيد بن منصور بن شعبة الخراساني المكي، رحمه الله، المتوفى ٥٢٢٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٢٤- السنن الصغرى للنسائي، إمام أبو عبد الرحمن بن شعيب النسائي، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٠٣هـ، قديمي / دار السلام رياض.
- ١٢٥- السنن الكبرى للنسائي، إمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٠٣هـ، نشر السنة، ملتان.
- ١٢٦- السنن الكبرى للبيهقي، إمام حافظ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٥٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٢٧- سير أعلام النبلاء، حافظ أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٨هـ، مؤسسة الرسالة، وبيت الأفكار الدولية.
- ١٢٨- السير الكبير (انظر كتاب السير الكبير).
- ١٢٩- السيرة الحلبية (أنسان العيون)، علامة علي بن برهان الدين الحلبي، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٠٤٤هـ، المكتبة الإسلامية، بيروت.
- سيرة المصطفى صلى الله عليه وسلم لشيوخ الحديث، علامة أديس كاندهلوي
- ١٣٠- السيرة النبوية، الإمام أبو محمد عبد الملك بن هشام المعافري، رحمه الله تعالى، متوفى ٢١٣هـ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر، ١٣٥٥هـ، والمكتبة العلمية، بيروت.
- سؤالات أبي عبيد
- ١٣١- شرح علل الترمذي، الإمام الحافظ ابن رجب الحنبلي، رحمه الله، المتوفى ٧٩٥هـ.
- ١٣٢- الشرح الكبير، للإمام الدردير المالكي، رحمه الله، المتوفى ١٢٠١هـ، المطبوع من حيث العتن مع حاشية الدسوقي، رحمه الله، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٣٣- شرح التوضيح (التلويح)، العلامة سعد الدين التفتازاني الشافعي، رحمه الله،

المتوفى ٧٩٣هـ، مير محمد كتب خانه، كراچی.

١٣٣- شرح ابن بطل، امام أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك المعروف بابن بطل، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٤٩هـ، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ.

١٣٤- شرح الزرقاني على الموطأ، شيخ محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني المصري، رحمه الله تعالى، متوفى ١١٣٢هـ، دار الفكر، بيروت.

١٣٥- شرح السنة، الإمام المحدث أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي، رحمه الله، ٥١٦هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٤هـ.

☆- شرح الطيبي (ديكهنه، الكاشف عن حقائق السنن).

١٣٦- شرح سنن ابن ماجه المسمى - إنجاح الحاجة، الشيخ عبد الغني المجدي الدهلوي، رحمه الله، المتوفى ١٢٩٥هـ، والمسمى بـ مصباح الرجاء، الحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، رحمه الله، المتوفى ٩١١هـ، وتعليقات لفخر الحسن المحدث الكنگوهي، رحمه الله، قديمي كتب خانه، كراتشي.

١٣٧- شرح السير الكبير، الإمام محمد بن أحمد السرخسي، رحمه الله، المتوفى ٤٩٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

☆- شرح الشفاء (انظر: نسيم الرياض).

☆- شرح القسطلاني (ديكهنه، إرشاد الساري).

١٣٨- شرح الكرماني (الكواكب الدراري) علامه شمس الدين محمد بن يوسف بن علي الكرماني، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٨٦هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

١٣٩- شرح مشكل الآثار، الإمام المحدث أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي، رحمه الله، المتوفى ٣٢١هـ، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، ١٤٢٧هـ.

١٤٠- شرح معاني الآثار، الإمام المحدث أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي، رحمه الله، المتوفى ٣٢١هـ، مير محمد، آرام باغ، كراچی.

☆- شرح المذهب (ديكهي، المجموع).

١٤١- شرح النفاية، الإمام علي بن محمد سلطان القاري الحنفي، رحمه الله،

المتوفى ١٠١٤هـ، إيج ايم سعيد كميني، كراچی.

١٤٢- شرح النووي على صحيح مسلم، إمام أبو زكريا يحيى بن شرف النووي،

رحمه الله تعالى، المتوفى ٦٧٦هـ، قليمي.

١٤٣- الشفاء بشریف حقوق المصطفى، للإمام القاضي عياض المالكي البحصي،

رحمه الله، المتوفى ٥٤٤هـ، دار الكتب العثمانية، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٢هـ.

١٤٤- الشمائل المحمدية، الإمام أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي،

رحمه الله، المتوفى ٢٧٩هـ، دار الكتب العثمانية، بيروت، ١٤٢٧هـ.

١٤٥- الصحاح (قاموس عربي - عربي)، الإمام إسماعيل بن حماد الجوهري،

رحمه الله، المتوفى ٣٩٣هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٨هـ.

١٤٦- الصحيح للبخاري، إمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، رحمه الله

تعالى، المتوفى ٢٥٢هـ، قديمي كتب خانہ، کراچی / دار السلام، ریاض، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.

١٤٧- الصحيح لمسلم مع شرح للنووي، إمام مسلم بن الحجاج القشيري

النيسابوري، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٦١هـ، قديمي كتب خانہ، کراچی / دار السلام،

ریاض.

☆- الضعفاء الكبير (انظر كتاب الضعفاء الكبير).

١٤٨- الطبقات الكبرى، الإمام أبو محمد بن سعد، رحمه الله، المتوفى ٢٣٠هـ، دار

صادر بيروت.

١٤٩- طرح التشریب فی شرح التفریب، إمام زين الدين، أبو الفضل عبد الرحيم بن

الحسين العراقي، المتوفى ٨٠٦هـ، وولده الحافظ أبو زرعة العراقي، المتوفى ٨٢٦هـ، مكتبة نزار

مصطفى الباز، مكة المكرمة.

طلبة الطلبة للشيخ، قديمي كتب خانه.

١٥٠- العنل الواردة في الأحاديث النبوية، الشيخ الإمام أبو الحسن علي بن عمر الناز

قطني، رحمه الله، المتوفى ٥٣٨٥هـ، دار طيبة، الطبعة الثانية، ١٤٢٤هـ.

١٥١- العنل المتناهية في الأحاديث الواقعة، الإمام عبد الرحمن ابن الجوزي، رحمه

الله، المتوفى ٥٩٧هـ.

١٥٢- عمدة القاري، الإمام بدر الدين أبو محمد بن محمود أحمد العيني، رحمه الله

تعالى، متوفى ٨٥٥هـ، إدارة الطباعة المنيرية.

١٥٣- غريب الحديث، الإمام أحمد بن محمد الخطابي البستي، رحمه الله، المتوفى

٥٣٨٨هـ، جامعة أم القرى، مكة المكرمة، ١٤٠٢هـ.

١٥٤- القاروق، مولانا شمس الدين، دار الاشاعت، كراچی.

١٥٥- فتاوى قاضي خان بهامش الفتاوى الهندية (العالمكبرية)، الإمام فخر الدين

حسن بن منصور الفرغاني، رحمه الله تعالى، المتوفى ٥٩٢هـ، نوراني كتب خانه پشاور.

١٥٦- الفتاوى الهندية (العالمكبرية)، العلامة الإمام الشيخ نظام وجماعة من علماء

الهند، نوراني كتب خانه پشاور.

١٥٨- فتح الباري، حافظ أحمد بن علي المعروف بابن حجر العسقلاني، رحمه الله

تعالى، متوفى ٨٥٢هـ، دار الفكر، بيروت.

١٥٩- فتح المهمل، شيخ الإسلام علامه شبير أحمد عثمانى، رحمه الله، متوفى

١٣٦٩هـ، دار إحياء التراث العربى، بيروت.

١٦٠- فتح القدير (تفسير) الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، الإمام

محمد بن علي الشوكاني، رحمه الله، المتوفى ١٢٥٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

١٦١- فتح القدير، إمام كمال الدين محمد بن عبد الواحد المعروف بابن الهمام،

رحمه الله تعالى، متوفى ٨٦١هـ، مكتبه رشيدية، كوثه.

- ١٦٣- الفردوس بمأثور الخطاب، أبو شجاع شيرويه بن شهر دار بن شيرويه الديلمي الهمناني، المقلب بـ إلكيا، رحمه الله، المتوفى ٥٠٩هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٦٤- الفقه الحنفي وأدنته، الشيخ أسعد محمد سعيد الصاغر جي، حفظه الله، دار الكلم الطيب، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٢٤هـ.
- ١٦٥- فيض الباري، إمام العصر علامه أنور شاه كشميري، رحمه الله تعالى، متوفى ١٣٥٢هـ، مطبعة دار المامون، الطبعة الأولى.
- ١٦٦- فيض القدير شرح الجامع الصغير، العلامة محمد عبد الرؤوف المناوي، رحمه الله، المتوفى ١٠٣١هـ، دار الكتب العلمية، الطبعة الثالثة، ١٤٢٧هـ.
- ١٦٧- القاموس الوحيد، مولانا وحيد الزمان بن مسيح الزمان قاسمي كيرانوي، رحمه الله تعالى، متوفى ١٤١٥هـ/ ١٩٩٥م، إداره اسلاميات، لاهور - كراچی.
- ١٦٨- قواعد في علوم الحديث، العلامة المحقق ظفر أحمد عثمانی، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٣٩٤هـ، إدارة القرآن، كراچی.
- ١٦٩- الكاشف، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٥٧٨هـ، شركة دار القبلة / مؤسسة علوم القرآن، طبع أول ١٤١٣هـ.
- ١٧٠- الكاشف عن حقائق السنن، (شرح الطيبي) إمام شرف الدين حسين بن محمد بن عبد الله الطيبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٣هـ، إدارة القرآن، كراچی.
- ١٧١- الكامل في التاريخ، علامه أبو النحسن عز الدين علي بن محمد ابن الأثير المجوزي، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٣٠هـ، دار الكتب العربي، بيروت.
- ١٧٢- الكامل في ضعفاء الرجال، إمام حافظ أبو أحمد عبد الله بن عدي جرجاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٢٥هـ، دار الفكر، بيروت.
- ☆- كتاب أخبار المدينة (أنظر: أخبار المدينة).
- ☆- كتاب أخبار مكة (أنظر: أخبار مكة).

كتاب اختلاف الحديث بهامش كتاب الأم، دار المعرفة بيروت.

١٧٣- كتاب الأم (الأم)، إمام محمد بن ادریس انشافی، رحمه الله تعالى، متوفى

٥٢٠٤هـ، دار المعرفة، بيروت، طبع ١٣٩٣/١٩٧٣م.

١٧٥- كتاب الأموال، الإمام أبو عبيد القاسم بن سلام الهروي الأزدي، رحمه الله،

المتوفى ٥٢٢٤هـ، دار الفكر، بيروت، ١٤٠٨هـ.

كتاب التعريفات للجرجاني

١٧٦- كتاب الخراج، الإمام أبو يوسف يعقوب القاضي، رحمه الله، المتوفى ١٨٢هـ.

١٧٧- كتاب الخراج، الإمام يحيى بن آدم القرشي، رحمه الله، المتوفى ٢٠٣هـ،

المكتبة العلمية، لاهور، باكستان، الطبعة الأولى، ١٩٧٤م.

١٧٨- كتاب السيرة الكبير، الإمام محمد بن الحسن الشيباني، رحمه الله، المتوفى

١٨٩هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

١٧٩- كتاب السنة، الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الضحاك

بن مخلد الشيباني، رحمه الله، المتوفى ٢٨٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

١٨٠- كتاب الضعفاء الكبير، أبو جعفر محمد بن عمر بن موسى بن حماد العقيلي

المكي، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٢٢هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

١٨٢- كتاب المبسوط، الإمام شمس الأئمة أبو بكر محمد بن أبي سهل السرخسي،

رحمه الله تعالى، المتوفى ٤٨٣هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٣٩٨هـ.

١٨٤- كتاب المغازي، الإمام محمد بن عمر الواقدي، رحمه الله تعالى، المتوفى

٥٢٠٧هـ، مؤسسة الأعلمي، بيروت.

١٨٦- الكتب الستة (موسوعة الحديث الشريف) بإشراف ومراجعة فضيلة الشيخ

صالح بن عبد العزيز آل الشيخ، دار السلام، الرياض.

١٨٧- الكاشف عن حقائق غوامض التنزيل الإمام جبار الله محمود بن عمر

الزمخشري، المتوفى ٥٢٨هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.

١٨٨- كشف الأستار عن زوائد البزار على الكتب الستة، الحافظ نور الدين علي بن

أبي بكر الهيثمي ٨٠٧هـ، بتحقيق الشيخ حبيب الرحمن الأعظمي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، ١٤٠٤هـ.

١٨٩- كشف الجاري، شيخ الحديث حضرت مولانا سليم الله خان صاحب مدظله، مكتبة فاروقية، كراچی.

١٩٠- كشف الخفاء ومزيل الإلباس، شيخ إسماعيل بن محمد عجلوني، رحمه الله تعالى، متوفى ١١٦٢هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

١٩١- كشف المشكل من حديث الصحيحين، الإمام عبد الرحمن ابن الجوزي، رحمه الله، المتوفى ٥٩٧هـ، دار الوطن، الرياض، ١٤١٨هـ.

١٩٢- كنز العمال، علامه علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي، رحمه الله تعالى، متوفى ٩٧٥هـ، مكتبة التراث الإسلامي، حلب.

١٩٤- الكوثر الجاري إلى رياض أحاديث البخاري، الإمام أحمد بن إسماعيل الكوراني الحنفي، رحمه الله، المتوفى ٨٩٢هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ.

١٩٥- الكوكب الدرّي، حضرت مولانا رشيد احمد گنگوہی، رحمه الله تعالى، متوفى ١٣٢٣هـ، إدارة القرآن، كراچی.

☆- الكواكب الدراري (ديکھی، شرح الکرمانی).

١٩٦- لامع الدراري، حضرت مولانا رشيد احمد گنگوہی، رحمه الله تعالى، متوفى ١٣٢٣هـ، مكتبة إمداديه، مكة المكرمة.

التياب في شرح الكتاب

١٩٧- لسان العرب، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور افريقي مصري، رحمه الله تعالى، متوفى ٧١١هـ، نشر ادب الجوزة، قم، إيران، ١٤٠٥هـ، ودار صادر، بيروت.

١٩٨- لسان الميزان، المحافظ أحمد بن علي المعروف بابن حجر العسقلاني، رحمه الله، متوفى ٨٥٢هـ، بتحقيق الشيخ عبد الفتاح، رحمه الله، دار البشائر الإسلامية، الطبع الأول، ١٤٢٣هـ.
١٩٩- الموطأ، الإمام مالك بن أنس، رحمه الله تعالى، متوفى ١٧٩هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

٢٠٠- الموطأ، الإمام محمد الحسن الشيباني، رحمه الله، المتوفى ١٨٩هـ، قديمي كتب خانة، كراچی.

٢٠١- المتواري على تراجم أبواب البخاري، علامه ناصر الدين أحمد بن محمد المعروف بابن العنبر الاسكنوني، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٨٢هـ، مظهري كتب خانة، كراچی.
٢٠٢- مجمع بحار الأنوار، علامه محمد بن طاهر بتي، رحمه الله تعالى، متوفى ٩٨٢هـ، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، ١٣٩٥هـ.

٢٠٣- مجمع الزوائد، إمام نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، رحمه الله تعالى، متوفى ٨٠٧هـ، دار الفكر، بيروت.

٢٠٤- المجموع (شرح المذهب)، إمام محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٧٦هـ، شركة من علماء الأزهر.

٢٠٥- مجموعه رسائل ابن عابدين، العلامة المحقق السيد محمد امين آفندي الشهير بابن عابدين، رحمه الله، المتوفى ١٢٥٢هـ، مكتبة عثمانية، كوتله.

٢٠٦- المحلى، علامه أبو محمد علي أحمد بن سعيد بن حزم، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٥٦هـ، الكتب التجارية، بيروت / دار الكتب العلمية، بيروت.

مختصر تاريخ دمشق

٢٠٧- المدونة الكبرى، الإمام مالك بن أنس، رحمه الله، المتوفى ١٧٩هـ، دار صادر، بيروت.

٢٠٨- مرقاة المفاتيح (شرح مشكاة المصابيح)، علامه نور الدين علي بن سلطان

انقاري، رحمه الله تعالى، متوفى ١٠١٤هـ، مكتبة إمداديه، مثنان، ودار الكتب العلمية، بيروت.

٢٠٩- المستشرق علي الصبحي، حافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم

النيسابوري، رحمه الله تعالى، متوفى ٤١٥هـ، دار الفكر، بيروت.

٢١٠- مسند أبي داود الطيالسي، الإمام المحدث سليمان بن داود بن الحارود،

رحمه الله، المتوفى ٢٠٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ.

٢١١- مسند أبي يعلى الموصلي، الإمام شيبان بن أبي يعلى أحمد بن علي

الموصلي، رحمه الله، المتوفى ٣٠٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.

٢١٢- مسند أحمد، إمام أحمد بن حنبل، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٤١هـ، المكتب

الإسلامي، دار صادر، بيروت.

٢١٣- مسند إسحاق بن راهويه، الإمام إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن راهويه

الحفظي، رحمه الله، المتوفى ٢٣٨هـ، مكتبة الإيمان، المدينة المنورة، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ.

٢١٤- مسند البزار (البحر الزخار)، الإمام أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق

البزار، رحمه الله، المتوفى ٢٩٢هـ، مؤسسة علوم القرآن، مكتبة العلوم والحكم، بيروت،

والمدينة المنورة، ١٤٠٩هـ، الطبعة الأولى.

٢١٥- مسند الحميدي، إمام أبو بكر عبد الله بن الزبير الحميدي، رحمه الله تعالى،

متوفى ٢١٩هـ، المكتبة السلفية، مدينة منورة.

٢١٦- مشارق الأنوار على صحاح الآثار، القاضي أبو الفضل عياض بن موسى بن

عياض المحضى اليمني المالكي، رحمه الله، المتوفى ٥٤٤هـ، دار الفرائد.

٢١٨- مشكاة المصابيح، شيخ أبو عبد الله ولي الدين خطيب محمد بن عبد الله،

رحمه الله تعالى، متوفى ٧٢٧هـ، كتيبة، قديمي.

٢١٩- المصنف لابن أبي شيبة، حافظ عبد الله بن محمد بن أبي شيبة المعروف

بأبي بكر بن أبي شيبة، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٣٥هـ، بتحقيق الشيخ محمد عوامة، حفظه

- الله، دار قرطبة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٧هـ.
- ٢٢٠- المصنف لعبد الرزاق، الإمام عبد الرزاق بن همام صنعاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٢١هـ، مجلس علمي، كراچی، ودار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٢١- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، الحافظ ابن حجر العسقلاني، رحمه الله، المتوفى ٨٥٢هـ، دار الباز، مكة المكرمة.
- ٢٢١* - معارف القرآن، لشيخ الحديث والتفسير علامه ادریس كاندهلوی
- ٢٢٢- معالم السنن، الإمام أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٣٨٨هـ، مطبعة أنصار السنة المحمدية، ١٩٤٨م/١٣٦٧هـ.
- ٢٢٣- المعجم الأوسط، الإمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، رحمه الله، المتوفى ٣٦٠هـ، دار الحرمين، القاهرة، ١٤١٥هـ.
- ٢٢٤- معجم البلدان، علامه أبو عبد الله ياقوت حموي رومي، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٢٦هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- معجم الصحاح، علامه إسماعيل بن حماد جوهري، دار المعرفة، بيروت.
- ٢٢٥- معجم الصحابة، الإمام الحافظ أبو الحسين عبد الباقي بن قانع البغدادي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٣٥١هـ، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.
- ٢٢٦- المعجم الكبير، إمام سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٦٠هـ، دار الفكر، بيروت.
- ٢٢٧- المعجم الفهرس لألفاظ الحديث النبوي، أ-وي-منسك، وي-ب-منسج، مطبعة بريلي في مدينة لندن ١٩٦٥م.
- ٢٢٨- معجم مقاييس اللغة، إمام أحمد بن فارس بن زكريا قزويني وازي، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٩٥هـ، دار الفكر، بيروت.

- ٢٢٩- المعجم الوسيط، دكتور إبراهيم أنس، دكتور عبدالحليم متصر، عطية الصوالحي، محمد خف الله أحمد، مجمع اللغة العربية، دمشق.
- ٢٣٠- المعرفة والتاريخ، أبو يوسف يعقوب بن سفيان القموي القارسي، رحمه الله المتوفى ٥٢٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٩هـ.
- ٢٣١- معرفة السنن والآثار، الإمام أبو أحمد بن الحسين البيهقي، رحمه الله المتوفى ٤٥٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٢٢هـ.
- ٢٣٢- معرفة الصحابة، الإمام الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، رحمه الله تعالى، المتوفى ٤٤٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.
- ❦ مغازي الواقدي (انظر كتاب المغازي).
- ٢٣٣- المغرب، أبو الفتح ناصر الدين مطرزي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٦١٠هـ، إدارة دعوة الإسلام، كراتشي.
- ٢٣٤- المحفني، إمام موفق الدين أبو محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٢٠هـ، دار الفكر، بيروت، وبيت الأفكار الدولية.
- ٢٣٥- المفردات في غريب القرآن، العلامة حسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني، رحمه الله، المتوفى ٥٠٢هـ، قديمي كتب خانة، كراتشي.
- ❦ مقدمة فتح الباري، (ديكنهه، هدي الساري).
- ٢٣٧- مكمل إكمال الإكمال، الإمام أبو عبد الله محمد بن محمد بن يوسف السنوسي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٨٩٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢٣٨- المستظم في تاريخ السلوك والأهم، الإمام أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي، رحمه الله، المتوفى ٥٩٧هـ، دار صادر، بيروت، ١٣٥٨هـ، الطبعة الأولى.
- ٢٣٩- المنتقى شرح الموطأ، القاضي أبو الوليد سليمان بن خلف الباجي، رحمه الله، المتوفى ٤٩٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ.

٢٤٠- منهاج السنة النبوية، الإمام الهمام أبو العباس أحمد ابن تيمية الحراني، رحمه الله، المتوفى ٧٢٨هـ، مؤسسة قرطبة، ١٤٠٦، الطبعة الأولى.

٢٤١- موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان، الإمام أبو الحسن علي بن أبي بكر الهيثمي، رحمه الله، المتوفى ٨٠٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

٢٤٢- المواهب اللدنية المطبوع مع الشمائل المحمدية، الإمام الشيخ إبراهيم بن محمد بن أحمد الشافعي البيهقوري، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٢٧٧هـ، فاروقى كتب خانة، ملتان.

موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم

الموسوعة الفقهية الكويتية إصدار: وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية الكويت.

٢٤٣- الموضوعات، الإمام أبو الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٥٩٧هـ، آردو بازار كراچی، ودار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٤هـ.

٢٤٤- موسوعة الإمام الشافعي (كتاب الأم)، الإمام المحدث الفقيه محمد بن إدريس الشافعي، رحمه الله، المتوفى ٢٠٤هـ، دار تقيّة، الطبعة الثانية، ١٤٢٤هـ.

٢٤٥- ميزان الاعتدال في نقد الرجال، حافظ شمس الدين محمد أحمد بن عثمان ذهبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٨هـ، دار إحياء الكتب العربية، مصر، ١٣٨٢هـ.

٢٤٦- نسيم الرياض في شرح شفاء القاضي عياض، الإمام شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي، رحمه الله، المتوفى ١٠٦٩هـ، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.

٢٤٧- نصب الرأية في تخريج أحاديث الهداية، الحافظ جمال الدين عبد الله بن يوسف الزيلعي رحمه الله، المتوفى ٧٦٢هـ، مؤسسة الريان، بيروت / دار القبلة للثقافة الإسلامية، جدة، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.

٢٤٨- النكت الظرف على الأطراف، الإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٨٥٢هـ، المكتب الإسلامي، بيروت.

٢٤٩- النهاية في غريب الحديث والأثر، علامه مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد ابن الأثير، رحمه الله تعالى، متوفى ٥٦٠٦هـ، دار إحياء التراث العربي بيروت.

٢٥٠- الوابل الصيب في الكلم الطيب، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر الزرعي الدمشقي، المعروف بابن القيم، رحمه الله، المتوفى ٧٥١هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ.

٢٥١- وفيات الأعيان، قاضي شمس الدين أحمد بن محمد المعروف بابن خلكان، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٨١هـ، دار صادر، بيروت.

٢٥٢- الهداية، برهان الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر المرغناني، رحمه الله تعالى، متوفى ٥٩٣هـ، مكتبة شركت علميه، ملتان، ومكتبة البشري، كراتشي، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ.

هداية الباري على ثلاثيات البخاري للشيخ يونس الشافعي (المخطوطة).

٢٥٣- هدى الساري (مقدمة فتح الباري)، حافظ ابن حجر عسقلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٥٩٣هـ، دار السلام، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.

